

دارالافتاء جامعہ عثمانیہ پشاور سے جاری شدہ فتاویٰ کا مجموعہ

# فتاویٰ عثمانیہ

مفتی غلام الزمیں

رئیس دارالافتاء

زیر نگرانی

مفتی نجم الرحمن

کتاب  
بقیۃ الصلۃ، الزکاة







دارالافتاء جامعہ عثمانیہ پشاور  
سے جاری شدہ فتاویٰ کا مجموعہ

# فتاویٰ عثمانیہ

مفتی غلام الرحمن  
رئیس دارالافتاء

زیر نگرانی  
مفتی نجم الرحمن  
نائب رئیس دارالافتاء

جلد سوم

بقیۃ الصلاة، الزکاة

الغصنہ الکبریٰ پشاور

فَدَايِ عِثْمَانِيَّة کی طباعت و اشاعت کے جملہ حقوق بحوالہ  
تانون کاپی رائٹ ایکٹ 1962ء حکومت پاکستان، بحق  
"العصر اکیڈمی" جامعہ عثمانیہ پشاور محفوظ ہیں۔

# فَدَايِ عِثْمَانِيَّة

جلد سوم

علمی افادات: **شیخ الاسلام محمد رفیع الدین**  
جسٹس مولانا مفتی غلام الرحمن بی ماسٹر  
بہتم درمیں دارالافتاء جامعہ عثمانیہ پشاور

زیر نگرانی: حضرت مولانا مفتی نجم الرحمن مدظلہ  
استاد الحدیث و نائب رئیس دارالافتاء جامعہ عثمانیہ پشاور

تحقیق و تدوین: شرکاء شعبہ تخصص فی الفقہ الاسلامی دارالافتاء

باہتمام: **اجستان القرآن عثمانی**

سن طباعت و اشاعت ہفتم:

ذی الحجہ 1442ھ / جولائی 2021ء

ملے کا پتہ

**مکتبہ العصر**

احاطہ جامعہ عثمانیہ پشاور  
عثمانیہ کالونی نو تعمیر روڈ پشاور کینٹ  
صوبہ خیبر پختونخوا، پاکستان  
رابطہ: 0314 9061852 / 0348 0191892

**العصر اکیڈمی پشاور**

© ihsan.usmani@gmail.com  
+92 333-9273561 / +92 321-9273561  
+92 312-0203561 / +92 315-4499203



# بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## فہرست جلد ۳

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
	باب العیدین (مباحث ابتدائیہ)	
1	تعارف اور حکمت مشروعیت	1
2	عید کا لغوی اور اصطلاحی معنی	1
3	نماز عیدین کا حکم اور وجوب کے دلائل	2
4	نماز عیدین کے وجوب اور صحت کے لیے شرائط	2
5	شرائط وجوب	2
6	شرائط وجوب اور شرائط صحت معا	2
7	عیدین کی نماز کا وقت	3
8	عیدین کی نماز کا اپنے وقت سے مؤخر ہونے یا قضا ہونے کا حکم	3
9	عید الفطر کی نماز میں تاخیر کا حکم	3
10	عید الاضحیٰ کی نماز میں تاخیر کا حکم	3
11	ادا بھیگی نماز کی جگہ	4
12	نماز عیدین کے واجبات	4
13	طریقہ نماز	4
14	تکبیراتِ زوائد کے احکام	5
15	تکبیراتِ چھوٹ جانے کا حکم	6
16	چند متفرق احکام	6

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
17	مفسدات نماز عیدین	7
18	عید الفطر کی سنتیں	7
19	عید الاضحیٰ کی سنتیں اور امتیازی احکام	8
20	تکبیرات تشریق، تعارف اور تاریخی جائزہ	8
21	تکبیرات تشریق کا حکم	9
22	تکبیرات تشریق کے وجوب کے لیے شرائط	9
23	کون سی نمازوں کے بعد تکبیرات پڑھنا واجب ہے؟	9
24	تکبیرات تشریق کے لیے مخصوص ایام	10
25	تکبیرات تشریق کے چند متفرق احکام	10
	***	
	فصل فی شرائط صلوٰۃ العیدین	
	(مسائل)	
26	حجاج کرام کے لیے عید الاضحیٰ کی نماز	11
27	دیہات میں عید کی نماز	12
28	آبادی میں آنے والی عید گاہ کا حکم	12
29	عید کی نماز انفرادی پڑھنا	13
30	گراؤنڈ میں عید کی نماز	14
31	عید الاضحیٰ کی نماز کا پہلے دن روہ جانا	15
32	عید کی نماز کے لیے عید گاہ کا وقف ہونا	16
33	عید کی نماز ایک دن مؤخر کرنا	17
	***	

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
	<b>فصل فی احکام العیدین</b>	
	<b>(مسائل)</b>	
34	عید کی نماز میں سجدہ سجدہ چھوڑنے پر نماز کا حکم	18
35	عید کی نماز میں حدیث لاحق ہونا	19
36	عید کے دن نفل نماز پڑھنا	19
37	عید کی نماز کا رکوع رہ جانا	20
38	مسجد میں عید کی نماز پڑھنا	21
39	قبرستان میں عید گاہ بنانا	22
40	عید الاضحیٰ کی نماز تک کھانے پینے سے رکنا	23
41	ایام تشریق کا تعین	24
42	عید کی نماز فوت ہو جانا	25
43	عید کی نماز کے لیے منبر عید گاہ لے جانا	26
43	ایک شہر میں عید کی نماز متعدد مقامات پر پڑھنا	27
44	عید گاہ پر چھت ڈالنا	28
45	عید الفطر کی نماز مؤخر کرنا	29
46	عید کے دن زیارت قبور اور اوداح کے انتظار کا عقیدہ رکھنا	30
47	تکبیرات تشریق کب اور کس پر واجب ہیں؟	31
48	عید گاہ میں نماز عید	32
49	رکوع میں تکبیرات عید	32
50	عید کے دن خواتین کا گھر پر نفل پڑھنا	33
51	عید کی نماز کی بجائے نفل نماز باجماعت پڑھنا	34
52	تکبیرات روا نہ بھول جانا	35

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
53	نماز عید کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا.....	36
54	تکبیرات تشریق کا چھوٹا.....	37
55	عیدین اور ایام تشریق میں روزے رکھنا.....	38
56	تکبیرات تشریق کی تعداد.....	39
	***	
	فصل فی خطبۃ العیدین	
	(مسائل)	
57	عید کے خطبہ میں عجمی الفاظ کا استعمال.....	40
58	عید کے خطبہ کا وقت.....	41
	*****	
	باب صلوۃ المسافر	
	(مباحث ابتدائیہ)	
59	تعارف اور حکمت شروعات.....	42
60	سفر کا لغوی اور اصطلاحی معنی.....	42
61	صلوۃ المسافر، یعنی قصر کا حکم اور اس کی شروعات.....	42
62	سفر کی قسمیں اور اس کے احکام.....	43
63	وطن کی تقسیم: وطن اصلی، وطن اقامت اور وطن سکنتی.....	44
64	وطن اصلی.....	44
65	وطن اقامت.....	44
66	وطن سکنتی.....	45
67	وطن اصلی، وطن اقامت اور وطن سکنتی کے احکام.....	45
68	ایک وطن اقامت میں مال و متاع باقی رہتے ہوئے وہاں سے سفر اور دوسری جگہ اقامت کا حکم.....	47



صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
48	آدی کب مسافر شمار ہوتا ہے؟	69
49	مسافت سفر کی تحقیق	70
50	مدت سفر سے متعلق ضروری اصول	71
50	شہر کی آبادی اور فاصلے شہر سے مراد	72
50	مسافر کب مقیم شمار ہوتا ہے؟	73
52	چند متفرق ضروری مسائل	74
***		
باب صلوٰۃ المسافر		
(مسائل)		
54	سفر کا آغاز اور اختتام	75
55	مسافر کا نماز میں قصر کی بجائے اتمام کرنا	76
56	وطن اصلی اور وطن اقامت کا مسئلہ	77
57	وطن اقامت میں پندرہ دن سے کم وقت گزارنا	78
58	وطن اقامت سے اڑتالیس میل دور جانا	79
59	سفر شرعی پر مرتب ہونے والے احکام	80
60	جائے ملازمت میں قصر کرنا	81
61	مسیبوق مسافر کے لیے قرأت	82
62	اڑتالیس میل سے کم مسافت کی صورت میں نماز کا حکم	83
63	سفر کی مقدار میں شہر کی حدود کا معتبر ہونا	84
64	منزل کی طرف دو مختلف راستے ہوں تو نماز کا حکم	85
65	مسلل سفر میں رہنے والے ڈرائیور کا حکم	86
66	مسافر ڈرائیور کا حکم	87

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
57	تبلیغی جماعت کی پندرہ دن سے زائد کسی شہر میں تکفیل	88
68	سفر شرعی کی مقدار سے کم مسافت کی صورت میں نماز کا حکم	89
68	وطن اصلی پر گزرنے کے بعد سفر کا حکم	90
70	مقیم مقتدی کی بقیہ رکعتوں میں قرأت	91
71	وطن اصلی اور وطن اقامت میں نماز کا حکم	92
72	دوران سفر گاڑی میں نماز پڑھنا	93
74	وطن اصلی میں تعدد	94
75	قدیم محلے کا شہر سے الگ ہو جانا	95
78	امام کے مسافر ہونے کا علم نہ ہونا	96
79	سامان ضرورت باقی رہنے کی صورت میں وطن اقامت کی تبدیلی	97
80	مسافر تبلیغی جماعت کی شہر کے مختلف حصوں میں نماز	98
81	سفر میں سنت نماز	99
82	مسافر کا سسرال میں نماز پڑھنا	100
83	بیکے میں خاتون کا نماز ادا کرنا	101
84	شکاری کے لیے جنگل میں نیت اقامت	102
85	مکہ میں مقیم حاجی کا سنتی میں نماز	103
86	مسافر امام کا قصر کی بجائے اقامت کرنا	104
87	اقامت میں باپ بیٹے کا حکم	105
88	دارالحرب میں قیدی کی نیت اقامت و سفر	106
89	قصر نماز کی ابتدا	107
90	مضافات شہر کا تعین	108
91	وطن اصلی کی تبدیلی	109
91	قصر نماز اور اس کا طریقہ کار	110

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
92	اقامت کے لیے نیت کی ضرورت.....	111
93	کئی مہینے گزرنے کے باوجود اقامت کی نیت نہ کرنا.....	112
94	سفر میں باطل کے احکامات.....	113
95	سفر میں ماتحت کی نیت.....	114
96	سفر میں وطن سکنی پر گزرنے.....	115
97	افغان مہاجرین کا اپنے وطن میں نماز.....	116
98	کسی شہر میں چند روزوں سے کم ٹھہرنے کی صورت میں نماز.....	117
98	مسافر کا قصر کی بجائے پوری نماز پڑھنا.....	118
99	باپ کا بیٹے کے گھر قیام کرنا.....	119
100	کسبئی کے ملازم کا مختلف شہروں میں رہنا.....	120
101	ڈیوٹی کی جگہ پر چند روزوں سے کم قیام کرنا.....	121
102	قصر کی بجائے اتمام کرنا.....	122
103	سفر کی وجہ سے دو نمازوں کا ایک ساتھ پڑھنا.....	123
104	مقیم کا مسافر کے پیچھے اتمام کرنا.....	124
105	وطن اقامت میں نیت کا اعتبار.....	125
108	خاوند کے سفر کا بیوی پر اثر انداز ہونا.....	126
109	مسافر کی اقتدا میں مقیم کی نماز.....	127
109	مسافر بننے کے لیے راستوں میں تفاوت.....	128
110	احکام سفر کا تعلق وطن اقامت یا وطن اصلی سے جوڑنا.....	129
111	وطن اصلی کے ختم کرنے کے بعد وہاں نماز.....	130
112	وطن اقامت سے ساقب شرعی سے کم سفر.....	131
114	وطن اصلی کا باطل ہونا.....	132
115	وطن اقامت سے سفر کرنا.....	133

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
116	..... ہندو دن سے کم قیام کی صورت میں نماز کا حکم	134
117	..... وطن اقامت کے پاس سے گزرنا	135
118	..... دوران سفر اپنے شہر میں قیام کرنا	136
119	..... انشائے سفر سے وطن اقامت کے بطلان کا مطلب	137
120	..... وطن اقامت میں سامان کی موجودگی	138
121	..... ایک شہر میں مختلف مقامات پر ٹھہرنا	139
122	..... مسافر امام کا مسافر مقتدیوں کو پوری نماز پڑھانا	140
123	..... باپ بیٹے کا ایک دوسرے کے وطن اقامت میں نماز	141
124	..... روزانہ گھر سے سفر کی مسافت پر ٹھکانا	142
125	..... وطن اصلی قدیم میں صرف ایک بیوی کا رہ جانا	143
126	..... وطن اصلی کا باطل ہونا	144
127	..... سلام پھیرنے کے بعد امام کا مسافر ہونے کا اعلان	145
<p style="text-align: center;">*****</p> <p style="text-align: center;"><b>باب صلوٰۃ المریض</b></p> <p style="text-align: center;">(مباحث ابتدائیہ)</p>		
128	..... تعارف اور حکمت مشروعیت	146
128	..... مرض کا لغوی اور اصطلاحی معنی	147
128	..... صلوٰۃ المریض کی مشروعیت	148
129	..... مرض کی مختلف صورتیں اور ان کا حکم	149
129	..... قیام، یعنی کھڑے ہونے سے عاجز ہونا	150
130	..... رکوع و سجود یا صرف سجود سے عاجز ہونا	151
131	..... بیٹھ کر یا سر سے اشارہ کے ذریعے نماز پڑھنے سے عاجز ہونے کا حکم	152

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
153	دورانِ مرض فوت شدہ نمازوں کا حکم	132
154	چند متفرق مسائل	132
	***	
	باب صلوٰۃ المریض	
	(مسائل)	
155	شدید بیمار کی نماز	133
156	ہاتھ پاؤں سے مکمل معذور کی نماز	134
157	وما فی توالتن کھوجانے کے بعد نماز اور فدیہ کا حکم	135
158	شدید مرض کی حالت میں نماز کا حکم	137
159	طاقت نہ ہونے کی وجہ سے نماز روزہ فوت ہو جانا	138
160	شیخ قانی کا حالِ مرض کی نمازوں کا حکم	139
161	مریض فدیہ کب ادا کرے؟	141
	***	
	باب قضاء الفوائت	
	(مباحث اجتہادیہ)	
162	تعارف اور حکمتِ مشروعیت	142
163	قضاء الفوائت کا معنی	142
164	اداءِ قضا اور اعادہ کی اصطلاحات اور ان کے مابین فرق	143
165	قضا کی مشروعیت	143
166	قضا کا حکم	143
167	قضا کن لوگوں پر واجب ہے اور کن پر نہیں؟	144
168	سفر و حضر میں فوت شدہ نمازوں کی قضا	144



صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
145	تفاد شدہ نمازوں میں سری و جہری قراءت کا حکم	169
145	فوت شدہ نمازوں میں ترتیب کا حکم	170
145	ترتیب کن صورتوں میں واجب نہیں رہتی؟	171
146	(۱) وقت کی تنگی	172
146	(۲) لیان، جمل اور ظن غالب	173
146	(۳) فوت شدہ نمازوں کی کثرت	174
147	احتیاط کی بنا پر قضا کا حکم	175
147	سنن و نوافل کی قضا	176
147	قضا نمازوں کے لیے اذان و اقامت اور جماعت کا حکم	177
148	قضا نمازوں کے لیے وقت	178
148	فوت شدہ نمازوں کا فدیہ	179
***		
<b>باب قضاء الفوائت</b>		
(مصائل)		
149	صاحب ترتیب سے چھ نمازوں کا چھوٹا	180
150	عصر کے وقت میں ظہر کی نماز کی قضا	181
151	عشا اور ترکی الگ الگ قضا لانا	182
152	متعدد قضا نمازوں کے پڑھنے کا طریقہ	183
153	دوران جنگ فوت شدہ نمازیں	184
154	پانچ سال کی قضا نمازوں کا کفارہ	185
155	قضا عمری کی نماز	186
156	جہری سنتوں کی قضا	187

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
157	..... سنتوں کی قضا	188
158	..... نفل کی نیت کر کے پھر قضا کی نیت کرنا	189
159	..... نفل نماز شروع کرنے کے بعد توڑنا	190
160	..... نماز کے آخری وقت میں حیض آنا	191
161	..... ترتیب ساقط ہونے کے بعد دوبارہ صاحب ترتیب بننا	192
162	..... صاحب ترتیب کو خطبہ کے دوران نماز یاد آنا	193
163	..... نفل پڑھنے کے دوران حیض آنا	194
164	..... فوت شدہ نمازوں کی قضا	195
165	..... صاحب ترتیب سے وتر کی نماز کا رد جانا	196
166	..... نفل نماز کھڑے ہو کر شروع کر کے بلا عذر بیٹھ کر پورا کرنا	197
167	..... صاحب ترتیب سے بے ہوشی کی وجہ سے نمازیں قضا ہونا	198
168	..... قضا نمازوں اور روزوں کا نذیر دینا	199
169	..... صاحب ترتیب بننا	200
170	..... قضا نماز کے ہوتے ہوئے دوسری نماز میں امامت کرنا	201
	***	
	باب إدراك الفريضة	
	(مسائل)	
172	..... مسبوق کا دوسرے مسبوق کو دیکھ کر رکعتوں کی قضا کرنا	202
173	..... مسبوق کا درود شریف پڑھنا	203
174	..... امام کے ساتھ رکوع میں شریک ہونے والے کی رکعت کا حکم	204
175	..... مسبوق کی فوت شدہ رکعت کی قراءت کا حکم	205
176	..... جماعت کی آخری دو رکعت میں شامل ہونے والے کا فاتحہ اور سورت پڑھنا	206

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
177	تعدہ میں شریک مسبوق کے تشہد کا حکم.....	207
178	مسبوق کا وتر کی آخری رکعت میں شرکت کے بعد قنوت کا حکم.....	208
179	مقتدی کا امام کے ساتھ مجددہ میں شرکت.....	209
180	پانچویں رکعت کے لیے امام کے قیام پر مسبوق کا حکم.....	210
181	مقتدی کا سجدے میں جانے سے پہلے امام کا سجدے سے سر اٹھانا.....	211
<p style="text-align: center;">❁❁❁❁</p> <p style="text-align: center;"><b>باب الاستسقاء</b></p> <p style="text-align: center;">(مباحث ابتدائیہ)</p>		
183	تعارف اور حکمت مشروعیت.....	212
183	استسقاء کا لغوی اور اصطلاحی معنی.....	213
183	استسقاء کی مشروعیت.....	214
184	استسقاء کا حکم شرعی.....	215
184	استسقاء کن صورتوں میں مشروع ہے؟.....	216
185	استسقاء کی صورتیں اور ان میں سے افضل صورت.....	217
185	استسقاء کے لیے مناسب جگہ.....	218
185	نماز استسقاء کا مستحب طریقہ.....	219
<p style="text-align: center;">❁❁❁❁</p> <p style="text-align: center;"><b>باب الاستسقاء</b></p> <p style="text-align: center;">(مسائل)</p>		
187	تین دن سے زیادہ نماز استسقاء.....	220
187	نماز استسقاء میں خطبہ کا وقت.....	221
<p style="text-align: center;">❁❁❁❁</p>		

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
	<b>باب الجنائز</b> (مباحث ابتدائیه)	
189	تعارف اور حکمت مشروعیت	222
189	جنازہ کا لغوی اور اصطلاحی معنی	223
190	باب الجنائز کے احکامات کی تفصیل	224
190	مختصر یعنی قریب المرگ شخص کے احکام	225
191	موت کے بعد کے فوری اعمال	226
192	میت کو غسل دینے کے احکام اور غسل کا حکم شرعی	227
192	غسل دینے کا مسنون طریقہ	228
194	کس قسم کی میت کو غسل دینا واجب ہے؟	229
195	کون کس کو غسل دے سکتا ہے؟	230
196	غسل دینے کے لیے چند اصولی ہدایات اور صورتیں	231
196	غسل دینے والے مرد یا عورت کے لیے آداب	232
197	مشتبہ حالت والی میت کو غسل دینے اور اس پر نماز جنازہ پڑھنے کا حکم	233
198	میت کو کفن دینے کے احکام	234
198	کپڑوں کی تعداد کے اعتبار سے کفن کی قسمیں	235
199	کفن پہنانے کا طریقہ	236
200	چند اہم مسائل	237
200	جنازہ اٹھانے کے آداب	238
201	نماز جنازہ کا حکم	239
201	نماز جنازہ کس پر پڑھی جائے؟	240
202	نماز جنازہ کے ارکان	241

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
202	نماز جنازہ پڑھنے کا مسنون طریقہ.....	242
203	مترق مسائل.....	243
203	نماز جنازہ کے مفصلات.....	244
203	نماز جنازہ پڑھنے کے اوقات.....	245
204	قبر کے احکام.....	246
204	دفن کے احکام.....	247
205	شہید کے احکام.....	248
***		
فصل فی غسل المیت		
(مسائل)		
207	میت کے غسل کی اہمیت.....	249
208	ریزہ شدہ میت کا غسل.....	250
209	متاثرہ جسم والے میت کو غسل دینا.....	251
210	دریا میں غرق ہونے والے کو غسل دینا.....	252
211	نابالغ بچوں کو غسل دینا.....	253
212	عورت کا نومولود بچے کو غسل دینا.....	254
213	مردے کو غسل اور کفن دینے بغیر دفن کرنا.....	255
214	نفس کے بعض حصے کو غسل دینا.....	256
215	میت کو غسل دینا.....	257
215	میت کو دوبارہ غسل دینا.....	258
217	مرنے کے بعد میاں بیویں کا ایک دوسرے کو غسل دینا.....	259
218	شہید کو غسل نہ دینے کی حکمت.....	260



صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
219	..... بحق قتل کیے گئے شخص کو غسل دینا	261
220	..... اجنبی کا مردے کو غسل دینا	262
221	..... غسل دینے کے بعد میت کا پیشاب، پاخانہ لگانا	263
222	..... میت کو استنجا کرنا	264
	***	
	فصل فی تجهیز المیت و تکفینہ	
	(مسائل)	
223	..... کفن تیار کر کے رکھنا	265
224	..... جنازہ کے لیے میت کو تابوت میں رکھنا	266
224	..... تدفین میں تابوت کا استعمال	267
	***	
	فصل فی صلوٰۃ الجنائزۃ	
	(مسائل)	
226	..... نماز جنازہ میں امام کی نیت	268
227	..... نماز جنازہ میں نیت کے الفاظ	269
228	..... نماز جنازہ کی نیت کا طریقہ	270
229	..... نماز جنازہ میں قرأت کرنا	271
230	..... نماز جنازہ میں چار سے زائد تکبیرات	272
231	..... نماز جنازہ دوبارہ ادا کرنا	273
231	..... نماز جنازہ بیٹھ کر پڑھنا	274
232	..... مکروہ وقت میں نماز جنازہ	275
233	..... نماز جنازہ میں امامت کا استحقاق	276

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
234	..... ولی کا جنازہ پڑھنے کے بعد دوسرے ولی کا پڑھنا	277
234	..... میت کو دفنانے کے بعد نکال کر دوبارہ نماز جنازہ پڑھنا	278
235	..... نماز جنازہ میں بچوں کا بڑوں کے ساتھ کھڑا ہونا	279
236	..... اجتماعی نماز جنازہ پڑھنے کا طریقہ	280
237	..... غائبانہ نماز جنازہ	281
237	..... غائبانہ نماز جنازہ کے متعلق احناف کا موقف	282
238	..... نامعلوم خاتون کی میت پر نماز جنازہ	283
239	..... نامعلوم لاش کی نماز جنازہ	284
241	..... نومولود کی نماز جنازہ	285
241	..... بچوں کی نماز جنازہ	286
242	..... پاگل عورت کی نماز جنازہ	287
243	..... خودکشی کرنے والے کی نماز جنازہ	288
244	..... دورانِ جرم مارے جانے والے کی نماز جنازہ	289
245	..... اجرتی قاتل پر نماز جنازہ	290
246	..... بے نمازی پر نماز جنازہ پڑھنا	291
246	..... نماز جنازہ میں شرکت کا ثواب	292
247	..... کافر کے جنازہ میں شرکت کرنا	293
248	..... نماز جنازہ پڑھانے کی وصیت کرنا	294
249	..... مسجد میں نماز جنازہ پڑھنا	295
250	..... قبر میں میت پر نماز جنازہ پڑھنا	296
251	..... نماز جنازہ کے بعد اجتماعی دعا	297
252	..... جو توں سمیت نماز جنازہ پڑھنا	298
253	..... تصویر کے سامنے نماز جنازہ	299

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
	***	
	فصل فی الدفن وأحكام القبر	
	(مضائل)	
254	جنازہ کے بعد دفن میں تاخیر کرنا	300
255	شوہر کا بیوی کو قبر میں اتارنا	301
255	کئی مردوں کو اجتماعی قبر میں دفنانا	302
256	میت کو اٹاتا دفن کرنا	303
257	غیر ملوکہ زمین میں میت کو دفن کرنا	304
258	قبر کو نقصان پہنچنے کی وجہ سے میت کو دوسری جگہ منتقل کرنا	305
259	تدفین کی تکمیل سے دو قیراط ثواب کا ملنا	306
260	مسنون قبر	307
260	قبر کی شرعی مقدار	308
261	خراب قبر کی مرمت	309
262	قبر ہموار کرنا	310
263	پختہ قبریں بنانا	311
263	میت کو قبر میں رکھنے کا طریقہ	312
264	قبر پر تدفین کے بعد تلاوت	313
265	میت کو دفنانے کے بعد منتقل کرنا	314
266	دفنانے سے قبل مٹی دم کر کے قبر میں ڈالنا	315
267	شرقا غربا قبر بنانا	316
268	مسلمان میت کو ایک ملک سے دوسرے ملک منتقل کرنا	317
269	مسلمان کو کفار کے مقبرے میں دفن کرنا	318

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
319	تابالغ کی قبر پر سورہ بقرہ کی آیتیں پڑھنا.....	270
	***	
	فصل في التعزية	
	(مسائل)	
320	تعزیت اور دعا کے آداب.....	271
321	غیر مسلم کی تعزیت کرنا.....	274
322	تعزیت دین سے پہلے یا بعد میں.....	275
323	ایک مرتبہ سے زائد تعزیت کرنا.....	276
324	عیدین میں دوبارہ تعزیت کرنا.....	276
325	تعزیت کے ایام.....	277
326	تین دن کے بعد تعزیت کرنا.....	278
327	تین دن تک مسلسل تعزیت کرنا.....	279
328	تعزیت کے وقت تلاوت کرنا.....	280
	***	
	فصل في زيارة القبور	
	(مسائل)	
329	تین دن قبرستان جانا.....	281
330	خواتین کا قبرستان جانا.....	282
331	عورتوں کا تین دن تک قبر کے پاس تلاوت کرنا.....	282
332	قبروں پر غلاف چڑھانا اور طواف کرنا.....	284
333	قبرستان پر سلام کا جواب.....	285
	***	

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
	<b>فصل فی متفرقات الجنائز</b>	
	(مسائل)	
286	میت کی وصیت کے بغیر درگاہ کا نمازوں کا قہر یا ادا کرنا	334
287	ایصالِ ثواب کے لیے نماز پڑھنا	335
287	ماورِ مضاف اور جمعہ کے دن عذابِ قبر میں تخفیف	336
288	جنازہ اٹھانے کا مستنون طریقہ	337
289	میت کے گرد ذکر کرنا	338
290	قرآنی آیات یا کلمہ والی چادر کا میت پر ڈالنا	339
291	میت کا چہلم	340
292	مسجد میں نمازِ جنازہ کا اعلان	341
293	نمازِ جنازہ کا اعلان کرنا	342
294	جنازہ گاہ میں میت کا چہرہ دیکھنا	343
294	نظری عبادات کا ایصالِ ثواب	344
295	فرائض اور واجبات کا ایصالِ ثواب	345
296	میت کے ایصالِ ثواب کے لیے مسجد میں رقم لگوانا	346
297	ایصالِ ثواب کا بہترین طریقہ	347
298	زندگی کے تمام اعمال صالحہ کا ایصالِ ثواب	348
299	مردوں کو ایصالِ ثواب کا حکم	349
300	میت کا پیٹ چاک کر کے اعضا باہر نکالنا	350





نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
	کتاب الزکوۃ (مباحث ابتدائیہ)	
351	تعارف اور حکمت مشروعیت	301
352	زکوۃ کا لغوی اور اصطلاحی معنی	301
353	زکوۃ سے ملتی جلتی اصطلاحات	302
354	زکوۃ سے متعلقہ اصطلاحات	302
355	زکوۃ کی مشروعیت اور فرضیت	303
356	کتاب الزکوۃ کا اجمالی خلاصہ	303
357	زکوۃ کا حکم شرعی	303
358	زکوۃ کا سبب	304
359	شرائک زکوۃ	304
360	زکوۃ ادا کرنے والے سے متعلق شرائط	304
361	مال سے متعلق شرائط	305
362	پہلی شرط..... ملکیت کا پایا جانا	305
363	دوسری شرط..... مکمل ملکیت (ملک تام) کا پایا جانا	305
364	مال منار کی حقیقت اور حکم	305
365	دیون، یعنی کسی کے ذمہ واجب شدہ قرض کی زکوۃ	306
366	دیون کی کون سی قسموں میں زکوۃ واجب ہے؟	306
367	تیسری شرط..... مال کا تالی ہونا	307
368	چوتھی..... حاجت اصلیہ سے زائد ہونا	308
369	پانچویں شرط..... سال کا گزر جانا	308
370	چھٹی شرط..... مال نصاب کا قرض سے تالی ہونا	309

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
310	ساتویں شرط.....	371
310	سونے چاندی کا نصاب.....	372
310	سونے اور چاندی کے ناقص نصاب کو ایک دوسرے کے ساتھ ملانے کا حکم.....	373
311	کرسی ٹوٹوں پر زکوٰۃ.....	374
312	سامان تجارت میں زکوٰۃ اور اس کا نصاب.....	375
312	سامان تجارت بننے کی شرائط اور چند احکام.....	376
313	جالوروں میں زکوٰۃ.....	377
315	اونٹوں کا نصاب اور مقدار.....	378
316	گائے، بیل اور بھینس وغیرہ کی زکوٰۃ.....	379
317	بکریوں میں زکوٰۃ.....	380
317	گھوڑوں میں زکوٰۃ کا حکم.....	381
318	زکوٰۃ میں نیت کی حیثیت.....	382
318	زکوٰۃ کی پیشگی ادائیگی.....	383
319	زکوٰۃ کی ادائیگی میں شک.....	384
319	زکوٰۃ میں اصل شے کی جگہ قیمت کی ادائیگی.....	385
320	کس وقت کی قیمت معتبر ہوگی؟.....	386
320	زکوٰۃ کی ادائیگی میں تسلیم کی ضرورت.....	387
320	کسی فقیر کا قرض معاف کرنے سے قرض کی ادائیگی کا حکم.....	388
321	چند منفرق احکام.....	389
321	جن چیزوں سے زکوٰۃ ساقط ہو جاتی ہے.....	390
322	زکوٰۃ میں حیلہ کا حکم.....	391



صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
	فصل فی شرائط الزکوۃ (مسائل)	
323	گھریلو سامان پر زکوۃ	392
324	جی پی فنڈ کی زکوۃ	393
324	قیمتی پتھر کی زکوۃ	394
325	گاڑی کی آمدنی پر زکوۃ	395
326	آمدنی والی گاڑیوں کی زکوۃ	396
327	گھریلو سامان کے لئے خریدی گئی زمین پر زکوۃ	397
328	خانہ وقفہ کے لئے متعین رقم میں زکوۃ	398
329	زکوۃ کی ادائیگی میں تملیک کی ضرورت	399
331	گھڑی میں لگے ہوئے سونے کی زکوۃ	400
332	زکوۃ میں نیت کا اعتبار	401
333	دوران سال نصاب کا گھٹنا	402
334	مال پر حوالہ حول کے بعد وجوب زکوۃ	403
334	وجوب زکوۃ کے لئے سال کی شرط	404
335	زکوۃ کی ادائیگی میں قمری یا شمسی سال کا اعتبار	405
336	زکوۃ کی ادائیگی میں ملک تام کا اعتبار	406
337	ادائے زکوۃ کے لئے تملیک اور اس میں شرط لگانا	407
338	تملیک زکوۃ میں عقل اور بلوغ کی شرط	408
339	ادائیگی زکوۃ میں تملیک کا اعتبار	409
340	نیت کے بغیر زکوۃ ادا کرنا	410
341	کرایہ پر دیے گئے مکان پر زکوۃ	411

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
342	اسکول کے منافع میں زکوٰۃ.....	412
343	بچے کے مال میں وجوب زکوٰۃ.....	413
344	کھیت و ٹرائڈ اور موہاٹل پر زکوٰۃ.....	414
345	مال پر سال پورا ہونے سے پہلے حج کے لیے داخلہ کرنا.....	415
346	قرض پر دی ہوئی رقم میں زکوٰۃ.....	416
347	نصاب سے کم سونے کے ساتھ نقد رقم پر زکوٰۃ.....	417
348	مشترک سونا پر وجوب زکوٰۃ.....	418
349	چاندی کے نصاب کی قیمت کے برابر سونے پر زکوٰۃ.....	419
350	نصاب سے کم سونا پر وجوب زکوٰۃ.....	420
351	گھر کی تعمیر کے لئے رکھے ہوئے مال پر زکوٰۃ.....	421
352	چوزوں کے قارم میں زکوٰۃ کی ادائیگی.....	422
353	استعمال کی گاڑی پر زکوٰۃ کا حکم.....	423
354	استعمال سے زائد پلاٹ فروخت کر کے قیمت پر زکوٰۃ.....	424
355	بھٹی کے لئے خریدے گئے ایندھن پر زکوٰۃ.....	425
***		
فصل فی أحكام الزکوٰۃ		
(مسائل)		
356	سونے چاندی کی زکوٰۃ میں قیمت کا اعتبار.....	426
357	مال مستفاد کی زکوٰۃ.....	427
357	استعمال کے زیورات کی زکوٰۃ.....	428
358	مختلف کفارات کے ہوتے ہوئے زکوٰۃ.....	429
359	آلات تجارت اور مشینری کی زکوٰۃ.....	430

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
360	نصاب کا وقت بھول جانے کی صورت میں زکوٰۃ.....	431
361	زکوٰۃ سے ہر مؤجل منہا کرنا.....	432
362	مسجد کے فنڈ میں زکوٰۃ.....	433
363	کمپنی کی رقم کی زکوٰۃ.....	434
364	حج کے لیے جمع کردہ رقم میں زکوٰۃ.....	435
365	کتابوں کی زکوٰۃ.....	436
365	میت کے مال سے زکوٰۃ کی ادائیگی.....	437
366	ایلدانس کرایہ کی زکوٰۃ.....	438
367	زکوٰۃ کی رقم چوری ہو جانے پر زکوٰۃ.....	439
368	بروقت زکوٰۃ ادا نہ کرنے کا حکم.....	440
369	حرام اور حلال مخلوط مال میں زکوٰۃ.....	441
370	واجب مقدار سے زائد زکوٰۃ کو آئندہ سال کی زکوٰۃ شمار کرنا.....	442
371	زکوٰۃ کی رقم کا ضائع ہو جانا.....	443
372	حق مہر کی ادائیگی اور وجوب زکوٰۃ.....	444
373	چند سالوں کی زکوٰۃ کی یکمشت ادائیگی.....	445
373	سامان تجارت کی زکوٰۃ میں قیمت کا اعتبار.....	446
376	قرض کی قسط وار وصولی پر زکوٰۃ.....	447
377	مقرض صاحب نصاب کی زکوٰۃ.....	448
377	حوالہ اصلیہ سے زائد رقم کی زکوٰۃ.....	449
378	سال گزرنے سے پہلے زکوٰۃ ادا کرنا.....	450
379	حج کے لیے داخل شدہ رقم کی زکوٰۃ.....	451
380	مقدار نصاب سے قرض منہا کرنا.....	452
381	سود کے ساتھ مخلوط شدہ مال میں زکوٰۃ.....	453



صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
382	ڈیری فارم کی بھینسوں میں زکوٰۃ	454
382	تجارتی جانور میں زکوٰۃ	455
383	اکثر سال سے کم چرنے والے جانوروں کی زکوٰۃ	456
384	بغیر اجازت کے کسی کے مال سے زکوٰۃ ادا کرنا	457
385	زکوٰۃ کی رقم میں زکوٰۃ کا وجوب	458
386	صدقہ دینے کے بعد اس میں زکوٰۃ کی نیت کرنا	459
387	کرنسی نوٹ کے ذریعہ زکوٰۃ کی ادائیگی	460
388	گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ کی ادائیگی میں قیمت کے معیار کا تعین	461
390	گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ کی ادائیگی	462
391	مدارس میں تملیک کا مروجہ طریقہ	463
392	زکوٰۃ میں بچے کی تملیک کی حیثیت	464
393	حرام مال سے زکوٰۃ ادا کرنا	465
394	مزدوری کی نیت سے خریدی گئی گاڑی میں زکوٰۃ	466
395	زکوٰۃ میں اشیائے خوراک دینا	467
396	گازیوں کی زکوٰۃ کا حکم	468
397	وجوب زکوٰۃ کے وقت نقد رقم کا موجود نہ ہونا	469
398	سونے کا نصاب ہونے کے باوجود مقروض پر وجوب زکوٰۃ	470
399	زکوٰۃ کی رقم میں وکیل کا رد و بدل کرنا	471
399	بیوی کی زکوٰۃ کا ذمہ دار کون؟	472
400	پرائز ہاٹ پر زکوٰۃ	473
401	یتیم کے مال میں زکوٰۃ	474
402	وکیل زکوٰۃ کا مؤکل کی رقم کی بجائے اپنی رقم سے زکوٰۃ ادا کرنا	475
403	نقد رقم پر زکوٰۃ کی مقدار	476

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
404	غیر رہائشی پلاٹ پر زکوٰۃ.....	477
405	تجارت کی تیت کے بغیر خریدے ہوئے پلاٹ پر زکوٰۃ.....	478
406	سامان تجارت کی زکوٰۃ میں قیمت کا اعتبار.....	479
407	کتاب میں بطور زکوٰۃ دینا.....	480
408	سامان تجارت کے لئے جگہ بنانے پر خرچ شدہ رقم کی زکوٰۃ.....	481
409	بہوی کے مال سے خاوند کا غنی شمار ہونا.....	482
410	شرک کی اجازت کے بغیر زکوٰۃ ادا کرنا.....	483
411	فاری مرغیوں اور ان کی پیداوار پر زکوٰۃ.....	484
412	ادائیگی زکوٰۃ میں کہاں کی قیمت معتبر ہوگی؟.....	485
413	کسی فقیر کا قرض معاف کرنے کو زکوٰۃ میں شمار کرنا.....	486
414	دین قوی پر زکوٰۃ.....	487
415	مشتک خریدی ہوئی زمین پر زکوٰۃ.....	488
416	ایڈوانس رقم پر زکوٰۃ.....	489
417	خاوند کی اجازت کے بغیر اس کے مال سے زکوٰۃ دینا.....	490
418	مالی مشترکہ میں زکوٰۃ.....	491
419	صاحب نصاب ہونے کے باوجود ذاتی رہائشی مکان کا نہ ہونا.....	492
420	سال بھر استعمال نہ ہونے والے برتن اور لباس میں زکوٰۃ.....	493
421	بینک ملازم کا اپنے مال سے زکوٰۃ ادا کرنا.....	494
422	شیرز کے مشترکہ کاروبار پر زکوٰۃ.....	495
423	مال نصاب سے مہر منہا کرنا.....	496
424	بچوں کی شادی کے لیے گھر میں رکھے ہوئے سونے پر زکوٰۃ.....	497
426	بیس لاکھ روپے کے سامان تجارت اور زیورات پر زکوٰۃ.....	498
427	بچوں کے لیے بنائے گئے زیورات پر زکوٰۃ و قربانی.....	499

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
427	سونے کی قیمت کا اعتبار.....	500
428	سونہ بطور زکوٰۃ دینا.....	501
430	نصاب سے کم سونے، چاندی پر زکوٰۃ.....	502
431	مطلوبہ سونے اور چاندی پر زکوٰۃ.....	503
432	زکوٰۃ کی ادائیگی کے لیے مستحق کو زکوٰۃ کی تصریح کرنے کی حیثیت.....	504
432	زکوٰۃ کسی کو بطور ہدیہ دینا.....	505
433	مستحق کے انتظار میں زکوٰۃ کی ادائیگی میں تاخیر.....	506
434	زکوٰۃ کی جگہ نہیں ادا کرنا.....	507
435	حکومتی ٹیکس سے بچنے کے لیے بیٹوں کے نام بینک میں رکھے ہوئے رقم پر زکوٰۃ.....	508
436	سال گزرنے کا اعتبار کب سے شمار ہوگا؟.....	509
437	بھیجے ہوئے ڈرافٹ پر زکوٰۃ.....	510
438	کرایہ کے مکان کی آمدنی پر زکوٰۃ ادا کرنا.....	511
439	ذاتی کتب خانہ کی کتابوں پر زکوٰۃ دینا.....	512
440	قرض میں دیے گئے مال پر زکوٰۃ.....	513
441	رہن میں رکھی گئی رقم پر زکوٰۃ کا وجوب.....	514
442	مال ہلاک ہونے کی صورت میں زکوٰۃ.....	515
442	ہیت کے ترکہ پر زکوٰۃ.....	516
443	جس مال کے ملنے کی امید نہ ہو اس پر زکوٰۃ.....	517
444	سامان تجارت پر زکوٰۃ کی ادائیگی کا طریقہ.....	518
445	مال زکوٰۃ پر سال گزرنے کے بعد فرض لازم ہونے سے زکوٰۃ.....	519
446	مال تجارت میں کرایہ کی نیت کے بعد زکوٰۃ.....	520
447	زکوٰۃ کی پیشگی ادائیگی.....	521
448	کارڈ کی قیمت کی تسطی و وصولی پر زکوٰۃ.....	522

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
449	..... زکوٰۃ کی ایڈوانس قسط دار ادا نیگی	523
450	..... سود کے مال سے زکوٰۃ ادا کرنا	524
451	..... ارہاپ اموال کی طرف سے بینک کی زکوٰۃ ادا کرنا	525
452	..... بیوی کی طرف سے شوہر کا زکوٰۃ ادا کرنا	526
453	..... زکوٰۃ کے وجوب میں سونے، چاندی کے ناقص نصاب اور نقد رقم کو ملائے کا طریقہ کار	527
	*****	
455	..... مصادر و مراجع	528

## باب العیدین

### (مباحث ابتدائیہ)

#### تعارف اور حکمت مشروعیّت:

دنیا میں موجود ہر ایک قوم کے لیے ضرور بالضرور کوئی ایسا دن ہوتا ہے جس میں وہ اپنا کوئی خاص مذہبی تہوار مناتے ہیں یا جسے وہ اپنی خوشی کی علامت سمجھ کر مسرت و شادمانی کا اظہار کرتے ہیں۔ اسلام سے قبل بھی ایسی دستور تھا۔ لوگ "نیروز" اور "مہرجان" کے نام سے مخصوص ایام میں اپنی خوشی کا اظہار کرتے تھے اور کھیل کود سے اپنا جی بہلاتے تھے۔ جب نبی کریم ﷺ مدینہ منورہ تشریف لائے تو لوگ پھر بھی ان مخصوص دنوں میں اپنی خوشی مناتے تھے۔ نبی کریم ﷺ نے ان کی اس فطری ضرورت کا احساس کرتے ہوئے فرمایا:

"بے شک اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے اس سے زیادہ بہتر، دو دن مقرر کیے ہیں، ایک عید الاضحیٰ کا دن اور دوسرا عید الفطر کا دن۔"

حضرت شاہ ولی اللہؒ فرماتے ہیں کہ مسلمانوں کی مسرت و شادمانی کا دن ایام جاہلیت کی طرح محض لہو و لعب نہیں بن سکتا تھا بلکہ ملتِ ابراہیمی کے شعائر کو زندہ کرنے اور اعلائے کلمۃ اللہ و اطاعت کے جذبہ کو پروان چڑھانے کے لیے مسلمانوں کے ایام خوشی میں دو گانہ نماز عید رکھی گئی جس میں اس حقیقت کا اظہار ہے کہ مومن کی خوشی کی انتہا یہی ہے کہ اس کی پیشانی اپنے خالق و مالک کے سامنے سجدہ ریز ہو جائے اور وہ صدق فطر اور قربانی جیسے احکام کے ذریعے اپنے مسلمان بھائیوں سے اپنی محبت و ہمدردی کا اظہار کرے۔ (۱)

#### عید کا لغوی اور اصطلاحی معنی:

عید اصل میں عود سے ماخوذ ہے جس کے معنی "لوٹنے" کے ہیں۔ چونکہ اللہ تبارک و تعالیٰ بھی ان دنوں میں ہر سال اپنے احسانات (روزوں کا افطار، کھانے پینے کی اجازت، صدق فطر، قربانی اور قربانی کا گوشت، اتمام حج، خوشی اور سرور) کا بار بار اعادہ کرتا رہتا ہے، اس لیے اس کو عید کہتے ہیں۔ علامہ شرنبلالیؒ فرماتے ہیں کہ: "اس کو عید کہنا ایک طرح کی نیک فالی اور اس تمنا کا اظہار ہے کہ یہ روز مسرت بار بار آئے،" شریعت کی اصطلاح میں شوال کی

کیم تاریخ کو عید الفطر جب کہ ذی الحج کی دس تاریخ کو عید الاضحیٰ کے نام سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ (۱)

نماز عیدین کا حکم اور وجوب کے دلائل:

حنفیہ کے نزدیک صحیح تر قول کے مطابق نماز عید واجب ہے۔ جن فقہائے کرام نے اس کو سنت مؤکدہ قرار دیا ہے ان کا مطلب یہ ہے کہ اس کا وجوب سنت یعنی ”مواطبت النبی ﷺ“ سے ثابت ہے۔ دراصل ان فقہائے کرام کے ہاں سنت مؤکدہ بھی عملاً اس طرح لازم اور ضروری ہوتا ہے جس طرح حنفیہ کے ہاں واجب پر عمل ضروری ہوتا ہے۔ علامہ کاسانی نے ”نماز عیدین“ کو شعائر دین میں سے بنیادی شعار کہا ہے اور قرآن و سنت اور تعامل امت و خلفائے راشدین سے اس کے وجوب پر استدلال کیا ہے۔ (۲)

نماز عیدین کے وجوب اور صحت کے لیے شرائط:

حنفیہ کے ہاں جن شرائط کے ساتھ جمعہ کی نماز واجب ہوتی ہے، انہی شرائط کے ساتھ عیدین کی نماز بھی واجب ہوگی اور جن شرائط کی موجودگی میں جمعہ کی نماز کا انعقاد صحیح ہوتا ہے، انہی شرائط کے ساتھ عیدین کی نماز کا انعقاد بھی صحیح ہو جاتا ہے، البتہ صرف ایک شرط ایسی ہے جو جمعہ کی صحت کے لیے تو شرط ہے، لیکن عید کے لیے سنت ہے اور وہ ہے خطبہ۔ چونکہ شرط شے، شے سے مقدم ہوتی ہے اس لیے خطبہ کو جمعہ کے دن نماز پر مقدم کیا گیا اور عیدین میں چونکہ خطبہ سنت ہے اس لیے اس کو نماز کے بعد پڑھا گیا ہے۔

شرائط کا تذکرہ اجمالاً پیش خدمت ہے۔ ان کی تفصیل اور چند احکام کا تذکرہ باب الجمعہ میں ملاحظہ ہو۔

شرائط وجوب:

مقل، بلوغ، حریت، ذکوریت یعنی مردانگی، اقامت، صحت، خوف سے پراسن ہونا، آنکھوں اور ناکوں کا صحیح ہونا۔

شرائط وجوب اور شرائط صحت:

مصر یا نائے مصر، امام یا اس کے نائب کی موجودگی، وقت، جماعت اور اذن عام۔ (۳)

(۱) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوة، باب العیدین: ۳/ ۴۵۲، ۴۵۳، مراقی الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی، کتاب

الصلوة، باب احکام العیدین، ص: ۲۳۲

(۲) حوالہ حاتم، صافہ، بدائع الصنائع، فصل فی صلاة العیدین: ۲/ ۲۳۶، ۲۳۷

(۳) بدائع الصنائع، کتاب الصلوة، فصل فی شرائط وجوبها: ۲/ ۲۳۷

عیدین کی نماز کا وقت:

نماز عید کا وقت طلوع آفتاب کے بعد، آفتاب کے کسی قدر یعنی ایک نیزہ کے بقدر بلند ہونے سے شروع ہوتا ہے اور زوال آفتاب تک باقی رہتا ہے، تاہم نماز عید الفطر میں کسی قدر تاخیر مسنون ہے تاکہ صدقہ فطر کی ادائیگی کے لیے زیادہ سے زیادہ وقت مل سکے اور عید الاضحیٰ کی نماز میں تعجیل بہتر ہے، تاکہ قربانی میں سہولت ہو۔ (۱)

عیدین کی نماز کا اپنے وقت سے مؤخر ہونے یا قضا ہونے کا حکم:عید الفطر کی نماز میں تاخیر کا حکم:

عید الفطر کی نماز کی ادائیگی کے لیے صرف ایک ہی دن مقرر ہے اور وہ ہے یکم شوال کا دن، لہذا سورج نکلنے سے زوال تک اس کی ادائیگی درست ہے، تاہم اگر کہیں پرچاند نظر آنے کی اطلاع دیر سے پہنچے یا کوئی اور ایسا عذر پیش آئے جس کی وجہ سے لوگ یکم شوال کو عید کی نماز نہ پڑھ سکیں تو دوسرے دن، یعنی دو شوال کو عید الفطر کی نماز اپنے وقت میں ادا کی جاسکتی ہے۔ دوسرے دن (دو شوال) کے بعد چاہے عذر ہو یا نہ ہو، عید الفطر کی نماز نہیں پڑھی جاسکتی۔

اور اگر کسی عذر کے بغیر عید الفطر کی نماز پہلے دن ادا نہیں کی گئی یا اسیر اور امام نے لوگوں کو نماز پڑھائی لیکن بعض افراد نے ادا نہیں کی یا کوئی شخص امام کے ساتھ نماز میں شریک ہو گیا، لیکن کسی وجہ سے نماز ٹوٹ گئی تو ان تمام صورتوں میں عید کی نماز ساقط ہوگی، دوسرے دن اس کی قضا لانے کی اجازت نہیں۔

منفرد اور تنہا شخص سے اگر نماز عید چھوٹ جائے تو اسے کوشش کرنی چاہیے کہ شہر میں کہیں اور جماعت میں شریک ہو جائے، اس لیے کہ جمعہ کی طرح عیدین کا تعداد بھی ایک شہر میں جائز ہے، تاہم اگر کہیں بھی نماز نہ پاسکے تو مستحب یہ ہے کہ چار رکعت نماز چاشت ہی ادا کر لے جن میں تکبیرات زوائد کی ضرورت نہیں، اس لیے کہ یہ نماز عید کی قضا نہیں بلکہ ایک مستحب عمل ہے جس سے دل مطمئن ہو سکے۔

عید الاضحیٰ کی نماز میں تاخیر کا حکم:

عید الاضحیٰ کی نماز کو دوسرے یا تیسرے دن تک مؤخر کیا جاسکتا ہے، تاہم اگر تاخیر عذر کی وجہ سے ہو تو کوئی

(۱) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوۃ، باب العیدین، تنبیہ: ۳/۵۲، ۵۳، مراقی الفلاح مع حاشیہ

کراہت نہیں اور اگر بلا عذر ہو تو نماز مکروہ ہوگی۔ تیسرے دن سے زیادہ تاخیر کسی بھی صورت میں جائز نہیں۔ چاہے عذر ہو یا نہ ہو۔ (۱)

### نماز کی ادائیگی کی جگہ:

اکثر فقہائے کرام کے نزدیک نماز عیدین کے لیے آبادی سے باہر کھلے میدان (عید گاہ) میں جانا بہتر ہے۔ ایسی صورت میں امیر یا امام کو چاہیے کہ وہ شہر کے اندر ضعفا اور مریضوں کو نماز پڑھانے کے لیے کوئی اور شخص مقرر کرے، تاکہ یہ لوگ عید کی نماز سے محروم نہ رہیں۔ یاد رہے کہ عید گاہ یا کھلے میدان میں جانا سنت ہے، فرض یا واجب نہیں، لہذا اگر لوگوں کو شہر کے اندر نماز پڑھنے میں آسانی ہو یا کوئی اور عذر ہو جس کی وجہ سے لوگ شہر سے باہر کھلے میدان میں نہ جاسکیں تو شہر میں نماز عید پڑھنے میں کوئی حرج نہیں۔ (۲)

### نماز عیدین کی واجبات:

عید کی نماز کے سارے احکام بقیہ نمازوں کی طرح ہیں، تاہم جو چیزیں اس میں عام نمازوں سے زائد ہیں، وہ درج ذیل ہیں۔

- (۱) عیدین کی نماز میں جماعت ضروری ہے۔
  - (۲) عیدین کی نماز میں جہراً قراءت ضروری ہے۔
  - (۳) عیدین کی نماز میں ہر رکعت کے اندر تین تکبیرات پڑھنا بھی واجب ہے۔
- ہر ایک کی تفصیل متعلقہ اسحات میں ملاحظہ کی جاسکتی ہے۔ (۳)

### طریقہ نماز:

عیدین کی نماز پڑھنے کا طریقہ یہ ہے کہ نماز سے پہلے دل یا زبان سے یہ نیت کر لے کہ میں اللہ تعالیٰ کے لیے اس عید کی نماز اس خاص امام کے پیچھے پڑھ رہا ہوں، اس کے بعد تکبیر تحریمہ پڑھی جائے گی اور امام و مقتدی ثنا پڑھیں گے، ثناء کے بعد امام اور مقتدی دونوں تین تکبیرات پڑھیں گے جن میں سے ہر تکبیر کے وقت ہاتھ اٹھائیں گے،

(۱) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوۃ، باب العیدین: ۳/۵۹۰، ۵۹۱، بدائع الصنائع، کتاب الصلوۃ، فصل فی بیان

وقت صلوۃ العیدین: ۲/۲۴۲

(۲) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوۃ، باب العیدین: ۳/۴۹

(۳) الموسوعة الفقهية، مادة صلاة العیدین: ۲۷/۴۵، ۴۶، ۴۷



امام ہر دو تکبیرات کے درمیان تین مرتبہ اللہ اکبر کہنے کے بعد خاموشی اختیار کرے گا، اس کے بعد امام تعویذ اور تسمیہ خفیہ طور پر پڑھے گا، پھر سورۃ فاتحہ پڑھے گا، پھر اس کے ساتھ کوئی سورت (مستحب یہ ہے کہ سورۃ اعلیٰ) ملا دے، پھر رکوع اور سجدہ کریں گے۔ دوسری رکعت میں امام تسمیہ، فاتحہ اور سورت (مستحب یہ ہے کہ سورۃ غاشیہ) پڑھے، قرأت سے فارغ ہونے کے بعد امام اور مقتدی تین تکبیرات زوائد پڑھیں گے جن میں ہاتھ بھی اٹھائیں گے، اس کے بعد رکوع کے لیے چوتھی تکبیر کہی جائے گی جس میں ہاتھ نہیں اٹھائے جائیں گے۔ اس کے بعد معمول کے مطابق نماز پوری کی جائے گی۔ تکبیرات زوائد کے درمیان میں ہاتھوں کو کھلا چھوڑنا (ارسال) بہتر ہے۔ نماز کے فوراً بعد امام منبر پر بیٹھے بغیر دو خطبے پڑھے گا جس کی مجموعی کیفیت جمعہ کی سی ہوگی۔ (۱)

### تکبیرات زوائد کے احکام:

عیدین کی نماز میں تکبیر تحریمہ اور ہر رکعت کے رکوع کے لیے ایک ایک تکبیر (کل ملا کر تین تکبیرات) تکبیرات اصلیہ کہلاتے ہیں۔ ان تکبیرات کے علاوہ امام ابوحنیفہؒ کے ہاں چھ تکبیرات زوائد پڑھی جائیں گی۔ حنفیہ کے راجح قول کے مطابق یہی چھ تکبیرات واجب ہیں۔ یہی قول ابن مسعودؓ اور اکثر صحابہؓ کا ہے۔ امام ابو یوسفؒ کے ہاں ان تکبیرات کی تعداد نو، امام شافعیؒ کے ہاں بارہ، اور ابن عباسؓ کے ہاں دس ہے۔

تکبیرات کے درمیان ترتیب اور قرأت پر اس کی تقدیم و تاخیر کا مذکورہ طریقہ محض اولویت پر مبنی ہے لہذا اگر کسی امام نے ان تکبیرات اور قرأت کی ترتیب میں رد و بدل کی تو مقتدی پر اس کی متابعت واجب ہوگی۔ یہ بات ضروری ہے کہ تکبیرات کی تعداد میں چونکہ اختلاف صحابہ کرامؓ سے مروی ہے، اس لیے حنفیہ کی رائے یہ ہے کہ اگر کوئی امام تکبیرات کی تعداد میں اضافہ کر دے تو سولہ تکبیرات تک اس کی متابعت ضروری ہے، اس لیے کہ صحابہؓ سے اتنی مقدار بھی ثابت ہے، تاہم سولہ سے زائد تکبیرات میں وہ امام کی متابعت چھوڑ دے، البتہ اگر مقتدی امام سے کافی دور ہو اور وہ دوسرے مکبرین کی آواز پر تکبیرات پڑھ رہا ہو تو وہ سولہ سے زائد بھی پڑھ سکتا ہے، اس لیے کہ غلطی مکبرین کی طرف سے بھی ہو سکتی ہے۔ (۲)

(۱) مراقی الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی، کتاب الصلوٰۃ، باب احکام العیدین، ص: ۴۳۶، ۴۳۷، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب

الصلوٰۃ، الباب السابع عشر فی صلوٰۃ العیدین: ۱/۱۵۰

(۲) البدیع المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب العیدین: ۳/۵۳-۵۵، بدائع الصنائع، کتاب الصلوٰۃ، فصل فی بیان

تدر صلوٰۃ العید: ۲/۲۴۳-۲۴۶، مراقی الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی، کتاب الصلوٰۃ، باب احکام العیدین، ص: ۴۳۷

تکبیرات چھوٹ جانے کا حکم:

اگر کوئی شخص اتنی تاخیر سے امام کے ساتھ نماز میں شریک ہو جائے کہ تکبیرات زوائد پڑھی جا چکی تھیں، لیکن امام ابھی رکوع میں نہیں گیا تھا تو تکبیر تحریمہ کے بعد تکبیرات زوائد بھی پڑھ لے اور رفع یدین بھی کر لے اور اگر امام رکوع کی حالت میں ہو تو مقتدی قیام کی حالت میں تکبیر تحریمہ پڑھ لے اور ممکن ہو تو تکبیرات بھی پڑھ لے، تاہم اگر رکوع فوت ہونے کا خدشہ ہو تو رکوع میں جائے اور رکوع کے اندر تسبیحات سے پہلے تکبیرات پڑھ لے جس میں رفع یدین نہ کرے۔ یہی حکم امام کا بھی ہے یعنی اگر امام تکبیرات زوائد پڑھنا بھول جائے تو وہ بھی ان کو رکوع کے اندر ہی پڑھ لے اور اگر مقتدی سے مکمل رکعت فوت ہو جائے تو بعد میں اذان بھی کرتے وقت تکبیرات کو قراءت کے بعد پڑھ لے۔ (۱)

چند متفرق احکام:

- (۱) عید کی نماز کو تشہد کے دوران یا اس کے بعد پالینا:
- امام ابو حنیفہؒ و ابو یوسفؒ کے ہاں اگر کوئی شخص عید کی نماز میں قعدۂ اخیرہ یا سجدہ سہو کے دوران شامل ہو جائے تو وہ بھی عید کی نماز کو پالینے والا متصور ہوگا، لہذا سلام پھر جانے کے بعد وہ مذکورہ طریقے سے دو رکعت نماز عید ادا کرے گا۔ (۲)
- (۲) عید کے دن نفل نماز پڑھنے کا حکم:
- حنفیہ کے نزدیک عید کی نماز سے پہلے کسی بھی جگہ (گھر ہو یا مسجد یا عید گاہ) نفل پڑھنا مکروہ ہے، تاہم عید کی نماز کے بعد گھر میں نفل پڑھنے کی اجازت ہے۔ (۳)
- (۳) عیدین کی نماز کے لیے بالاتفاق اذان و اقامت نہیں۔ (۴)

(۱) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوۃ، باب العیدین: ۵۵/۳، ۵۷، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلوۃ، الباب السابع عشر فی صلاۃ العیدین: ۱۵۱/۱، مرآتی الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی، کتاب الصلوۃ، باب احکام العیدین، ص: ۴۳۸، ۴۳۷

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلوۃ، الباب السابع عشر فی صلاۃ العیدین: ۱۵۱/۱

(۳) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوۃ، باب العیدین: ۵۲، ۵۰/۳، مرآتی الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی، باب احکام العیدین، ص: ۴۳۶

(۴) الصحیح للبخاری، کتاب العیدین، باب المشی والركوب إلى العیدین، آذان ولا إقامة: ۱۳۱/۱

مفسدات نماز عیدین:

نماز عیدین کی مفسدات بھی بالکل جمعہ ہی کی طرح دو قسم کی ہیں: ایک تو وہ چیزیں ہیں جن سے عام نماز میں بھی فاسد ہوتی ہیں اور دوسری قسم کی مفسدات وہ ہیں جن سے صرف جمعہ اور عیدین کی نماز میں فاسد ہوتی ہیں اور وہ یہ ہیں:

(۱) مخصوص وقت کا نکل جانا۔

(۲) نماز کے دوران جماعت کی مخصوص تعداد کا فوت ہو جانا یا کم ہو جانا۔

پہلی قسم کی مفسدات سے عیدین کی نماز فاسد ہو جائے تو دوبارہ عید کی نماز پڑھی جائے گی جب کہ دوسری قسم کی مفسدات پیش آنے کے بعد عید کی نماز ساقط ہو جائے گی۔ (۱)

عید الفطر کی سنتیں:

عید الفطر کے دن مندرجہ ذیل امور کو فقہائے کرام نے سنت شمار کیا ہے۔

(۱) عید الفطر کے دن عید گاہ جانے سے قبل مٹھی چیز کھانا، بہتر یہ ہے کہ بھور ہو اور طاق عدد میں ہو۔

(۲) عید گاہ جانے سے قبل غسل کر لے، مسواک کر لے، خوشبو لگائے اور وہ لباس پہن لے جو پاک صاف ہونے کے ساتھ ساتھ اس کو پسندیدہ ہو اور شرعاً جائز ہو۔

(۳) اگر صدقہ فطر اس پر واجب ہو تو عید گاہ جانے سے پہلے پہلے اس کو ادا کر لے اگر ممکن ہو تو بقدر طاقت کچھ صدقہ بھی کر لے۔

(۴) چہرے پر سکراہٹ، خوشی اور تازگی لائے، ہر کسی سے خندہ روئی سے ملے۔

(۵) صبح سویرے اٹھے اور اپنے محلے کی مسجد میں فجر کی نماز پڑھ لے۔

(۶) جلدی تیار ہونے کے بعد عید گاہ کی طرف پیدل چلنا مسنون ہے۔ چلنے میں دقار، سکون اور عاجزی اختیار کرے اور آنکھوں کو جھکا کر چلے۔

(۷) عید گاہ جاتے ہوئے راستے میں آہستہ آہستہ تکبیرات بھی پڑھتا رہے۔ صاحبین، اکثر فقہائے کرام اور صحابہ کرامؓ سے عید الفطر کے دن بھی تکبیرات میں جہر کرنا منقول ہے، لہذا اگر کوئی جہراً تکبیرات پڑھنا چاہے تو کوئی حرج نہیں اگرچہ غلامہ، ہسکتی اور علامہ شامیؒ نے بعض فقہائے کرام کے حوالے سے جہر کرنے کو نا پسندیدہ قرار دیا ہے۔

- (۸) عید گاہ پہنچنے کے بعد تکبیرات نہ پڑھنا، تاکہ امام کے وعظ و نصیحت اور خطبہ اچھی طرح سنا جاسکے۔
- (۹) جس راستے سے عید گاہ گیا ہو اسے بدل کر دوسرے راستے سے آنا مسنون ہے۔ آپ ﷺ کا معمول مبارک یہی تھا۔
- (۱۰) عید کے دن چاندی کی انگوٹھی پہننا، ایک دوسرے کو عید مبارک یا کسی دوسری دعا کے ذریعے مبارک باد دینا بھی جائز ہے۔

(۱۱) عید الفطر کے خطبے میں صدقہ فطر کے احکامات کا تذکرہ کرنا سنت ہے۔ (۱)

### عید الاضحیٰ کی سنتیں اور امتیازی احکام:

عید الاضحیٰ کے احکام عید الفطر کی طرح ہیں، البتہ چند امتیازی احکام یہ ہیں۔

- (۱) عید الاضحیٰ کے موقع پر سنت یہ ہے کہ نماز پڑھنے تک کوئی چیز نہ کھائی جائے، بلکہ مستحب تو یہ ہے کہ اس دن قربانی کا گوشت کھانے تک انتظار کیا جائے۔ یہ حکم ہر شخص کے لیے ہے چاہے وہ ذاتی طور پر قربانی کرنے والا ہو یا نہ ہو۔
- (۲) عید الاضحیٰ کے دن عید گاہ کو جاتے ہوئے تکبیرات بلند آواز سے پڑھنا مسنون ہے۔
- (۳) عید الاضحیٰ کے خطبے میں قربانی کے احکامات کا تذکرہ کرنا سنت ہے۔
- (۴) عید الاضحیٰ کی نماز میں تعقیل مسنون ہے، تاکہ لوگ قربانی کے لیے جلد فارغ ہو جائیں۔ (۲)
- تکبیرات تشریق، تعارف اور تاریخی جائزہ:

تکبیر تشریق سے مراد وہ الفاظ ہیں جو حضرت جبرائیل، سیدنا ابراہیم اور سیدنا اسماعیل علیہم السلام نے مشترکہ طور پر اس وقت ارشاد فرمائے تھے جس وقت سیدنا ابراہیم علیہ السلام نے اللہ تبارک و تعالیٰ کے حکم سے سیدنا اسماعیل علیہ السلام کو اللہ کے راستے میں قربانی کرنے کے لیے زمین پر لٹا کر اس کے گلے پر چھری پھیرنا شروع کر دیا تھا۔ اس عظیم قربانی کی یادگار کے طور پر مذکورہ الفاظ یعنی "اللہ اکبر، اللہ اکبر، لا الہ الا اللہ، واللہ اکبر، اللہ اکبر، واللہ الحمد" آج بھی عید الاضحیٰ کے موقع پر پڑھے جاتے ہیں۔

(۱) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوۃ، باب العیدین: ۴۷/۳۔ ۵۱، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلوۃ، الباب السابع عشر فی صلاۃ العیدین: ۱/۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، مراقی الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی، کتاب الصلوۃ، باب احکام العیدین، ص: ۱۳۲۔ ۱۳۵، بدائع الصنائع، کتاب الصلوۃ، فصل فی ما یستحب فی یوم العید: ۲/۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱

(۲) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوۃ، باب العیدین: ۶۰۵۹/۳، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلوۃ، الباب السابع عشر فی صلاۃ العیدین: ۱/۱۵۰، ۱۵۱، مراقی الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی، کتاب الصلوۃ، باب احکام العیدین، ص: ۴۴۰

تکبیرات تشریق کا حکم:

حنفیہ کے راجح قول کے مطابق تکبیرات تشریق پڑھنا واجب ہے۔ جن فقہانے ان کو سنت مؤکدہ کہا ہے ان کا مقصد بھی عملاً وجوب ہی کا ہے۔

تکبیرات تشریق کے وجوب کے لیے شرائط:

امام ابوحنیفہؒ کے ہاں تکبیر تشریق ہر اس فرض نماز کے بعد واجب ہوگی جو جماعت کے ساتھ پڑھی جائے اور پڑھنے والا مقیم ہو اور شہر میں ہو، تاہم صاحبین کے ہاں تکبیر تشریق ہر فرض نماز کے بعد واجب ہوگی اور ہر اس شخص پر واجب ہوگی جس پر نماز فرض ہو، چاہے منفرد ہو یا باجماعت نماز پڑھنے والا، مسافر ہو یا مقیم، مرد ہو یا عورت، شہر میں ہو یا دیہات میں۔ صاحبین کے قول کے بارے میں علامہ حنفیؒ کا کہنا ہے:

”وعلیہ الاعتماد والعمل والفتویٰ فی عامة الأمصار وكافة الأعصار“.

اس قول پر اعتماد اور عمل کیا گیا ہے اور عام شہروں اور تمام زمانوں میں اس پر فتویٰ دیا گیا ہے، لہذا صاحبین کے ہاں ہر فرض نماز کا سلام پھیر لینے کے فوراً بعد کم از کم ایک مرتبہ بلند آواز سے تکبیر پڑھنا واجب ہے۔ اس سے زیادہ پڑھنا بعض فقہائے کرام کے ہاں محض مباح اور بعض کے ہاں مستحب ہے۔

کون سی نمازوں کے بعد تکبیرات پڑھنا واجب ہے؟

بچہ وقتہ فرض نمازوں اور جمعہ کے بعد تکبیر تشریق پڑھنا واجب ہے، چاہے جماعت کے ساتھ پڑھی جائے یا تنہا، لہذا اگر ایام تشریق کی نمازوں کی قضا انہی دنوں میں جماعت کے ساتھ یا بلاجماعت کی جائے تو ان کے بعد بھی تکبیر کہنا واجب ہوگا، تاہم ایام تشریق کی نمازوں کی قضا اگر دوسرے ایام میں ہو یا دوسرے دنوں کی نمازوں کی قضا ایام تشریق میں ہو یا ایک سال کے ایام تشریق کی نمازوں کی قضا آئندہ سال کے ایام تشریق میں ہو تو ان تمام صورتوں میں تکبیرات کہنا واجب نہیں۔

عید کی نماز کے بعد تکبیر کہنا واجب تو نہیں، تاہم تعامل امت کو دیکھ کر فقہائے بلخ نے عید کی نماز کے بعد بھی تکبیرات تشریق کو واجب کہا ہے۔ نوافل، سنن اور وتر کے بعد تکبیرات تشریق پڑھنا نہ تو واجب ہے اور نہ سنت، محض ذکر کی نیت سے اگر کوئی پڑھنا چاہے تو کوئی حرج نہیں۔

نگیرات تشریق کے لیے مخصوص ایام:

صاحبین کے مفتی بہ قول کے مطابق ذی الحج کی نویں تاریخ کی نماز فجر سے ان نگیرات کا آغاز ہوگا اور تیرہ ذی الحج کی نماز عصر تک یہ نگیرات پڑھی جائیں گی۔ اسی طرح یہ کل تیس (۲۳) نمازیں ہوں گی۔ فتویٰ بھی اسی قول پر ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کے ہاں یہ تعداد کل آٹھ ہے یعنی نو ذی الحج کی فجر سے لے کر دس ذی الحج کی عصر تک نگیرات پڑھی جائیں گی۔

نگیرات تشریق کے چند متفرق احکام:

- (۱) نگیر تشریق سلام پھیر لینے کے فوراً بعد پڑھ لینا واجب ہے۔ سلام پھیر لینے کے بعد بولنے، وضو توڑنے یا تلبیہ پڑھنے سے نگیر ساقط ہو جاتی ہے، لہذا نگیر کو مسنون دعاؤں اور تلبیہ وغیرہ پر مقدم کرنا واجب ہے۔
- (۲) عورت نگیر پڑھتے وقت آواز کو پست رکھے۔
- (۳) اگر امام نگیر پڑھنا بھول جائے تو مقتدی خود پڑھنا شروع کرے۔ (۱)



(۱) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوة، باب العیدین: ۶۱/۳-۶۶، مراۃ الفلاح مع حاشیة الطحطاوی، کتاب الصلوة، باب احکام العیدین، ص: ۴۴۱-۴۴۴

## فصل فی شرائط صلوة العیدین

(نماز عید کی شرائط کا بیان)

حجاج کرام کے لیے عید الاضحیٰ کی نماز

سوال نمبر (۱):

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ حجاج کرام دس ذی الحجہ کو منیٰ میں ہوتے ہیں، ان پر عید الاضحیٰ کی نماز واجب ہے یا نہیں؟

بینہما تزجروا

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق عید کی نماز ہر مسلمان مرد، عاقل، بالغ اور مقیم پر واجب ہے، لیکن دوران حج حجاج کرام مناسک حج مثلاً وقوف مزدلفہ، رمی الجمار وغیرہ میں مصروف ہوتے ہیں، اس لیے ان پر عید الاضحیٰ کی نماز کی ادائیگی واجب نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

لیس علیٰ اهل منیٰ يوم النحر صلاة العيد؛ لأنهم في وقتها مشغولون بأداء

المناسك. (۱)

ترجمہ:

عید کے دن منیٰ میں رہنے والے حجاج کرام پر عید کی نماز واجب نہیں، کیونکہ وہ اس وقت مناسک حج کی ادائیگی میں مشغول ہوتے ہیں۔



## دیہات میں عید کی نماز

## سوال نمبر (2):

ایسی بستی جو شہر سے کوسوں دور ہو اور بڑے گاؤں کے حکم میں بھی نہ ہو۔ وہاں عید کی نماز شروع کرانا کیسا ہے؟  
ہمارے علاقے کے بعض لوگوں کا اس بات پر اصرار ہے کہ شرائط کے فقدان کے باوجود عید کی نماز شروع کرنا درست ہے، البتہ جمعہ کی نماز درست نہیں؟

بیتنا نؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

جمعہ اور عیدین کی نماز کی صحت کے لیے فقہائے کرام کی بیان کردہ شرائط میں سے شہر بھی ہے۔ اگر کوئی بستی شہر یا بڑے گاؤں کے حکم میں نہ ہو تو وہاں عیدین کی نماز شروع کرانا مکروہ تحریمی ہے۔  
اگر واقعی مذکورہ بستی پر شہر یا بڑے گاؤں کی تعریف صادق نہ آتی ہو تو پھر اس بستی میں عیدین کی نماز شروع کرانے سے اجتناب کیا جائے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

صلوة العید فی القریٰ تکره تحریماً: ای لا نه اشتغال بما لا یصح؛ لأن المصر شرط الصحة. (۱)

ترجمہ:

دیہاتوں میں عید کی نماز کا انعقاد مکروہ تحریمی ہے، کیونکہ ایسے عمل کے ساتھ مشغول ہونا ہے جو درست نہیں، اس لیے کہ عید کی نماز کی صحت کے لیے شہر شرط ہے۔



## آبادی میں آنے والی عید گاہ کا حکم

## سوال نمبر (3):

ہمارے گاؤں میں تیس، پینتیس سال پہلے ایک عید گاہ بنائی گئی تھی۔ جس میں گاؤں کے ارد گرد کے لوگ آکر

(۱) الدر المختار علیٰ صدر رد المحتار، کتاب الصلوة، باب العیدین: ۴۶/۳



عید کی نماز ادا کرتے تھے۔ اب بعض لوگ کہتے ہیں کہ اب اس کو عید گاہ کہنا درست نہیں، کیونکہ عید گاہ صحرا یا جنگل میں، دلی چاہیے، جبکہ دوسری طرف علا کا خیال یہ ہے کہ مذکورہ جگہ گاؤں کے درمیان ہونے کے باوجود علاقے کی سب سے بڑی اجتماع گاہ ہے، لہذا عید کی نماز یہ نسبت مسجد کے یہاں پڑھنا زیادہ اجر کا باعث ہے۔ مذکورہ جگہ کو عید گاہ کہنا درست ہے یا نہیں؟

بیشوا توجہ روا

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام نے عید کی نماز کو صحرا میں پڑھنا مستنون لکھا ہے، لیکن یہ بات واضح رہے کہ عید گاہ کا گاؤں سے باہر ہونا کوئی ایسا امر نہیں کہ جس کو فرض اور واجب کہا جائے اور نہ ہی عید کی نماز عید گاہ پر موقوف ہے، البتہ بعض روایات اور آثار سے معلوم ہوتا ہے کہ صحرائیں پڑھنا بہتر ہے۔

لہذا صورت مسئلہ میں اگر یہ عید گاہ گاؤں سے باہر نہ ہو، بلکہ درمیان میں واقع ہو تو اس میں عید کی نماز پڑھنا بلا کراہت جائز ہے، چونکہ علاقے کے تمام لوگ اس میں جمع ہو سکتے ہیں، اس لیے یہ عید گاہ کے حکم میں ہے۔

والدلیل علی ذلک:

(والخروج إلینا) أي الحبانة لصلوة العید (سنه وإن وسعهم المسجد الجامع) هو الصحيح. (۱)

ترجمہ:

صحیح قول کے مطابق عید کی نماز کی ادائیگی کے لیے صحرا کا رخ کرنا سنت ہے، اگرچہ جامع مسجد میں گنجائش پائی

جاتی ہو۔



عید کی نماز انفرادی پڑھنا

سوال نمبر (4):

کیا عید کی نماز عام نمازوں کی طرح انفرادی طور پر پڑھی جاسکتی ہے؟

بیشوا توجہ روا

الجواب وبالله التوفیق:

جس طرح عید کی نماز دوسری نمازوں سے شرائط میں مختلف اور جمعہ کی مانند ہے، اسی طرح عید کی نماز باجماعت پڑھنے کی شرط میں بھی نماز جمعہ کی طرح ہے۔ انفرادی طور پر عید کی نماز کی ادائیگی جائز نہیں، حالانکہ دوسری نمازیں بغیر جماعت کے بھی پڑھی جاسکتی ہیں، لیکن جمعہ اور عید دونوں کا جماعت کے ساتھ ادا کرنا ضروری ہے۔

واللہ اعلم بالصواب:

قولہ: (ولم تقض إن فانت مع الإمام) لأن الصلوة بهذه الصفة لم تعرف قرابة إلا بشرائط لا تتم

بالمنفرد، فمراده نفي صلاتها وحده. (۱)

ترجمہ:

اگر امام کے ساتھ عید کی نماز فوت ہو جائے تو اس کی قضا نہیں لائی جائے گی، کیوں کہ اس صفت والی نماز عبادت کے طور پر معلوم و معروف نہیں، مگر ان شرائط کے ساتھ معروف ہے جو منفرد سے پوری نہیں ہو سکتیں، پس اس سے مراد انفرادی نماز پڑھنے کی نفی ہے۔



### گراؤنڈ میں عید کی نماز

سوال نمبر (5):

ایک گاؤں کی آبادی زیادہ ہو، گاؤں سے باہر صحرائیں اتنے لوگوں کی گنجائش نہ ہو تو پھر گاؤں کے اندر آبادی کے وسط میں سکول کے گراؤنڈ کو عید گاہ کے طور پر استعمال کرنے سے سنت ادا ہو جائے گی یا نہیں؟ واضح رہے کہ صحرا کا احاطہ نمازیوں کی نسبت کم ہونے کی وجہ سے اس میں دشواری ہوتی ہے؟

بیِّنُوا تَجَرُّوا

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ شہر یا گاؤں سے باہر صحرائیں عید کی نماز پڑھنا سنت ہے، لیکن کسی عذر کی وجہ سے

مسجد میں عید کی نماز پڑھنا خلاف سنت نہیں۔ عید کے دن خروج الی الحبانہ (صحرا کی طرف نکلتا) سنت ہے اور جہانہ کا اطلاق لغت کے اعتبار سے جس طرح بیابان پر ہوتا ہے، اسی طرح ہموار زمین پر بھی ہوتا ہے، اس لیے کسی گراؤنڈ میں عید کی نماز پڑھنے کو خلاف سنت کہنا مشکل ہے۔

لہذا اگر صحرا میں دشواری ہو تو پھر شہر سے باہر جانے کی بجائے شہر کے اندر کسی مسجد یا گراؤنڈ میں پڑھ لینا بھی خلاف سنت نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

الخروج الی الحبانہ فی صلوٰۃ العید سنۃ، وإن کان یسعہم المسجد الجامع علیٰ ہذا عامۃ

المشاہخ وهو الصحیح (۱)

ترجمہ:

عید کی نماز ادا کرنے کے لیے صحرا کی طرف نکلتا سنت ہے، اگرچہ جامع مسجد میں لوگوں کی گنجائش ہو، عام مشائخ کا یہی قول ہے اور یہ صحیح ہے۔



### عید الاضحیٰ کی نماز کا پہلے دن رہ جانا

سوال نمبر (6):

اگر بقر عید کی نماز کسی عذر سے پہلے دن ادا نہ کی جاسکے تو پھر اس کے پڑھنے کا کیا حکم ہے؟ کیا بقر عید شرائط اور احکام کے اعتبار سے عید الفطر کی طرح ہے یا ان دونوں میں کوئی فرق ہے؟

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

عید الاضحیٰ شرائط کے لحاظ سے عید الفطر کی طرح ہے، تاہم بعض احکام میں عید الفطر سے مختلف ہے۔ ان میں سے ایک اختلاف یہ بھی ہے کہ عید الاضحیٰ کی نماز تیسرے دن تک مؤخر کی جاسکتی ہے، لیکن بغیر عذر کے مؤخر کرنا کراہت سے خالی نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(ونہو بحر بعدو الی ثلثة ایام) لآنها موقنة بوقت الاضحیة فتجوز مادام وقفها باقیابا ولا تجوز

بعد خروجه لآنها لا تقضى. فید بالعدرا لان تأخیرها لغیر عذر عن الیوم الاول مکروه (۱)

ترجمہ:

اور عذر ہو تو عید الاضحیٰ کی نماز تیسرے دن تک مؤخر کی جاسکتی ہے، کیونکہ عید کی نماز کا وقت قربانی کے ساتھ مقید ہے تو جب تک قربانی کا وقت ہے تو نماز بھی درست رہے گی، لیکن وقت نکلنے کے بعد جائز نہیں، کیوں کہ اس کی قضا نہیں۔ عذر کی قید اس لیے لگائی کہ بغیر عذر پہلے دن سے مؤخر کرنا مکروہ ہے۔



### عید کی نماز کے لیے عید گاہ کا وقف ہونا

سوال نمبر (7):

بعض لوگ کہتے ہیں کہ عید گاہ کی زمین اگر باقاعدہ طور پر وقف نہ ہو تو اس میں نماز پڑھنا درست نہیں، حالانکہ بعض فتاویٰ میں نقل کیا گیا ہے کہ عید گاہ میں نماز پڑھنے کی صحت اس کے وقف ہونے پر موقوف نہیں، بلکہ غیر موقوفہ زمین پر بھی عید کی نماز ہو جاتی ہے۔ وضاحت فرمائیں؟

بینوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ حضور ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے خصوصی انعامات سے نوازا ہے، ان میں سے ایک یہ بھی ہے کہ پوری روئے زمین حضور ﷺ کی امت کے لیے مسجد بنائی گئی ہے، لہذا نماز کی ادائیگی صرف مسجد تک خاص نہیں، بلکہ زمین کے کسی بھی حصہ کو نماز کے لیے بروئے کار لانا درست ہے۔

صورت مسئلہ میں عیدین کی نماز کے لیے وقف زمین کا ہونا ضروری نہیں، بلکہ جس طرح جمعہ اور دیگر نمازیں وقف مساجد کے علاوہ دوسری جگہ پڑھی جاسکتی ہیں، اسی طرح عید کی نماز بھی کسی چمن، صحرا یا میدان میں پڑھنا جائز ہے، اگرچہ وقف نہ ہو، تاہم عید کی نماز کے لیے باقاعدہ جگہ وقف ہو تو زیادہ مناسب ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ترجمہ: حضرت جابر بن عبد اللہ قال: قال رسول اللہ ﷺ: "جعلت لی الأرض مسجداً وطهوراً". (۱)  
عید کی نماز ادا کرنے کے لیے صحرا کی طرف نکلتا سنت ہے، اگرچہ جامع مسجد میں لوگوں کی گنجائش ہو، عام  
مشائخ کا یہی قول ہے اور یہ صحیح ہے۔

المحروج إلى المحبابة في صلوٰۃ العید سنة، وإن كان يسعهم المسجد الجامع على هذا عامة  
المشايخ وهو الصحيح. (۲)

ترجمہ: عید کی نماز ادا کرنے کے لیے صحرا کی طرف نکلتا سنت ہے، اگرچہ جامع مسجد میں لوگوں کی گنجائش ہو، عام  
مشائخ کا یہی قول ہے اور یہ صحیح ہے۔



### عید کی نماز ایک دن مؤخر کرنا

سوال نمبر (۸):

برف باری کی وجہ سے ہم نے عید الفطر کی نماز پہلے دن کی بجائے دوسرے دن پڑھی، شرعاً اس کا کیا حکم ہے؟  
بیشواؤ جروا

الجواب وبالله التوفیق:

عید الفطر کی نماز پہلے دن، یعنی یکم شوال کے ساتھ خاص ہے، البتہ کسی عذر کی وجہ سے پہلے دن نماز عید چھوٹ  
گئی تو دوسرے دن زوال تک پڑھنے کی گنجائش ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(وتأخر بعذر) كمطر (إلى الزوال من الغد فقط). (۳)

ترجمہ: عید الفطر کی نماز کسی عذر یا بارش وغیرہ کی وجہ سے اگلے دن زوال تک مؤخر کی جاسکتی ہے۔

(۱) متن فتاویٰ، کتاب الغسل والتمیم، باب التیمم بالصعيد: ۱/۱۹۰۴

(۲) فتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلوٰۃ، الباب السابع عشر فی صلوٰۃ العیدین: ۱/۱۵۰

(۳) الدر المختار علی صلوٰۃ المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب العیدین: ۳/۵۹

## فصل فی احکام العیدین

(عیدین کے احکام کا بیان)

عید کی نماز میں سجدہ سہو چھوڑنے پر نماز کا حکم

سوال نمبر (9):

اگر امام عید کی نماز میں دوسری رکعت کی تکبیرات بھول کر رکوع میں چلا جائے اور رکوع میں تکبیرات یاد آنے پر دوبارہ کھڑا ہو کر تکبیرات کہنے کے بعد رکوع میں چلا جائے اور نماز کے آخر میں سجدہ سہو بھی ادا نہ کرے تو اس کی نماز صحیح ہو گی یا نہیں؟

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ عید کی نماز میں زائد تکبیریں پڑھنا واجب ہے، اگر امام تکبیرات بھول کر رکوع میں چلا جائے یا اس کو اپنے موقع کے علاوہ دوسرے مواقع میں ادا کرے تو اس پر سجدہ سہو لازم آتا ہے، تاہم کثرت ہجوم کی وجہ سے اگر لوگوں کے نماز میں فساد کا خطرہ ہو تو پھر سجدہ سہو ساقط ہو جاتا ہے۔

مسئلہ صورت میں جب امام تکبیرات بھول کر رکوع میں چلا گیا تو مناسب یہ تھا کہ وہ رکوع سے دوبارہ نہ لوٹے، لیکن اگر اس نے یاد آنے پر دوبارہ قیام کی طرف لوٹ کر تکبیرات ادا کیے تو اس پر سجدہ سہو لازم ہو گیا، تاہم اگر امام کثرت ہجوم کی بنا پر سجدہ سہو ادا نہ کرے تو اس سے نماز پر کوئی اثر نہیں پڑتا، کیونکہ سجدہ سہو ادا کرنے سے نماز میں فساد کا اندیشہ ہوتا ہے۔

والدلیل علمیٰ ذلک:

مشایخنا قالوا: لا یسجد للسہو فی العیدین، والجمعة؛ لئلا یقع الناس فی فتنۃ. (۱)

ترجمہ: ہمارے مشائخ فرماتے ہیں کہ عیدین اور جمعہ کی نماز میں (امام) سجدہ سہو نہ کرے، تاکہ لوگ فتنہ میں نہ پڑیں۔



## عید کی نماز میں حدیث لاحق ہونا

## سوال نمبر (10):

ایک آدمی کو عید کی نماز میں حدیث لاحق ہو جائے، اب اگر وہ وضو کے لیے چلا جائے تو اس سے جماعت فوت ہونے کا اندیشہ ہے تو یہ شخص کیا طریقہ اختیار کرے؟ وضو کے لیے جانے کی صورت میں اگر جماعت فوت ہو جائے تو پھر یہ شخص اس کی تفسا کرے گا یا نہیں؟

بیتوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق جس شخص کو عیدین کی نماز میں حدیث لاحق ہو جائے، اگر پانی موجود ہو، لیکن وضو میں مشغول ہونے کی وجہ سے جماعت فوت ہونے کا اندیشہ ہو تو اس وقت صرف تیمم کرنے پر اکتفا کرے۔ اور اگر امام کی اقتدا میں ایک رکعت پانا ممکن ہو تو ایسی صورت میں اس کے لیے تیمم کرنا جائز نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(أو عید) أي بحوز التیمم لحوف فوت صلاة عید..... وإن كان المقتدی بحيث يدرك

بعضها مع الإمام لو توضأ لا یتیم. (۱)

ترجمہ:

اور عید کی نماز فوت ہونے کی وجہ سے تیمم جائز ہے۔۔۔ اور اگر وہ مقتدی اس حال میں ہو کہ اگر وہ وضو کرے تو امام کے ساتھ بعض نماز پاسکتا ہے تو وہ تیمم نہیں کرے گا۔



## عید کے دن نفل نماز پڑھنا

## سوال نمبر (11):

فقہ کی کتابوں میں عید کے دن نوافل پڑھنے کو کمرہ لکھا ہے۔ پوچھنا یہ ہے کہ یہ کراہت عید گاہ کے ساتھ خاص

(۱) نیین الحقائق، کتاب الطہارۃ، باب التیمم: ۱/۱۳۱

ہے یا جس مسجد میں عید کی نماز ادا ہوتی ہے، وہاں بھی نوافل پڑھنا مکروہ ہے؟ نیز کراہت کا یہ حکم کس وقت تک ہے؟  
بیِّنُوا تَوَجُّرًا

الجواب وبالله التوفیق:

عید کے دن عید کی نماز سے پہلے نفل پڑھنا مطلقاً مکروہ ہے، چاہے گھر میں ہو، مسجد میں ہو، یا عید گاہ میں، البتہ عید کی نماز کے بعد نوافل پڑھنے کی کراہت اُس جگہ کے ساتھ خاص ہے جہاں عید کی نماز ادا ہوتی ہو، کیونکہ اس میں عید کی نماز پر زیادتی کا دہم پیدا ہوتا ہے۔ اس کے پیش نظر عید کی نماز کے بعد مسجد میں نوافل زوال تک پڑھنا مکروہ رہے گا تاہم زوال کے بعد نوافل مکروہ نہیں ہوں گے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(ولا یتنفل قبلہا مطلقاً کذا) لا یتنفل (بعدها فی مصلّاها) فإتہ مکروہ عند العامة. قال ابن عابدین: حتیٰ ان المرأة إذا أرادت صلاة الضحیٰ یوم العید تصلیہا بعد ما یصلی الإمام. (۱)  
ترجمہ:

اور عید کی نماز سے پہلے مطلقاً نفل پڑھنا مکروہ ہے۔۔۔ اور (عید کی نماز کے بعد عید گاہ میں) نفل نہ پڑھے، کیونکہ عام علما کے نزدیک مکروہ ہے۔ علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں: ”کہ عورت اگر عید کے دن چاشت کی نماز کا ارادہ کرے تو یہ عورت نفل اُس وقت پڑھے گی جب امام عید کی نماز سے فارغ ہو چکا ہو۔“



### عید کی نماز کا رکوع رہ جانا

سوال نمبر (12):

عید کے ایک بڑے اجتماع میں بعض افراد جو امام کے ساتھ ابتداء نماز میں شریک تھے، لیکن پہلی رکعت کا رکوع امام کے ساتھ ادا نہ کر سکے، گویا باقی نماز تو مکمل ادا کی، لیکن رکوع رہ گیا۔ رکوع رہ جانے کی وجہ سے مذکورہ لوگوں کی نماز ہوگئی یا نہیں؟ نماز کا اعادہ ضروری ہے یا نہیں؟

بیِّنُوا تَوَجُّرًا

(۱) ردالمحتار علی در المختار، کتاب الصلاة، باب العیدین، مطلب یطلق المستحب علی السنة وبالعکس: ۱۰۵۰/۲



الجواب وبالله التوفیق:

نماز کے ارکان اور شرائط میں سے اگر کوئی رکن یا شرط رہ جائے تو نماز مکمل نہیں ہوتی اور اس کا اعادہ ضروری ہوتا ہے۔ نماز چاہے فرض ہو، واجب ہو یا نفل ہو۔

مذکورہ صورت میں جن لوگوں نے رکوع نہیں کیا، تو ان کی نماز نہیں ہوئی، لیکن عید کی نماز جماعت کے ساتھ واجب ہے، اس لیے انفرادی طور پر اعادہ درست نہیں اور عید کی نماز فوت ہو جانے کی صورت میں قضا بھی لازم نہیں۔

والمدلل علیٰ ذلك:

من فرأضیٰ التبی لا تصح بدوئہا (التحریمۃ) قالما (وہی شرط..... منها الركوع). (۱)

ترجمہ:

نماز کے ان قرائن جن کے بغیر نماز درست نہیں ہوتی، میں سے کھڑے ہو کر تکبیر تحریمہ پڑھنا ہے اور یہ (تکبیر تحریمہ) شرط ہے۔۔۔۔۔ ان (شرائط) میں سے رکوع بھی ہے۔

(ولا یصلیٰ واحدہ إن فاتت مع الإمام) ولو بالافساد إتفاقاً فی الأصح. (۲)

ترجمہ:

صبح اور مشفق قول کے مطابق عید کی نماز اگر امام کے ساتھ فوت ہو گئی، تو انفراداً ادا نہیں کرے گا، اگرچہ یہ نماز تصدقاً سدا کی گئی ہو۔



مسجد میں عید کی نماز پڑھنا .

سوال نمبر (13):

عید کی نماز مسجد میں پڑھنا درست ہے یا نہیں؟ جبکہ حضور ﷺ تو نذر کے بغیر عید کی نماز مسجد نبوی میں نہیں پڑھایا کرتے تھے، بلکہ عید گاہ کی طرف تشریف لے جاتے تھے؟

بیِّنوا تزجروا

(۱) الدر المختار علیٰ صدر رد المختار، کتاب الصلوۃ، باب صفة الصلوۃ: ۱۲۷/۲۔ ۱۳۳

(۲) الدر المختار علیٰ صدر رد المختار، کتاب الصلوۃ، باب العیدین: ۵۸/۳

الجواب وبالله التوفیق:

عیدین کی نماز واجب ہے اور اس کے لیے کھلے میدان میں نکل کر ادا کرنا سنت ہے، اگرچہ مسجد میں زیادہ نمازیوں کی گنجائش بھی پائی جاتی ہو، اس لیے بہتر یہ ہے کہ عید گاہ میں پڑھی جائے، بغیر کسی عذر کے عید کی نماز مسجد میں پڑھنا خلاف سنت ہے، البتہ اگر کسی عذر کی وجہ سے عید گاہ میں پڑھنا مشکل ہو تو مسجد میں پڑھنا بھی جائز ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وفی التحنيس: والخروج إلى الجبابة سنة لصلاة العید وإن كان يسعهم المسجد الجامع عند عامة المشايخ هو الصحيح..... لو صلى العید في الجامع، ولم يتوجه إلى المصلی، فقد ترك السنة. (۱)  
ترجمہ:

تحنيس نامی کتاب میں ہے کہ عام مشائخ کے ہاں عید کی نماز کے لیے صحرا کی طرف نکلنا سنت ہے، اگرچہ جامع مسجد میں وسعت ہو۔۔۔ اگر کسی نے عید کی نماز مسجد میں پڑھی اور عید گاہ کا رخ نہیں کیا تو اس نے سنت چھوڑ دی۔



### قبرستان میں عید گاہ بنانا

سوال نمبر (14):

ہمارے گاؤں کے قبرستان میں ایک خالی جگہ ہے جس کو عوام نے عید گاہ بنانے کا فیصلہ کیا ہے۔ اس سے ہیں پچیس گز کے فاصلے پر قبریں ہیں۔ اب بعض لوگ کہتے ہیں کہ مقبرہ کی حدود میں نماز پڑھنا درست نہیں۔ از روئے شریعت اس کا کیا حکم ہے؟

بیتواترہوا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے مقبرہ میں نماز پڑھنا مکروہ ہے، لیکن اگر نماز پڑھنے کی جگہ مقبرہ سے الگ ہو اور گندگی وغیرہ بھی نہ ہو اور قبریں اتنے فاصلے پر ہوں کہ ان پر نمازیوں کی نظر نہ پڑتی ہو یا قبریں قریب ہوں، مگر نمازیوں اور قبروں کے

درمیان فاصلہ ہو تو پھر بلا کراہت جائز ہے۔ کراہت کی علت تشبیہ ہے جو فاصلہ کی وجہ سے ختم ہوگی تو علت کے منقحی ہونے کی وجہ سے معطل، یعنی کراہت بھی منقحی ہوگئی۔

صورت مسئلہ میں اگر واقعی عید گاہ سے قبریں بیس پچیس گز کے فاصلے پر ہوں تو پھر اس میں کوئی غضا نفع نہیں، البتہ احتیاط کا پہلو یہ ہے کہ کوئی دیوار بنائی جائے، یہ زیادہ مناسب ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وتكره الصلوة في المقبرة إلا أن يكون فيها موضع أعد للصلوة لا نجاسة فيه ولا قدر فيه .....  
لأن الكراهة معللة بالتشبه وهو منتف حثيث..... لا تکره الصلوة إلى جهة القبر إلا إذا كان بين يديه بحيث  
لو صلى صلاة الخاشعين وقع بصره عليه. (۱)

ترجمہ: مقبرہ میں نماز پڑھنا مکروہ ہے، البتہ اگر ایسی جگہ ہو جو نماز کے لیے تیار کی گئی ہو، اس میں نجاست اور گندگی وغیرہ نہ ہو (تو وہاں نماز پڑھنا جائز ہے)۔۔۔۔۔ کیونکہ کراہت کی علت تشبیہ تھی اور وہ اس وقت منقحی ہے۔۔۔۔۔ قبر کی طرف نماز پڑھنا مکروہ نہیں ہے، ہاں اگر قبر اس کے سامنے اس طرح ہو کہ خشوع سے نماز پڑھنے والے کی نظر قبر پر پڑتی ہو (تو اس کی طرف نماز پڑھنا مکروہ ہے)۔



## عید الاضحیٰ کی نماز تک کھانے پینے سے رُکنا

سوال نمبر (15):

عید الاضحیٰ کے دن بعض لوگ عید کی نماز تک اپنے آپ کو کھانے پینے سے روکتے ہیں۔ ان میں بعض اس کو روزہ بھی کہتے ہیں۔ برائے مہربانی بتلائیں کہ اس طرح کھانے پینے سے رکنے کی شرعی حیثیت کیا ہے؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

عید الاضحیٰ کے دن اپنے آپ کو عید کی نماز تک کھانے پینے سے روکنا مستحب ہے، چونکہ کھانے پینے سے رکنے پر صوم کا اطلاق لغوی یا عرفی طور پر جائز ہے، تاہم یہ روزہ نہیں جو اسلام کا ایک اہم رکن ہے۔ اس طرح کھانے پینے

سے رکنا ضروری بھی نہیں، اس لیے جہاں کہیں وجوب کے درجہ میں لوگ ثواب سمجھیں تو ترک بہتر ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(وهي احكام الاضحية لكن هنا يؤخر الأكل) لالتباع فيهما وهو مستحب، ولا يلزم من ترك

المستحب ثبوت الكراهة. (۱)

ترجمہ: اور یہی احکامات عید الاضحیٰ کے بھی ہیں، لیکن عید الاضحیٰ میں کھانا پینا مؤخر کرنا پڑتا ہے، کیونکہ اس میں اجتماع ہے۔ یہ مستحب ہے اور مستحب کے ترک سے کراہت لازم نہیں آتی۔



### ایام تشریق کا تعین

سوال نمبر (16):

ایام تشریق سے کون سے ایام مراد ہیں؟

بینوا توجروا

الجواب وبالله التوفيق:

نو ذی الحجہ کی فجر سے تیرہ ذی الحجہ کے عصر تک ایام تشریق کہلاتے ہیں۔ ان میں سے دسویں ذی الحجہ خاص طور پر قربانی سے متعلق ہے اور تیرہویں ذی الحجہ کا ایام تشریق سے خاص تعلق ہے۔ درمیان کے دو دن یعنی گیارہ اور بارہ ذی الحجہ قربانی اور تشریق کے مشترک ایام ہیں۔ اس حساب سے تین دن ایام قربانی کے اور تین دن ایام تشریق کے بن جاتے ہیں، لیکن ایام قربانی کو بھی تشریق کے ساتھ ملانے سے مجموعی طور پر تشریق کے ایام پانچ بن جاتے ہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

أيام النحر ثلاثة، وأيام التشریق ثلاثة..... العاشر من ذي الحجة للنحر خاصة، والثالث

عشر للتشریق خاصة، واليومان في ما بينهما للنحر والتشریق جميعاً. (۲)

(۱) البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صلوة العیدین: ۲/۲۸۶

(۲) البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صلوة العیدین، تحت قوله: (ومن بعد فجر عرفة): ۲/۲۸۶

ترجمہ:

قربانی کے تین دن ہیں اور تشریق کے بھی تین دن ہیں۔ دس ذی الحجہ قربانی کے ساتھ خاص ہے اور تیرہویں ذی الحجہ تشریق کے ساتھ، دو دن قربانی اور تشریق دونوں میں مشترک ہیں۔



### عید کی نماز فوت ہو جانا

سوال نمبر (17):

اگر عید کی نماز فوت ہو جائے تو اس کی قضا لانے کا طریق کار کیا ہے؟ اجتماعی طور پر اور انفرادی طور پر فوت ہونے کے الگ الگ احکام بتائیں؟

بیتنا نؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ عید کی نماز اگر کسی عذر کی وجہ سے اجتماعی طور پر فوت ہو جائے تو دوسرے دن بھی اجتماعی طور پر ادا کی جاسکتی ہے، لیکن عید کی نماز اگر مقررہ ایام میں بھی ادا نہیں کی گئی تو پھر اس کی قضا لانا لازم نہیں۔ انفرادی طور پر اگر کوئی شخص کسی ایک عید گاہ میں عید کی نماز ادا نہیں کر سکا تو دوسری عید گاہ میں ادا کر سکتا ہے، کیونکہ عید کی نماز متعدد جگہوں پر بھی ادا کی جاسکتی ہے، تاہم اگر عید کی نماز سرے سے پڑھی ہی نہیں یا امام کے ساتھ شروع کی مگر فاسد ہو گئی تو پھر علیحدہ قضا نہیں لائی جائے گی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(لم تقض إن فاتت مع الإمام)..... وإلا فإذا فاتت مع إمام وأمكنه أن يذهب إلى إمام آخر فإنه يذهب إليه؛ لأنه يجوز تعدادها في مصر واحد..... إذا كان في الوقت، أو خرج الوقت، وما إذا لم يدخل مع الإمام أصلاً، أو دخل معه وأفسدها، فلا قضاء عليه أصلاً. (۱)

ترجمہ:

عید کی نماز کی قضا نہیں ہے، اگرچہ امام کے ساتھ فوت ہو گئی ہو۔۔۔۔۔ مگر یہ کہ ایک امام کے ساتھ نہیں



اونٹنی پر بیٹھ کر خطبہ عیدین فرمایا کرتے تھے۔



ایک شہر میں عید کی نماز متعدد مقامات پر پڑھنا

سوال نمبر (19):

کیا عید کی نماز بھی جمعہ کی نماز کی طرح متعدد مقامات پر ادا کی جاسکتی ہے؟ علمائے کرام سے یوں سنا ہے کہ جمعہ کی نماز مفتی بہ قول کے مطابق متعدد مقامات پر پڑھی جاسکتی ہے۔ کیا عید کی نماز کا متعدد مقامات پر پڑھنے کا بھی یہی حکم ہے؟

بیٹنواؤ ہروا

الجواب وبی اللہ التوفیق:

کسی ایک شہر میں جمعہ کی نماز متعدد مقامات پر ادا کی جاسکتی ہے یا نہیں۔ اس مسئلہ میں فقہائے کرام کا اختلاف ہے، تاہم مفتی بہ قول کے مطابق جمعہ کی نماز متعدد مقامات پر ادا کی جاسکتی ہے، لیکن عید کی نماز کے متعدد جگہوں پر ادا کرنے میں کوئی اختلاف نہیں۔ فقہائے کرام کی تصریح اور متفقہ رائے کے مطابق عید کی نماز متعدد مقامات پر ادا کرنا جائز ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

لأنه بحوزة تعددها في مصر واحد في موضعين وأكثر اتفاقاً، إنما الخلاف في الجمعة. (۱)

ترجمہ:

چنانچہ بالاتفاق عید کی نماز کسی ایک شہر میں دو الگ الگ جگہوں پر یا متعدد مقامات پر ادا کرنا جائز ہے، البتہ اختلاف صرف جمعہ کی نماز میں ہے۔



(۱) البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب صلوٰۃ العیدین، تحت قوله: (ولم تغض إن فاتت) ۲۸۲/۲

## عید گاہ پر چھت ڈالنا

سوال نمبر (20):

اگر عید گاہ پر چھت ڈالی جائے تو شرعاً اس کا کیا حکم ہے؟ اکثر دیکھنے میں آیا ہے کہ عید گاہ کھلا میدان ہوتا ہے۔ اسی طرح عید کی نماز پڑھنا شرعی حکم ہے یا یہ کوئی علاقائی رواج ہے۔ وضاحت کریں؟

بیٹھو! توجہ دوا

الجواب وبالله التوفیق:

عید گاہ پر مستقل چھت ڈالنا کسی بھی روایت میں منقول نہیں اور چھت ڈالنے سے مسجد کی طرح بن جائے گی، جبکہ تمام فقہاء نے (خروج إلى الحبانة) یعنی صحرا کی طرف نکلنے کو سنت لکھا ہے۔ ہاں مستقل طور پر موقوفہ عید گاہ کے کچھ حصہ پر اگر مصالح عید گاہ کی خاطر چھت ڈالی جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔

جہاں تک عید کی نماز کا تعلق ہے تو یہ محض علاقائی رسم و رواج نہیں، بلکہ شریعت کی رو سے ہر مقام اور صحت مند شخص پر واجب ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(والخروج إلى الحبانة لصلوة العيد سنة. (۱)

ترجمہ:

عید کی نماز کے لیے (عید گاہ) صحرا کی طرف نکلنا مسنون ہے۔

وهي واجبة وهو الأصح، هكذا في محيط السرخسي. (۲)

ترجمہ:

اور عید کی نماز صحیح قول کے مطابق واجب ہے، اسی طرح سرخسی کی کتاب محیط میں منقول ہے۔



(۱) الدر المختار علی صدور و المختار، کتاب الصلوة، باب العیدین: ۴۹/۲

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلوة، الباب السابع عشر فی صلوة العیدین: ۱۴۹/۱



## عید الفطر کی نماز مؤخر کرنا

سوال نمبر (21):

اگر عید الفطر کی نماز کسی عذر کی وجہ سے رو جائے تو کب تک مؤخر کی جاسکتی ہے؟ اگر عید الفطر اتوار کے دن ہو، مگر کسی عذر کی بنا پر نماز ادا نہ ہو سکی کی تو اب یہ نماز تیسرے دن، یعنی منگل کو ادا کی جاسکتی ہے یا نہیں؟

بیّنوا تزجروا

الجواب وبالله التوفیق:

عید الفطر کی نماز اگر کسی معقول عذر کی وجہ سے پہلے دن ادا نہ ہو سکی تو دوسرے دن ادا کرنے کی گنجائش ہے اور اس کے بعد ادا نہیں کی جاسکتی۔ عذر کی قید اس لیے لگائی گئی کہ بغیر عذر کے مؤخر کرنا درست نہیں۔ اگر بغیر کسی معقول عذر کے پہلے دن ادا نہیں کی تو پھر دوسرے دن ادا کرنا جائز نہیں، تاہم عذر کی وجہ سے دوسرے دن تک مؤخر کرنے کی گنجائش ہے۔

لہذا صورتِ مسئلہ میں عید کی نماز منگل کو پڑھنا جائز نہیں، اس لیے کہ منگل تیسرا دن ہے اور تیسرے دن تک عید الفطر کی نماز مؤخر کرنا درست نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

بمخلاف تأخیر عید الفطر لغیر عذر، فإنه لا يجوز ولا یصلی بعدہ، فالتقیید بالعذر هنا نفی

الکراهۃ، و فی عید الفطر للصحة. (۱)

ترجمہ:

اور بغیر عذر عید الفطر کی نماز کا مؤخر کرنا (اس کا حکم ماقبل سے مختلف ہے) کیونکہ یہ جائز نہیں اور نہ بعد میں پڑھنا جائز ہے۔ تو عذر کی قید وہاں (عید الاضحیٰ میں) کراہت کی نفی کی وجہ سے ہے اور عید الفطر میں صحت کی وجہ سے ہے۔ یعنی بغیر عذر کے مؤخر کرنے سے نماز صحیح نہیں ہے۔

(۱) البحر الرائق، کتاب الصلوۃ، باب صلوۃ العیدین، تحت قولہ: (و نزعہ عنہما الی ثلاثۃ اہام): ۲/۲۸۵

و یصلیٰ غدا بعد زلا بعدہ (۱)

ترجمہ:

اور عذر کی وجہ سے دوسرے دن ادا کی جائے گی، اس کے بعد نہیں۔



عید کے دن زیارتِ قبور اور ارواح کے انتظار کا عقیدہ رکھنا

سوال نمبر (22):

عید کے دن قبروں پر جانا کیسا ہے؟ نیز بعض لوگ یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ عید کے دن مردوں کے ارواح ہمارا انتظار کرتی ہیں، شرعاً یہ عقیدہ رکھنا کیسا ہے؟

بیٹو! سوچو

الجواب وبالله التوفیق:

شریعتِ مطہرہ کی رو سے قبرستان جانا ایک مستحب امر ہے، عید کا دن خوشی و مسرت کا دن ہوتا ہے۔ عموماً خوشی میں انسان آخرت سے غافل ہو جاتا ہے اور زیارتِ قبور اس غفلت کے لیے ایک بہترین اکسیر ہے، لہذا اگر کوئی شخص عید کے دن قبرستان چلا جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں، البتہ اگر قبرستان جانے کا اہتمام اس قدر ہو جس سے یہ شبہ ہو کہ یہ ایک لازمی و ضروری امر ہے یا شریعت میں مطلوب ہے تو پھر قبرستان جانا جائز نہیں۔

جہاں تک اس بات کا تعلق ہے کہ عید کے دن مردوں کے ارواح رشتہ داروں کا انتظار کرتی ہیں، یہ بات کسی صحیح روایت سے ثابت نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

أفضل أيام الزيارة أربعة: يوم الاثنين، والخميس، والجمعة، والسبت..... وكذلك في الأمانة

العتبركة، كعشر ذي الحجة، والعیدین، وعاشوراء. (۲)

(۱) شرح الوقایہ، کتاب الصلوٰۃ، باب العیدین: ۲۰۳/۱

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب السادس عشر فی زیارة القبور: ۳۵۰/۵

ترجمہ:

زیارت قبور کے لیے افضل ایام چار ہیں۔ پیر، جمعرات، جمعہ اور ہفتہ کا دن۔۔۔ اور اسی طرح متبرک اوقات، مثلاً: ذی الحجہ کے پہلے دس دن، عیدین اور عاشوراء (کے دن زیارت افضل ہے)۔



”تکبیرات تشریق“ کب اور کس پر واجب ہیں؟

سوال نمبر (23):

”تکبیرات تشریق“ کتنے دن تک پڑھنی چاہئیں؟ اور کن لوگوں پر پڑھنا واجب ہے؟ اور ”تکبیرات تشریق“ کے الفاظ کیا ہیں؟

بیٹھو اور

الجواب وبالله التوفیق:

”تکبیرات تشریق“ ۹ ذی الحجہ تا ۱۳ ذی الحجہ ہر فرض نماز کے بعد ایک مرتبہ پڑھنا واجب ہے۔ احناف کے مفتی بہ قول کے مطابق معیم، مسافر، شہری، دیہاتی مرد اور عورت سب پر واجب ہے، تاہم عورتیں پست آواز کے ساتھ پڑھیں گی۔ ”تکبیرات تشریق“ کے الفاظ یہ ہیں:

”اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر واللہ الحمد“

والدلیل علی ذلك:

(وبحسب تکبیر التشریق) فی الأصح للأمر به (مرة).... ولو منفرداً، أو مسافراً، أو امرأة؛ لأنه تبع للمكتوبة (إلی) عصر اليوم الخامس (آخر أيام التشریق، وعلیه الاعتماد). (۱)

ترجمہ:

اور اصح قول کے مطابق ”تکبیرات تشریق“ کا ایک مرتبہ پڑھنا واجب ہے، اگرچہ وہ منفرد ہو یا مسافر ہو یا عورت ہو، کیونکہ (یہ تکبیر پڑھنا) فرض نمازوں کے تابع ہے، پانچویں دن عصر کی نماز تک (ایام تشریق کے آخر تک) پڑھنا چاہیے اور اسی قول پر اعتماد ہے۔

## عید گاہ میں نماز عید

سوال نمبر (24):

جامع مسجد میں وسعت کے باوجود عید گاہ میں نماز پڑھنا کیسا ہے؟ اور جو لوگ عید کی نماز عید گاہ کی بجائے جامع مسجد میں پڑھتے ہیں، ان کی نماز کا کیا حکم ہے؟

بیٹھو! توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام نے نماز جمعہ کے انعقاد کے لیے جو شرائط مقرر کی ہیں۔ وہی شرائط عید کی نماز کے لیے بھی ہیں۔ کسی گاؤں یا بستی میں شرائط جمعہ پائے جانے کی صورت میں متعدد مساجد میں عید کی نماز درست ہے، جس طرح کہ ایک جگہ میں پڑھنا درست ہے۔ لیکن سنت یہ ہے کہ اہل علاقہ اجتماعی طور پر ایک عید گاہ میں نماز پڑھنے کا اہتمام کریں، اس لیے اگر عید گاہ میسر ہو تو بشرط امکان عید گاہ میں اکٹھے نماز پڑھنا اتفاق و اتحاد اور آپس کی الفت و محبت کا پیش خیمہ ثابت ہوگا، لیکن جو لوگ عید گاہ کی بجائے جامع مسجد میں نماز پڑھتے ہیں، ان کی نماز بھی درست ہے۔

واللہ اعلم بالصواب:

وفی التحنيس والخروج إلى الحجة سنة لصلاة العید إن كان يسعهم المسجد الجامع عند عامة المشايخ هو الصحيح..... لو صلى العید في الجامع ولم يتوجه إلى المصلی، فقد ترك السنة. (۱)  
ترجمہ: تحنيس نامی کتاب میں ہے کہ عام مشائخ کے ہاں عید کی نماز کے لیے صحرا کی طرف نکلنا سنت ہے، اگرچہ جامع مسجد میں وسعت ہو۔۔۔ اگر کسی نے عید کی نماز مسجد میں پڑھی اور عید گاہ کا رخ نہیں کیا تو اس نے سنت چھوڑ دی۔



## رکوع میں تکبیرات عید

سوال نمبر (25):

اگر امام عید کی نماز کی تکبیرات زیادہ بھول جائیں تو اعادہ کی کیا صورت ہوگی، کیونکہ ان تکبیرات کا محل پہلی

(۱) البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صلوة العیدین، تحت قوله: (ثم يتوجه إلى المصلی) ۲۷۸/۲

رکعت میں قرأت سے پہلے ہے اور دوسری رکعت میں قرأت کے بعد رکوع سے پہلے ہے۔ کیا اپنے محل کے علاوہ بھی ان کا اعادہ ممکن ہے؟ وضاحت کریں۔

بیتواتر جردا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ تکبیرات زوائد یا تکبیرات عیدین واجب ہیں، اس لیے ان کا ادا کرنا ضروری ہے۔ اگر کہیں امام تکبیرات بھول جائیں اور قرأت شروع کرے تو قرأت کے بعد بھی کہی جاسکتی ہیں۔ اگر قرأت کے بعد بھی تکبیرات نہیں کہے تو رکوع میں جا کے کہہ لیں۔ اسی طرح دوسری رکعت کی تکبیرات بھی اگر کہیں قرأت کے بعد نہ کہہ سکے تو رکوع میں جا کے کہہ سکتا ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

إذ انسى الإمام تكبيرات العيد حتى قرأ، فإنه يكبر بعد القراءة لو فُي الر كوع مالم يرفع رأسه. (۱)

ترجمہ:

اگر امام عید کی تکبیرات کہنا بھول جائیں، یہاں تک کہ قرأت پڑھ لی تو قرأت کے بعد پڑھے گا یا رکوع میں (پڑھے گا) جب تک سر نہ اٹھائے۔



عید کے دن خواتین کا گھر پر نفل پڑھنا

سوال نمبر (26):

عید کے دن عورت گھر پر نفل نماز پڑھ سکتی ہے یا نہیں؟ کیا مردوں کی طرح خواتین کے لیے بھی نماز عید سے پہلے نفل پڑھنا مکروہ ہے یا خواتین کا حکم مردوں سے الگ ہے؟

بیتواتر جردا

الجواب وبالله التوفیق:

عید کے دن نماز سے پہلے مطلقاً نفل پڑھنا جس طرح مردوں کے لیے مکروہ ہے، اسی طرح عورتوں کے لیے

بھی مکروہ ہے اور نماز پڑھ لینے کے بعد عید گاہ یا مسجد میں پڑھنا مکروہ ہے، تاہم نماز کی ادائیگی کے بعد گھر میں پڑھ لینے میں کوئی قہارت نہیں۔ لہذا جس طرح مردوں کے لیے نماز عید کے بعد گھر میں نفل پڑھنا جائز ہے، اسی طرح خواتین کے لیے بھی جائز ہے۔

والسَّلَامُ عَلٰی رَاسِکُمْ

(ولا یتنفل قبلہا مطلقاً..... وکذا) لا یتنفل (بعد ہا فی مصلاہا) فزانہ مکروہ عند العامة (وہاں)

تتنفل بعد ہا (فی البیت جائز) قال ابن عابدین تحت قولہ: (یتعلق بالشکیر والتنفل) حتی ان المرأة إذا

ارادت صلوۃ الضحیٰ یوم العید تصلیہا بعد ما یصلی الإمام فی الجبانۃ. (۱)

ترجمہ: عید کی نماز سے پہلے مطلقاً (عید گاہ، مسجد اور گھر) میں نفل پڑھنا مکروہ ہے اور اسی طرح عید گاہ میں نماز کے بعد بھی عام عوام کے نزدیک مکروہ ہے، مگر نماز کے بعد گھر میں پڑھ لیں تو جائز ہے۔ ابن عابدینؒ (یتعلق بالشکیر والتنفل) کی تشریح کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ: ”عورت اگر عید کے دن چاشت کے نفل پڑھنے کا ارادہ کرے تو تب پڑھی گی، جب امام عید گاہ میں نماز پڑھانے سے فارغ ہو جائے۔“



## عید کی نماز کی بجائے نفل نماز باجماعت پڑھنا

سوال نمبر (27):

ایک بستی میں نماز عید کی شرط نہ پائے جانے کی وجہ سے وہاں کے باشندگان مسجد میں اکٹھے ہو کر باجماعت نفل نماز پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟ کیا عید کے دن اس عمل کا کوئی ثواب ہے؟

ہینوا نوجروا

الجواب وبالله التوفیق:

جہاں عید کی نماز کی شرائط پائی جاتی ہوں، وہاں عید کی نماز پڑھنا واجب ہے اور جہاں شرائط مفقود ہوں، وہاں نماز عید کی جگہ نفل نماز باجماعت پڑھنا جائز نہیں، کیونکہ نفل نماز عید کی نماز کا قائم مقام نہیں بن سکتی۔ دوسری بات یہ ہے کہ نفل نماز کے لیے اعلانیہ طور پر لوگوں کو بلایا کر اجتماعی طور پر ادا کرنا سوائے تراویح کے مکروہ ہے، البتہ انفرادی طور پر

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب العیدین، مطلب: بطلاق المستحب علی السنة وبالعکس: ۵۰/۳

اپنے اپنے گھروں میں اشراق کی نماز پڑھ لینے میں کوئی مضائقہ نہیں، چنانچہ چند لوگوں کا اجتماعی طور پر یہ عمل کرنا اور باقاعدہ لوگوں کو اس کی دعوت دینا مکروہ ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ولا یصلی تطوعاً بجماعة الا قیام رمضان، وحکم عن شمس الائمة السرخسیؒ ان التطوع بالجماعة علی سبیل التداعی مکروہ (۱)

ترجمہ:

رمضان کی تراویح کے علاوہ نفل نماز باجماعت نہیں پڑھے گا۔ شمس الائمة امام سرخسیؒ سے منقول ہے کہ نفل نماز باجماعت اخلائیہ طور پر پڑھنا مکروہ ہے۔



### تکبیراتِ زوائد بھول جانا

سوال نمبر (28):

اگر امام عید کی پہلی رکعت کی تکبیرات بھول جائے اور فاتحہ شروع کرنے کے بعد یا سورت شروع کر لینے کے بعد یاد آجائیں تو کیا حکم ہے؟

بیٹو! توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

عید کی نماز کی پہلی رکعت کی تکبیرات قرأت شروع کرنے سے پہلے کہی جاتی ہیں۔ اگر امام تکبیرات بھول جائے اور فاتحہ شروع کرے یا فاتحہ پوری کر لے، لیکن سورت شروع کرنے سے پہلے تکبیرات یاد آجائیں تو اولاً تکبیرات کہے اور فاتحہ از سر نو پڑھے، اگر سورت بھی شروع کر لی ہے تو یاد آنے پر سورت پوری کرنے کے بعد رکوع سے پہلے یا رکوع میں تکبیرات پوری کر لے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

إذانی الامام تکبیرات العید حتی قرء، فانه یکبر بعد القراء ذأوفی الركوع مالم یرفع

(۱) الفتاویٰ الشارعیة، کتاب الصلوة، الفصل الثالث عشر فی التراویح، نوع آخر فی المنفردات: ۱/۸۷، (۱)

راسہ (۱)

ترجمہ: جب امام تکبیرات عید بھول جائے، یہاں تک کہ قرأت شروع کرے تو قرأت کے بعد تکبیرات کہے گا یا رکوع میں کہے گا، جب تک رکوع سے سر نہ اٹھایا ہو۔



نماز عید کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا

سوال نمبر (29):

عید کا خطبہ دینے کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا مانگی جاتی ہے، اس کا شرعی حکم کیا ہے؟

بیّنوا تزجروا

الجواب وبالله التوفیق:

عید کی نماز کے بعد دعا مانگنا جائز ہے، لیکن خطبہ کے بعد ثابت نہیں، کیونکہ حضور ﷺ اور صحابہ کرام اجمعین سے اس کی بابت کوئی روایت منقول نہیں، لیکن نماز کے بعد دعا کی فضیلت کے عمومی نصوص کو دیکھ کر عیدین کی دعا کو اس عموم میں داخل کرنے کی گنجائش معلوم ہوتی ہے، لہذا مطلق نماز کے بعد دعا کی فضیلت اور عید کی نماز کے لیے مسلمانوں کے خروج کے دوران اجتماعی طور پر مسلمانوں کے دعا مانگنے کے ثبوت پر روایات وارد ہونے کی وجہ سے دعا مانگنا مستحب ہے، تاہم اگر کوئی نہ مانگے تو اس پر کوئی ملامت نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

عن أم عطية قالت: أمرنا أن نخرج الحُبُض يوم العیدین وذوات الخدور فيشهدن جماعة المسلمين ودعوتهم..... الخ. (۲)

ترجمہ: ام عطیہ نقل کرتی ہیں کہ ہمیں عیدین کے ایام میں حکم دیا گیا تھا کہ ہم حبض والی اور باپردہ عورتوں کو بھی عید گاہ کی طرف نکالیں، تاکہ مسلمانوں کی جماعت اور اجتماعی دعا میں حاضر ہو سکیں۔



(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب السابع عشر فی صلاۃ العیدین: ۱/۱۵۱

(۲) الخطیب، ولی الدین محمد بن عبد اللہ، مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ العیدین، الفصل الاول: ۱/۱۳۸



## تکبیرات تشریق کا چھوٹا

سوال نمبر (30):

علمائے کرام فرماتے ہیں کہ ایام تشریق کی تکبیرات پڑھنا واجب ہے۔ تو سوال یہ ہے کہ اگر تکبیرات چھوٹ جائیں تو کیا حکم ہے؟

بیّنوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

تکبیرات تشریق کے لیے ایام تشریق متعین ہیں اور ایام تشریق میں بھی یہ تکبیرات فرض نمازوں کے ساتھ خاص ہیں، لہذا اگر ایام تشریق، یعنی نو ذی الحجہ سے تیر ذی الحجہ تک دن گزر جائیں تو پھر پڑھنا واجب نہیں، اسی طرح ان ایام میں بھی اگر نماز کے بعد فوری طور پر نہ پڑھی جائیں، بلکہ اس طرح کوئی حرکت سرزد ہو جائے، جس سے نماز کی حرمت ختم ہوتی ہے تو کسی اور وقت میں پڑھنا واجب نہیں، اس کا کفارہ توبہ واستغفار ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

واما محل اداہ: فمدیر الصلوۃ..... حتیٰ لوقیفہ، أو أحدث متعمداً، أو تکلم عامداً أو ساهياً، أو خرج من المسجد..... لا یکبر؛ لأن التکبیر من خصائص الصلوۃ، حیث لا یؤتی بہ إلا عقبب الصلوۃ، فیراعی لاتبانہ حرمة الصلوۃ، وھذہ العوارض تقطع حرمة الصلوۃ فیقطع التکبیر. (۱)

ترجمہ:

تکبیر تشریق کا محل نماز کے بعد ہے۔۔۔۔ اگر قبہ لگایا یا جان بوجھ کر وضو توڑا، قصد کیا بھول کر بات کی یا مسجد سے نکل گیا۔۔۔۔ تو تکبیر نہیں پڑھے گا، کیونکہ تکبیرات نماز کے ساتھ اس طرح خاص ہیں کہ ان کو نماز کے ساتھ متصل پڑھے گا، لہذا انہیں پڑھتے وقت نماز کی حرمت کا لحاظ بھی رکھا جائے گا اور یہ مذکورہ عوارض نماز کی حرمت کو ختم کرتے ہیں پس تکبیر کو بھی ساقط کریں گے۔



## عیدین اور ایام تشریق میں روزے رکھنا

سوال نمبر (31):

ایام تشریق میں روزے رکھنے کا کیا حکم ہے؟ بعض لوگ کہتے ہیں کہ ان دنوں میں روزے رکھنے کی ممانعت ہے، اگر ممانعت کے باوجود کوئی رکھ لے تو شرعاً کیسا ہے؟

بیٹھو! تو جروا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت جس چیز سے روک دے، اس سے رکنا چاہیے، اس میں حکمت اور مصلحت ہے، البتہ یہ ضروری نہیں کہ ہر ممنوع چیز کی وجہ ممانعت بھی ہمیں معلوم ہو جائے۔ ایام تشریق اور عیدین اللہ پاک کی طرف سے ضیافت کے ایام ہیں، ان دنوں میں روزہ رکھنا گویا اللہ تعالیٰ کی ضیافت کو نظر انداز کرنا ہے، ایام عیدین اور تشریق میں روزہ رکھنا مکروہ تحریمی ہے۔ لہذا ممانعت کے باوجود بھی اگر کوئی ان دنوں میں روزہ رکھے گا تو گناہ گار ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

کل صوم ثبت بالسنة طلبه والوعد عليه كصوم داود عليه السلام، والنفل ما سوى ذلك مما لم يثبت كراهته، والمكروه تنزيهاً عما شؤراء مفرداً عن التاسع، ونحو يوم المهرجان، وتحريمًا أيام التشریق والعیدین۔ (۱)

ترجمہ:

ہر وہ روزہ جس کی طلب سنت سے ثابت ہو، جیسے صوم داؤد۔۔۔۔۔ اور نفلی وہ روزہ ہے، جو ما قبل کے علاوہ ہو جس کی کراہت ثابت نہ ہو اور مکروہ تنزیہی عا شوروہ کا روزہ ہے، جبکہ اس کے ساتھ نہ محرم کا روزہ نہ رکھا جائے، اسی طرح یوم مہرجان کا تنہا روزہ اور ایام تشریق اور عیدین کا روزہ مکروہ تحریمی ہے۔



## تکبیرات تشریق کی تعداد

سوال نمبر (32):

تکبیرات تشریق نماز کے بعد ایک بار پڑھنا واجب ہے یا تین بار، بعض لوگ کہتے ہیں کہ تین بار خلاف سنت ہے، وضاحت فرمائیں۔

بیٹھو! نوجھرو!

الجواب وبالله التوفیق:

علمائے کرام کے مشہور اور مختار قول کے مطابق ایام تشریق میں ہر نماز کے بعد مرد کے لیے ایک بار اونچی آواز کے ساتھ اور عورت کے لیے آہستہ آواز سے تکبیرات پڑھنا واجب ہے، تین بار نہیں۔ اس لیے ایک بار پڑھنی چاہیے، تاہم تین بار پڑھنے کو خلاف سنت نہیں کہا جاسکتا، کیونکہ بعض علمائے کرام کے ہاں تین بار پڑھنا افضل اور بہتر ہے، اگرچہ رائج قول اول ہی ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ثم المشهور من قول علمائنا انه يكبر مرة، وقيل ثلث مرات. (۱)

ترجمہ:

ہمارے علمائے مشہور قول کے مطابق تکبیرات ایک مرتبہ پڑھے گا اور کہا گیا ہے کہ تین بار۔



(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب العیدین، مطلب: یطلق اسم السنة علی الواجب، تحت قولہ: (وإن

## فصل فی خطبة العیدین

(عیدین کے خطبہ کا بیان)

عید کے خطبہ میں عجمی الفاظ کا استعمال

سوال نمبر (33):

بعض علاقوں میں عید کے دن خطبہ میں عربی زبان کے ساتھ مقامی زبان (پشتو وغیرہ) کے الفاظ استعمال کیے جاتے ہیں۔ ایسی صورت میں خطبہ کی ادائیگی کی شرعی حیثیت کیا ہوگی؟

بیٹو! نوجرو!

الجواب وبالله التوفیق:

جمعہ وعیدین کے خطبہ میں اُمت کا یہ تعامل رہا ہے کہ دونوں خطبے عربی زبان میں ادا کیے جاتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ پورے خطبے کو غیر عربی زبان میں یا اس کے ساتھ غیر عربی الفاظ پڑھنا جائز نہیں۔ خطیب کو چاہیے کہ وہ لوگوں کو خطبہ کی ادائیگی سے پہلے مقامی زبان میں دینی مسائل سمجھائے اور دوران خطبہ غیر عربی الفاظ کے استعمال سے مکمل اجتناب کرے، کیونکہ خطبہ میں عربی کے علاوہ دوسری زبان کے الفاظ استعمال کرنا خلاف سنت اور مکروہ ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

فہائے لا شذک فی أن الخطبة بغير العربية بخلاف السنة المشروعة من النبي ﷺ والصحابة، فيكون مكروهاً تحريمياً، وكذا قراءة الأشعار الفارسية، والهندية فيها. (۱)

ترجمہ:

اس میں کوئی شک نہیں کہ غیر عربی زبان میں خطبہ دینا نبی کریم ﷺ اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے نقل شدہ سنت کے خلاف ہونے کی وجہ سے مکروہ تحریمی ہوگا اور اسی طرح فارسی اور ہندی میں اشعار کہنا بھی مکروہ ہوگا۔



## عید کے خطبہ کا وقت

سوال نمبر (34):

اگر نماز عید سے پہلے خطبہ دیا جائے تو اس سے نماز فاسد ہو جاتی ہے یا نہیں؟ اگر سرے سے خطبہ نہ دیا جائے تو پھر نماز کا کیا حکم ہوگا؟

بیٹو! توجہ دنا

الجواب وبالله التوفیق:

خطبہ نماز عید کے لیے شرط نہیں ہے، بلکہ مسنون ہے، اس لیے اگر کوئی سرے سے خطبہ ہی نہ پڑھے تو بھی عید کی نماز ہو جاتی ہے اور اس کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ خطبہ نماز کے بعد دیا جائے۔ اگر خطبہ نماز سے پہلے دیا جائے تو اس سے نہ تو نماز فاسد ہوگی اور نہ نماز کا اعادہ ضروری ہے، البتہ خلاف سنت ہونے کی وجہ سے مکروہ ہوگا، گویا خطبہ سرے سے دیا ہی نہیں، کیونکہ اس طرح خلاف سنت خطبہ کا شرعاً کوئی اعتبار نہیں۔

والله لیل علی ذلک:

(ويخطب بعدها خطبتين)..... وفي العيد ليست بشرط ولهذا إذا خطب قبلها صح، وكره؛ لأنه

خالف السنة، كما لو تركها أصلاً. (۱)

ترجمہ:

(اور نماز کے بعد دو خطبے دے گا)۔۔۔۔۔ عید کی نماز کے لیے خطبہ شرط نہیں، اس لیے اگر خطیب نے خطبہ نماز سے پہلے پڑھا تو نماز درست رہے گی، لیکن یہ فعل مکروہ ہوگا، کیونکہ اس نے سنت کی مخالفت کی (تو یہ اس طرح ہوا) گویا کہ اس نے سرے سے خطبہ ہی چھوڑ دیا۔



## باب صلوۃ المسافر

### (مباحث ابتدائیہ)

#### تعارف اور حکمت مشروعیت:

انسانی زندگی کی ضروریات میں سے ایک اہم ضرورت سفر ہے۔ سفر میں انسان اپنی مانوس و ماسون جگہ چھوڑ کر جاتا ہے، راستہ میں خطرات و خدشات پیش آتے ہیں، صحت و زندگی کی بابت بھی خطرات رہتے ہیں اور دینی معمولات کی بھی کما حقہ ادائیگی دشوار ہو جاتی ہے، اس لیے نبی کریم ﷺ نے سفر کو عذاب کا ٹکڑا قرار دیا ہے، تاہم دینی اور دنیوی مقاصد کے لیے سفر کرنا چونکہ ایک اہم ضرورت ہے، اس لیے شریعت نے سفر کو ان اعذار میں شمار کیا ہے جن کی وجہ سے احکام میں تخفیف اور سہولت پیدا ہو جاتی ہے، لہذا سفر کے دوران موزوں پر مسح کی مدت میں توسیع، نماز میں قصر، روزہ اقطار کرنے کی رخصت، جمعہ، جماعت، عیدین، قربانی اور تکبیر تشریق کا استقاط اسی تخفیف کی مثالیں ہیں۔ (۱)

#### سفر کا لغوی اور اصطلاحی معنی:

سفر کا لغوی معنی ہے ”قطع المسانہ“ یعنی فاصلہ طے کرنا، کھولنا اور واضح کرنا۔ سفر کے ذریعے بھی مختلف مقامات اور لوگوں کے احوال واضح ہو جاتے ہیں۔ صلوۃ المسافر میں صلاۃ کی اضافت سفر کی طرف ”اضافۃ الشیء الی شرطہ“ کے قبیل سے ہے۔ شریعت کی اصطلاح میں سفر کا معنی ہے:

”خروج من عمران الوطن مع قصد سیر مسافۃ مخصوصۃ“۔

اپنے وطن کی آبادی سے مخصوص مسافت طے کرنے کی نیت سے نکلنا سفر کہلاتا ہے۔ (۲)

#### صلوۃ المسافر، یعنی قصر کا حکم اور اس کی مشروعیت:

اس پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ دوران سفر ظہر، عصر اور عشاء یعنی چار رکعت والی نمازوں میں چار رکعت کی بجائے دو رکعت پڑھی جائے گی۔ اسی کو اصطلاح میں قصر کہتے ہیں۔ فجر اور مغرب کی نماز میں بالاتفاق کوئی تخفیف نہیں۔ قصر کا مذکورہ حکم قرآن کریم کی آیت ”واذا ضربتم فی الارض.....“ (النساء: ۱۰۱) اور مختلف احادیث مبارکہ سے ثابت ہے۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلوۃ، الباب الخامس عشر فی صلوۃ المسافر: ۱/۳۸، قاموس الفقہ، مادۃ سفر: ۴/۱۵۵

(۲) مراۃ القلاح مع حاشیۃ الطحاوی، کتاب الصلوۃ، باب صلوۃ المسافر: ۳۴۱، ۳۴۰

البتہ اختلاف اس میں ہے کہ تمام چار رکعت پڑھنا، یعنی اتمام کرنا جائز بھی ہے یا نہیں تو اس بارے میں امام شافعیؒ کی رائے یہ ہے کہ چار رکعت پڑھنا عزیمت اور بہتر ہے جب کہ دو رکعت پڑھنا رخصت ہے۔ فقہائے کرام کی اصطلاح میں اس کو رخصت حقیقی یا رخصت ترفیعی کہتے ہیں جس طرح کہ رمضان میں مسافر کے لیے روزہ رکھنا عزیمت ہے اور افطار کرنا رخصت ہے، تاہم حنفیہ کے ہاں تصریح ہے، اتمام سرے سے جائز ہی نہیں، یہاں تک کہ اگر کسی شخص نے چار رکعت ادا کر لی اور دوسری رکعت پر قعدہ نہیں کیا تو حنفیہ کے ہاں یہ نماز بالکل جائز ہی نہیں رہی۔

بعض حنفی فقہاء کرام نے اگرچہ قصر کو رخصت کہا ہے لیکن اس سے مراد رخصت اسقاط یا رخصت مجازی ہے جو عزیمت کے ہم معنی الفاظ ہیں لہذا حنفی فقہاء کے اقوال میں یہ اختلاف محض لفظی اختلاف ہے۔

علامہ کاسانیؒ فرماتے ہیں کہ: ”مسافر کے حق میں دو رکعت چار رکعت کے بدلے نہیں، بلکہ سفر کی دو رکعت ایک مستقل فرض ہے، لہذا چار رکعت کی ادائیگی سخت گناہ اور سنت سے مخالف ہے۔ قصر کے وجوب پر حنفیہ درج ذیل احادیث سے استدلال پیش کرتے ہیں۔

(۱) حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ: ”ابتداء میں تمام نمازیں دو رکعتوں میں فرض تھیں، پھر سفر کی نماز اسی طرح باقی رہی اور حضر میں چار رکعت کر دی گئی۔“

(۲) حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ: ”اللہ تعالیٰ نے تمہارے نبی ﷺ کی زبان پر حضر میں چار رکعتیں اور سفر میں دو رکعتیں فرض کی ہیں۔“ (۱)

(۳) حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے سفر کی نماز کے بارے میں پوچھا گیا تو آپؓ نے انتہائی تاکید سے فرمایا:

”رکعتان رکعتان، من مخالف السنة فقد کفر۔“

(۴) حضرت عمران بن حصینؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے کوئی بھی سفر ایسا نہیں فرمایا ہے جس میں فرض نماز دو رکعت کی صورت میں نہ پڑھی ہو۔“ (۲)

سفر کی قسمیں اور اس کے احکام:

علامہ کاسانیؒ اور شرنبلالیؒ فرماتے ہیں کہ: ”سفر کی تین قسمیں ہیں: سفر طاعت، جیسے حج، جہاد اور طلب علم کے لیے سفر کرنا، سفر مباح، جیسے تجارت کے لیے سفر کرنا اور سفر معصیت جیسے، ڈاکہ زنی وغیرہ کے لیے سفر کرنا۔ پہلی دونوں

(۱) الصحیح للمسلم، کتاب صلوۃ المسافرین وقصرھا: ۱/۲۴۱

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الصلوۃ، فصل فی صلوۃ المسافر: ۱/۱۶۲، ۱۶۵

تسمیں بالاتفاق رخصت کے اسباب ہیں بشرطیکہ اس میں دوسری شرائط پائی جائیں، جب کہ تیسری قسم یعنی سفر معصیت کے متعلق ائمہ ثلاثہ کی رائے یہ ہے کہ معصیت رخصت اور سہولت کا سبب نہیں بن سکتی، تاہم حنفیہ کی رائے یہ ہے کہ معصیت کا گناہ اپنی جگہ مسلم ہے، تاہم سبب ہونے میں یہ دوسرے اسباب کے برابر ہے۔ (۱)

### وطن کی تقسیم وطن اصلی، وطن اقامت اور وطن سکنی کی طرف:

چونکہ آدمی وطن سے نکلنے کے بعد ہی مسافر شمار ہوتا ہے، اس لیے سفر کے احکام کا تذکرہ کرنے سے پہلے وطن کی اقسام کا تذکرہ ضروری ہے۔

### وطن اصلی:

یہ وہ مکان ہے جس میں انسان مستقل سکونت اختیار کرے اور وہاں سے کوچ کر جانے کا بالکل ارادہ نہ ہو۔ چاہے وہ اس کا آبائی وطن ہو یا وہ جگہ ہو جہاں اس نے شادی کر کے اپنے اہل و عیال کے ساتھ سکونت اختیار کی ہو یا وہاں شادی کیے بغیر اس نے اپنے اہل و عیال بسائے ہوں اور مستقل رہنے کی نیت کی ہو۔ اگر کسی شخص نے دو شادیاں کی ہوں اور ہر بیوی الگ الگ شہر میں مستقل رہائش پذیر ہو تو یہ دونوں شہر اس کے وطن اصلی ہوں گے۔ اسی طرح اگر کسی شخص نے مختلف مقامات پر اپنی مستقل سکونت کے لیے مکانات تعمیر کئے ہوں اور وہاں پر سال کا کچھ حصہ گزارتا ہو تو ایسے تمام مکانات بھی اس کے لیے وطن اصلی شمار کیے جائیں گے۔ یعنی وطن اصلی کے لیے یہ ضروری نہیں کہ آدمی کی ذاتی ملکیت کا گھریا زمین ہو بلکہ آبائی وطن ہونے یا مستقل سکونت کی نیت اور اہل و عیال بسانے کی وجہ سے کوئی بھی جگہ وطن اصلی ہو سکتی ہے۔

وطن اصلی میں اقامت اختیار کرنے کے لیے نیت کی ضرورت نہیں بلکہ بلا نیت ہی آدمی مقیم تصور ہوگا۔ اس کو وطن اہلی، وطن فطرت اور وطن القرار بھی کہتے ہیں۔

### وطن اقامت:

وطن اقامت وہ جگہ ہے جہاں کم سے کم پندرہ یا اس سے زیادہ دن رہنے کی نیت کی جائے اور وہاں مستقل رہنے کی نیت نہ ہو اور نہ وہاں اس کے اہل و عیال ہوں، بشرطیکہ وہ جگہ اقامت، یعنی سکونت کے قابل بھی ہو۔ حنفیہ کے رائج قول کے مطابق وطن اقامت کے لیے یہ ضروری نہیں کہ وہ وطن اصلی سے مدت سفر یعنی اڑتالیس میل یا اس سے

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الصلوۃ، فصل فی صلوۃ المسافر: ۱/۲۶۷، مراقی الفلاح، باب صلوۃ المسافر، ص: ۳۴۱



زیادہ دوری پر ہو بلکہ اڑتالیس میل کے اندر اندر بھی وطن اقامت اختیار کرنا درست ہے۔ اس کو وطن سفر، وطن مستعار اور وطن حادث بھی کہتے ہیں۔ (۱)

### وطن سکنی:

وطن سکنی وہ جگہ ہے جہاں انسان پندرہ دن سے کم رہنے کی نیت سے رہائش اختیار کر لے اور وہ جگہ اس کا آبائی وطن یا وطن اصلی نہ ہو۔ بعض فقہانے وطن کی صرف دو قسمیں ذکر کی ہیں اور وطن سکنی کو چھوڑ دیا ہے، اس لیے کہ وطن سکنی اگر وطن اصلی سے مدت سفر یعنی اڑتالیس میل کی دوری پر ہو تو یہ بہر صورت سفر کے حکم میں ہے لہذا اگر کوئی شخص کسی جگہ میں پندرہ دن سے کم رہنے کی نیت سے رہائش اختیار کر لے، لیکن بلا نیت اس کی رہائش وہاں پر طویل ہو جائے تو وہ بدستور مسافر ہی رہے گا اگرچہ اس کا رہنا کئی سالوں تک ہی کیوں نہ ہو، اس لیے کہ نبی کریم ﷺ نے جب مکہ میں بیس دن نماز میں قصر فرمایا تھا۔ (۲)

اور حضرت سعد بن ابی وقاصؓ نے نیشاپور کے ایک شہر میں مسلسل دو ماہ تک قصر فرمایا تھا۔ (۳)

### وطن اصلی، وطن اقامت اور وطن سکنی کے احکام:

وطن اصلی میں نیت کے بغیر ہی آدمی مقیم شمار ہوتا ہے جب کہ وطن اقامت میں نیت کی وجہ سے آدمی مقیم بن جاتا ہے، لہذا ان دونوں مواضع میں نماز پوری پڑھی جائے گی اور اقامت کے احکام جاری ہوں گے جب کہ وطن سکنی فقہاء کی محض ایک اصطلاح ہے جس کا احکام پر کوئی اثر نہیں۔

وطن اصلی صرف وطن اصلی سے ختم ہو سکتا ہے، یعنی جب ایک جائے سکونت کو چھوڑ کر مکمل طور پر دوسرے شہر میں سکونت اختیار کر لی جائے اور پہلے وطن کو چھوڑ دینے کا عزم وارد ہو (چاہے دونوں جگہوں کے درمیان اڑتالیس میل سے کم کا فاصلہ ہو یا زیادہ)۔

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الصلوۃ، فصل فی بیان ما بصیرہ المسافر مقیمًا: ۴۹۷/۱-۴۹۹، مراقی الفلاح، باب صلوۃ

المسافر، ص: ۳۴۹، الدر المختار مع رد المحتار، باب صلوۃ المسافر، مطلب فی الوطن الاصلی ووطن الإقامة: ۶۱۴/۲

(۲) سنن أبی داؤد، کتاب الصلوۃ، باب إذا قام بأرض العدو: ۱۸۲/۱

(۳) بدائع الصنائع، کتاب الصلوۃ، فصل فی بیان ما بصیرہ المسافر مقیمًا: ۴۹۸/۱، مراقی الفلاح، باب صلوۃ المسافر،

ص: ۳۴۹، الدر المختار مع رد المحتار، باب صلوۃ المسافر: ۶۱۶، ۶۱۵/۲

اگر کوئی شخص ایک جگہ کو چھوڑ کر دوسری جگہ مستقل سکونت اختیار کر لے لیکن پہلی جگہ میں اس کی اراضی اور مکانات وغیرہ موجود ہوں تو یہ دونوں جگہیں اس کے لیے وطن اصلی شمار ہوں گے۔

وطن اصلی نہ تو وطن اقامت سے باطل ہوتا ہے، نہ وطن سکنی سے، نہ سفر کے ارادے سے اور نہ سفر کرنے سے بلکہ سفر سے لوٹنے کے بعد بلا نیت ہی آدمی مقیم بن جاتا ہے۔ (۱)

وطن اقامت تین چیزوں سے باطل ہوتا ہے۔

(۱) وطن اصلی سے یعنی وطن اقامت سے اپنے وطن اصلی کی طرف لوٹ آنے سے۔

(۲) سفر کرنے سے بھی وطن اقامت کی حیثیت ختم ہو جاتی ہے، اس لیے کہ وطن اقامت کسی حاجت کے لیے اختیار کیا جاتا ہے لہذا وطن اقامت سے محض سفر کر جانا اس بات کی دلیل ہے کہ وہ ضرورت ختم ہو گئی، لہذا علامہ کا سانی فرماتے ہیں کہ محض سفر کرنا دلالت وطن اقامت سے اعراض کرنے اور اس کو ختم کرنے کے لیے کافی ہے۔

(۳) وطن اقامت سے، یعنی کسی اور جگہ کو وطن اقامت بنانے کی وجہ سے پہلی جگہ کی حیثیت ختم ہو جاتی ہے اگرچہ دوسری جگہ پہلی جگہ سے اڑتا لیس میل کی دوری پر نہ ہو۔

وطن اقامت وطن سکنی سے باطل نہیں ہوتا اس لیے کہ وطن سکنی کی حیثیت وطن اقامت سے کم ہے اور کسی چیز کو منسوخ اور تبدیل کرنے کے لیے ضروری ہے کہ تبدیل کرنے والی چیز پہلی چیز سے یا تو زیادہ قوی ہو یا کم از کم اس کے برابر ہو۔ یہی وجہ ہے کہ وطن سکنی وطن اصلی، وطن اقامت اور سفر کے علاوہ کسی دوسری جگہ کو وطن سکنی بنانے سے بھی باطل ہوتا ہے۔

مذکورہ قواعد سے معلوم ہوتا ہے کہ وطن اصلی میں تعدد اور کثرت درست ہے مگر وطن اقامت صرف ایک ہی ہو سکتا ہے۔ ایک سے زیادہ مواضع وطن اقامت نہیں ہو سکتے۔ علامہ کا سانی نے اس بار کی کو سمجھانے کے لیے کئی مثالوں کا سہارا لیا ہے جن میں سے ایک مثال پیش خدمت ہے:

اگر خراسان کا رہنے والا کوئی شخص کوفہ آجائے اور وہاں پر مثال کے طور پر ایک مہینہ رہنے کی نیت کر لے، پھر ایک مہینہ بعد کوفہ سے مقام حیرہ منتقل ہو جائے (یا درہے کہ مقام حیرہ اور کوفہ کا فاصلہ اڑتا لیس میل سے کم ہے) اور وہاں پر بھی پندرہ دن یا اس سے زیادہ اقامت کی نیت کر لے تو ایسا شخص اگر حیرہ میں پندرہ دن یا اس سے زیادہ

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الصلوۃ، فصل فی بیان ما یصیرہ المسافر مقيماً: ۱/ ۴۹۸، ۴۹۹، مراۃ الفلاح، باب صلوۃ المسافر، ص: ۳۴۸-۳۵۰، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلوۃ، الباب الخامس عشر فی صلوۃ المسافر: ۱/ ۱۴۲

گزارنے کے بعد واپس خراسان جانا چاہے تو وہ کوفہ سے گزرتے ہوئے نماز میں قصر کرے گا اس لیے کہ کوفہ کی حیثیت وطن اقامت کی تھی جو اس وقت ختم ہوگئی جب اس نے مقام حیرہ میں پندرہ دن یا اس سے زیادہ اقامت اختیار کر لی (اس لیے کہ وطن اقامت دوسرے وطن اقامت سے ختم ہو جاتا ہے)۔ اسی طرح یہ شخص حیرہ سے نکلے ہی مسافر متصور ہوگا اس لیے کہ وطن اقامت سفر سے بھی ختم ہوتا ہے اور مقام حیرہ سے خراسان تک کا فاصلہ مقدار سفر سے زیادہ ہے۔

تاہم اگر مذکورہ شخص نے مقام حیرہ میں پندرہ دن سے کم رہنے کی نیت کر لی تو ایسا شخص مقام حیرہ میں بھی اور وہاں سے خراسان جاتے ہوئے کوفہ میں بھی اقامت کرے گا اس لیے کہ مقام حیرہ کو اس شخص نے نہ تو وطن اقامت بنایا ہے اور نہ ہی وہ سفر کی مقدار کے برابر ہے لہذا کوفہ کی حیثیت بدستور "وطن اقامت" ہی کی رہے گی۔ (۱)

بلاشبہ علامہ کا سائی کی مذکورہ مثال سفر کے بے شمار مسائل کو حل کرنے کے لیے بنیادی حیثیت رکھتی ہے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص دو مستقل شہروں کو ملا کر پندرہ دن قیام کرنے کی نیت کرے، اگر چہ ان کے درمیان معمولی فاصلہ ہو جیسے مکہ و مدینہ، اور ان دونوں میں سے کسی ایک میں بھی رات گزارنے کی نیت نہ ہو تو ایسی صورت میں یہ شہر "وطن اقامت" متصور نہیں ہوں گے اور ایسا شخص مسافر ہی رہے گا تاہم اگر ایک جگہ شب باشی کی نیت کر لے اور ارادہ یہ ہو کہ دن کے وقت دوسری جگہ جا کر پھر واپسی ہوگی تو یہ صورت وطن اقامت ہی کی ہوگی اور وہ نمازیں پوری ادا کرے گا۔ دو مستقل شہروں سے مراد یہ ہے کہ ان میں سے ایک شہر دوسرے شہر کا اس طور پر تابع نہ ہو جس طرح دیہات شہر کا تابع ہوتا ہے۔ علامہ شرنبلالی فرماتے ہیں کہ جس جگہ رات گزاری جائے اسی جگہ پہنچنے کے بعد آدمی مقیم شمار ہوتا ہے، جہاں پر دن گزارا جائے وہاں اولاً پہنچنے کے بعد آدمی بدستور مسافر ہی رہے گا۔ (۲)

ایک وطن اقامت میں مال و متاع باقی رہتے ہوئے وہاں سے سفر اور دوسری جگہ اقامت کا حکم:

علامہ شامیؒ، کا سائیؒ اور شرنبلالیؒ وغیرہ نے مطلق سفر یا کسی دوسری جگہ وطن اقامت بنانے کو پہلے وطن اقامت کے لیے مہل قرار دیا ہے چاہے اس کے باطل کرنے کی نیت ہو یا نہیں اور چاہے وہیں اس کا ساز و سامان موجود ہو یا نہ ہو، تاہم ناہم ابن نجیمؒ فرماتے ہیں کہ اگر کسی شخص کا ساز و سامان اور دیگر ضروریات پہلے وطن میں موجود ہوں

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الصلوۃ، فصل فی بیان ما یعتبر بہ المسافر مقیمًا: ۴۹۹/۱

(۲) فتاویٰ قاضی خان علی الہندیہ، کتاب الصلوۃ، باب صلوۃ المسافر: ۱۶۶/۱، سرائی الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی،

باب صلوۃ المسافر، ص: ۳۴۶

اور وہ واپس آنے کا ارادہ رکھتا ہو تو ایسی صورت میں سفر کرنے یا کسی دوسری جگہ کو (وطن اقامت بنانے سے پہلے وطن کی حیثیت متاثر نہیں ہوگی، لہذا پہلے والے وطن اقامت میں واپسی کے بعد اس کے لیے دوبارہ اقامت کی نیت ضروری نہیں۔ اپنے بستر اور کتا میں مدرسہ میں چھوڑ کر چھٹیوں کے لیے گھر جانے والے طلبہ کے متعلق یہی حکم ہے۔ (۱)

### آدی کب مسافر شمار ہوتا ہے؟

سفر شرعی (جس سے احکام میں تخفیف ہو سکے) درج ذیل شرائط پر متوقف ہے۔

(۱) سفر کی نیت کرنا: سفر کی نیت کے بغیر اگر کوئی شخص تمام دنیا کا چکر بھی کاٹ لے تب بھی وہ مقیم شمار ہوگا اور اس پر سفر کے احکام جاری نہیں ہوں گے، جیسے: کوئی شخص اپنے غلام، قرض دار یا دشمن وغیرہ کے پیچھے چلتے ہوئے بلا نیت سفر سینکڑوں میل طے کر لے تو یہ شخص مسافر شمار نہیں ہوگا۔

سفر کی نیت میں اعتبار متبوع یعنی اس شخص کا ہے جس کی مرضی سے لوگ سفر کر رہے ہوں، لہذا بالغ شخص کی موجودگی میں نابالغ بچے، شوہر کی موجودگی میں بیوی، امیر کی موجودگی میں عام سپاہی اور فوجی اور مالک کی موجودگی میں مزدور کی نیت کا اعتبار نہیں، بلکہ سفر کے احکام کا تعلق متبوع کی نیت سے ہوگا۔ (۲)

علامہ شرنبلالی فرماتے ہیں کہ: ”نیت سفر کے لیے تین شرائط ضروری ہیں: سفر کی نیت میں باختیار ہونا، عاقل بالغ ہونا اور ایسے سفر کی نیت کرنا جو کم از کم تین دن کی مسافت (شرعی مقدار یعنی اڑتالیس میل) کے برابر ہو۔“ (۳)

(۲) نیت کے ساتھ ساتھ اپنے شہر یا گاؤں کی آبادی یا فناء یعنی مضافات سے لگنا بھی ضروری ہے۔ مسافر شمار ہونے کے لیے خروج کے بغیر محض نیت کافی نہیں۔ آبادی اور فناء کی بحث آگے آرہی ہے۔ (۴)

(۳) ایسے سفر کی نیت کی ہو جو شرعی مقدار کے برابر ہو۔ (۵)

(۱) البحر الرائق، کتاب الصلوۃ، باب المسافر: ۲/۲۳۹

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الصلوۃ، فصل فی بیان ما یصیر بہ المقیم مسافر: ۱/۴۷۶، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلوۃ، باب

الخامس عشر فی صلوۃ المسافر: ۱/۱۳۹

(۳) مرافی الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی، باب صلوۃ المسافر، ص: ۳۴۴، ۳۴۵

(۴) بدائع الصنائع، کتاب الصلوۃ، فصل فی بیان ما یصیر بہ المقیم مسافر: ۱/۴۷۶، ۴۷۷

(۵) بدائع الصنائع، کتاب الصلوۃ، فصل فی بیان ما یصیر بہ المقیم مسافر: ۱/۴۷۶

## مسافت سفر کی تحقیق:

۱

مفتی اعظم حضرت مولانا شفیع رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ”سفر شرعی کی مسافت کی تعیین میں سمجھا دینا نہیں اور امام مجتہدین کے مذاہب مختلف ہیں۔ امام ابوحنیفہؒ کا صحیح اور رائج مذہب یہ ہے کہ کسی خاص مقدار کی تحدید میلوں وغیرہ سے نہ کی جائے بلکہ تین دن تین رات میں جس قدر مسافت انسان پیدل چل کر یا اونٹ کی سواری پر با آسانی طے کر سکے وہی شرعی سفر کی مسافت ہے۔ علامہ ابن ہمامؒ کے ہاں میلوں کی سواری کا بھی یہی حکم ہے اور اونٹ سے بھی قافلہ کا اونٹ مراد ہے تیز و ساندنی مراد نہیں اور دن رات چلنا بھی مراد نہیں بلکہ دن کے وقت جس قدر عادتہ متوسط قوت کا آدمی با آسانی چل سکتا ہے وہی مراد ہے جو فقہاء کے ہاں صبح سے زوال آفتاب تک ہے۔ بعض فقہائے کرام نے فرسخ اور میلوں کی تعیین بھی فرمائی ہے، امام مالکؒ کے ہاں 48 میل ہے کم میں قصر کرنا درست نہیں یہی رائے بعض شوافع اور حنابلہ کی بھی ہے۔ مثلاً حنفیہ میں سے بعض نے اکیس فرسخ (63 میل)، بعض نے 18 فرسخ (54 میل) اور بعض نے پندرہ فرسخ (45 میل) کا قول ذکر کیا ہے۔ عمدۃ القاری میں 18 فرسخ جبکہ البحر الرائق میں 15 فرسخ پر فتویٰ دیا گیا ہے تاہم علامہ ابن ہمامؒ فرماتے ہیں کہ تین دن رات کی مسافت جو اصل مذہب ہے وہ راستوں کے اختلاف سے مختلف ہو سکتی ہے، کیوں کہ صاف راستہ میں اگر انسان ایک دن میں سولہ میل چل سکتا ہے تو دشوار گزار راستہ میں بارہ میل بمشکل طے ہوتے ہیں اور پہاڑی علاقوں میں تو آٹھ دس میل بھی طے کرنا مشکل ہوتا ہے، اس لیے میلوں کی تعیین مناسب نہیں، بلکہ جیسا راستہ ہو اس کے انداز سے جس قدر میل با آسانی تین دن میں پیادہ طے ہو سکیں، وہی مسافت قصر ہے، لیکن ہندوستان کے عام بلاد میں چونکہ راستے تقریباً سادہ ہیں اس لیے محققین علمائے ہندوستان نے 48 میل انگریزی کو (تقریباً 78 کلومیٹر) مسافت قصر قرار دے دیا ہے جو بعض حنفی فقہاء کے ہاں 45 میل (15 فرسخ) والے قول کے مطابق بھی ہے اس لیے کہ 45 شرعی میل 48 انگریزی میل سے کچھ زیادہ متفاوت نہیں رہتے۔ مذکورہ قول کی تائید حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی ایک حدیث سے بھی ہوتی ہے ”بإحليل مكة لا تقصر والصلوة في أدنى من أربعة برد“ اے اہل مکہ چار برد (48 میل) سے کم میں نماز کا قصر مت کرو۔ اس روایت کی سند میں اگرچہ ایک راوی ضعیف ہے تاہم تائید کے لیے ضعیف حدیث بھی کافی ہے۔ (۱)

(۱) أوزان شرعية، مسافت سفر کی تحقیق، الہدایۃ مع فتح القدیر، باب صلوۃ المسافر: ۲/۵، مدائع اصنائع، کتاب

الصلوۃ، فصل فی بیان ما یصیر بہ المقیم مسافر: ۱/۴۷۱-۴۷۶

## مدت سفر سے متعلق ضروری اصول:

(۱) سفر شرعی کے لیے مقررہ مقدار کو اگر کوئی شخص مسلسل چلتے ہوئے ایک ہی دن میں یا سرعت رفتار اور جدید سہولیات کی وجہ سے اس سے کم وقت میں طے کر لے، تب بھی اس کے احکام مسافروں ہی کے ہوں گے۔

(۲) اگر ایک ہی مقام تک پہنچنے کے لیے دو راستے ہوں، ایک طویل اور دوسرا مختصر، طویل راستہ مسافت سفر کو پورا کرتا ہو اور مختصر راستہ اس سے کم ہو تو جس راستے سے سفر کر رہا ہو اسی کا اعتبار ہوگا۔ یہی حکم اس صورت میں بھی ہے جب ایک ہی مقام تک پہنچنے کے لیے بحری راستہ دو دن کا ہو اور بری راستہ تین دن کا (یا اس کے برعکس معاملہ ہو) تو ایسی صورت میں بھی اعتبار اسی راستے کا ہوگا جس سے سفر کر رہا ہو۔ (۱)

## شہر کی آبادی اور فناء شہر سے مراد:

علامہ شرنبلالی فرماتے ہیں کہ: ”اگر شہر اور فناء شہر کے درمیان کھیتوں یا باغات کا فاصلہ ہو تو ایسی صورت میں سفر شروع کرنے کے لیے محض شہر کی آبادی یا اس سے متعلقہ قبرستان وغیرہ سے نکل جانا کافی ہے۔ البتہ جہاں تک جمعہ کی بات ہے تو جمعہ چونکہ شہر کے مصالح میں سے ایک مصلحت ہے اور فناء بھی مصالح شہر میں سے ہے، اس لیے شہر اور فناء شہر کے درمیان اس قدر دوری کے باوجود صحبت جمعہ کے لیے ایسی فنا کا بھی اعتبار ہوگا۔ اس کے برعکس سفر کی صورت میں اگر فناء شہر اور شہر کے درمیان کھیتوں یا باغات کا فاصلہ ہو یا تین چار سو قدم کی دوری ہو تو فناء شہر سے نکلنا ضروری نہیں، اس لیے کہ سفر شہر کے مصالح میں سے نہیں ہے، البتہ اگر فنا شہر کی آبادی سے متصل ہو تو وہاں سے بھی نکلنا ضروری ہے۔ (۲)

## مسافر کب مقیم شمار ہوتا ہے؟

علامہ کاسانی فرماتے ہیں کہ: ”مسافر چار چیزوں کی وجہ سے مقیم بن سکتا ہے۔ (۱) اقامت کی نیت کرنا، تاہم یہ نیت پانچ چیزوں پر موقوف ہے، جن کو ہم شرائط بھی کہہ سکتے ہیں۔ ذیل میں ان کی تفصیل پیش کی جا رہی ہے۔  
(الف) مسافر شخص کسی جگہ ٹھہرنے کی پختہ نیت کر لے، لہذا اگر ٹھہرنے کی نیت نہ ہو بلکہ کوچ کر جانے کا ارادہ ہو، لیکن کسی کام کی وجہ سے ہر روز بلا نیت رک جاتا ہو تو کئی مہینوں اور سالوں تک بھی قصر کر سکتا ہے۔

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الصلوۃ، فصل فی بیان ما یصیر بہ المقیم مسافر: ۱/ ۲۷۵، ۲۷۶، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب

الصلوۃ، الباب الخامس عشر فی صلوۃ المسافر: ۱/ ۱۳۸، ۱۳۹ (۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلوۃ، الباب الخامس

عشر فی صلوۃ المسافر: ۱/ ۱۳۹، مراقی الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی، باب صلوۃ المسافر، ص: ۳۱۴

(ب) کم از کم پندرہ دن رات اقامت کی نیت ہو۔ پندرہ دن سے کم مدت ٹھہرنے کی نیت سے آدمی مقیم نہیں بن سکتا۔

(ج) اتحاد الکان، یعنی ایک ہی جگہ پندرہ دن رات ٹھہرنے کی نیت ہو۔ دو شہروں میں (اگرچہ ایک دوسرے کے قریب ہوں) ایک ساتھ پندرہ دن رات کی نیت سے اقامت کا حکم نہیں لگے گا لایہ کہ رات گزارنے کے لیے ایک شہر متعین کر لے۔

(د) جس جگہ اقامت کی نیت کی جارہی ہے وہ عرف و عادت میں اقامت کے قابل ہو، لہذا اگر کوئی لشکر یا قافلہ کسی صحرا، جزیرہ، کشتی اور جنگل وغیرہ میں اقامت کی نیت کر لے تو اس سے سفر باطل نہیں ہوگا، بلکہ وہ بدستور مسافر ہی رہے گا۔ امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ: ”صحرائین اور خانہ بدوش لوگ اگر صحرا میں خیمے وغیرہ لگا کر پندرہ دن یا اس سے زیادہ رہنے کی نیت کر لیں تو وہ مقیم بن جائیں گے۔ عالمگیری میں اس قول کو مفتیؒ نے قرار دیا ہے۔ عالمگیری میں یہ بھی کہا گیا ہے کہ اگر سفر شرعی کی مقدار مکمل ہونے سے پہلے پہلے کوئی شخص اقامت کی نیت کرتے ہوئے سفر ترک کر دے تو وہ چاہے صحرا ہی کیوں نہ ہو، نیت اقامت معتبر ہوگی۔

(ه) نیت اقامت کے ساتھ ساتھ سفر کرنا بھی موقوف کرے۔ اگر سفر جاری رکھنے کا ارادہ ہو تو اقامت کی نیت ممکن ہی نہیں۔ (۱)

(۲) تابع یعنی ماتحت شخص کا متبوع اقامت کی نیت کر لے تو اس کے ساتھ تابع بھی مقیم بن جاتا ہے اگرچہ ذاتی طور پر اس نے اقامت کی نیت نہ کی ہو، تاہم اگر تابع کو اپنے متبوع کی نیت کا علم نہ ہو تو وہ اس وقت تک مسافر رہے گا جب تک اس کو علم نہ ہو جائے۔ (۲)

(۳) مسافر شخص واپس اپنے وطن لوٹ آئے تو اقامت کی نیت کے بغیر ہی وہ مقیم تصور ہوگا چاہے اس کی واپسی اقامت کی نیت سے ہو یا کسی غرض کے لیے عارضی طور پر ہو۔ معلوم ہوا کہ سفر کے لیے اپنے وطن سے نکلنے وقت نیت سفر ضروری ہے، لیکن واپسی کے وقت اقامت کے لیے کسی نیت کی ضرورت نہیں۔ (۳)

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الصلوۃ، فصل فی بیان ما یصیرہ المسافر مقیمًا: ۱/۱۰۱۔ ۸۵؛ الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب

الصلوۃ، الباب الخامس عشر فی صلوۃ المسافر: ۱/۱۳۹

(۲) الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب صلوۃ المسافر: ۲/۶۱۸

(۳) بدائع الصنائع، کتاب الصلوۃ، فصل فی بیان ما یصیرہ المسافر مقیمًا: ۱/۹۶

(۴) سفر شرعی کے دوران مقدار سفر تک پہنچنے سے پہلے پہلے ترک سفر کی نیت کرنے سے آدمی فوراً مقیم بن جاتا ہے، تاہم اگر مقدار شرعی سے تجاوز کرنے کے بعد ترک سفر کی نیت کر لے تو اس سے اقامت کا حکم ثابت نہیں ہوگا۔ (۱)

(۵) مسافر عورت اگر کسی جگہ شادی کر لے تو صرف شادی کرنے کی وجہ سے وہ مقیم بن جاتی ہے، اور یہ جگہ اس کے لیے وطن اصلی بن جاتی ہے، اگرچہ وہ اس جگہ کو اپنا وطن بنانے کی نیت نہ کرے۔ یہی حکم مرد کا بھی ہے۔ البتہ اگر وہاں مستقل رہنے کی نیت نہ ہو بلکہ اس جگہ کو ترک کرنے کی نیت کر کے وہاں سے کوچ کر لے تو یہ وطن اصلی باطل ہو جائے گا، پھر اس مقام پر آتے جاتے مقیم تصور نہ ہوگا بلکہ قصر کرے گا۔ (۲)

### چند متفرق ضروری مسائل:

(۱) سفر اور اقامت کی نماز میں آخر وقت کا اعتبار ہے۔ اگر ابتداء وقت میں مقیم تھا اور اخیر وقت میں مسافر ہو گیا اور اب تک نماز ادا نہ کی تھی تو قصر کرے گا اور اگر نماز فوت ہو گئی تو قضا بھی قصر کے ساتھ ہوگی۔ اور اگر ابتدا میں مسافر تھا اور اخیر میں مقیم ہو گیا اور نماز ابھی نہ پڑھی ہو تو اتمام کرے گا اور فوت ہو جائے تو قضا بھی مکمل نماز کی ادا کرنی ہوگی۔ (۳)

(۲) مسافر شخص اگر وقت کے اندر اندر مقیم امام کی اقتدا کرے تو وہ بھی اپنے امام کی طرح نماز پوری کرے گا، یہاں تک کہ اخیر قعدہ میں بھی امام کو پالے تو نماز پوری کرے۔ وقت نکلنے کے بعد مقیم امام کی اقتدا مسافر کے لیے جائز نہیں۔

(۳) مقیم شخص مسافر کی اقتداء تمام نمازوں میں وقت کے اندر اور وقت نکلنے کے بعد ہر صورت میں کر سکتا ہے۔ تاہم چار رکعت والی نمازوں میں وہ امام کے سلام پھیرنے کے بعد اپنی رکعتیں پوری کرے گا۔ امام کے لیے بھی ایسی صورت میں مستحب ہے کہ سلام پھیرتے ہی اعلان کر دے کہ میں مسافر ہوں، لوگ اپنی نمازیں پوری کر لیں۔ زیادہ بہتر یہ ہے کہ نماز شروع کرنے سے پہلے ہی لوگوں کو اس سے مطلع کر دے۔ مسافر امام کے سلام پھیرنے کے بعد مقتدی بقیہ رکعتوں میں قرآن مجید نہ پڑھیں گے بلکہ یوں ہی خاموشی کے ساتھ قرأت کی بقدر کھڑے رہیں گے۔

(۴) سفر جاری رکھنے کا ارادہ ہو تو اقامت کی نیت ممکن ہی نہیں۔ (۴)

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الصلوۃ، فصل فی بیان ما یصیرہ المسافر مقیمًا: ۱/۵۰۰

(۲) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوۃ، باب صلوۃ المسافر: ۲/۶۱۹

(۳) فتاویٰ قاضی خان علیٰ ہامش الہندیۃ، باب صلوۃ المسافر: ۱/۱۶۷، سرائفی الفلاح، باب صلوۃ المسافر، ص: ۲۴۸

(۴) بدائع الصنائع، کتاب الصلوۃ، فصل فی صلاۃ المسافر: ۱/۴۶۶، ۴۶۷، سرائفی الفلاح، باب صلوۃ

المسافر، ص: ۲۴۷، ۲۴۸، الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوۃ، باب صلوۃ المسافر: ۲/۶۱۰-۶۱۲



(۴) قصر صرف فرض نمازوں میں ہے، سنن، نوافل اور وتر میں نہیں، البتہ سنن سے متعلق مفتی یہ قول یہ ہے کہ چلنے اور سفر جاری رہنے کی حالت میں سنن نہ پڑھنا مریض ہے جبکہ حالت قرار و حالت امن و سکون میں پڑھنا افضل ہے۔ (۱)

(۵) مسافر شخص جس طرح نماز سے باہر اقامت کی نیت کرنے سے مقیم ہوتا ہے اسی طرح نماز کے اندر اقامت کی نیت کرنے سے بھی مقیم بن سکتا ہے، لہذا اگر نماز کے اول، درمیان یا آخر میں کسی بھی وقت اقامت کی نیت کر لے تو نماز چار رکعت میں تبدیل ہو جائے گی، چاہے وہ امام ہو یا مقتدی یا منفرد، اور چاہے تمام رکعتوں کو امام کے ساتھ پانے والا ہو یا سبوق ہو۔ (۲)

(۶) گاڑیوں اور ریل گاڑی میں نماز کا مسئلہ قابل تفصیل ہے کہ اگر وہ کھڑی حالت میں ہو تو اس میں نماز پڑھنا زمین پر نماز پڑھنے کے حکم میں ہے یعنی قیام، رکوع اور سجدہ ضروری ہوگا (کہ نہ تو اشارہ سے نماز جائز ہے اور نہ ہی بیٹھ کر) اور اگر وہ (گاڑی) چل رہی ہو تو وہ چلتی ہوئی کشتی کے حکم میں ہے، اس لیے اس میں رکوع، سجدہ اور قعدہ ضروری ہے یعنی بیٹھ کر نماز پڑھ سکتا ہے، اگر کسی نے اشارہ سے نماز پڑھی تو اس کا اعادہ کرے گا۔

(۷) ہوائی جہاز میں نماز کشتی میں نماز پڑھنے کے حکم میں ہے کہ اگر وہ زمین پر کھڑی ہوئی ہو تو بہتر صورت یہی ہے کہ اس سے اتر کر نماز پڑھی جائے، تاہم اگر اس میں نماز پڑھنا پڑے تو کھڑے ہو کر نماز پڑھنا ضروری ہے اور بلا عذر کے بیٹھ کر نماز پڑھنا جائز نہیں اور اگر وہ ہوا میں ہو تو پھر چلتی ہوئی کشتی کی طرح اس میں بیٹھ کر نماز پڑھی جاسکتی ہے، البتہ اس میں بھی اگر سرچیکرانے کا خوف نہ ہو تو پھر کھڑے ہو کر پڑھنا بہتر ہے۔ (۳)



(۱) مرقاۃ المفاتیح مع حاشیۃ الطحطاوی، باب صلوۃ المسافر، ص: ۳۴۳، الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب صلوۃ المسافر: ۶۱۳/۲

(۲) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الصلوۃ، الباب الخامس عشر فی صلوۃ المسافر: ۱/۱۴۱، بدائع الصنائع، کتاب الصلوۃ، فصل فی بیان المسافر مقبلاً: ۱/۴۸۶

(۳) الشیخ مفتی فرید زمری، منہاج السنن شرح جامع السنن، کتاب الصلوۃ، باب ما جاء فی الصلوۃ علی الدابة حیث تو حجت بہ: ۶/۲۳۹

## باب صلوة المسافر

(مسافر کی نماز کے بیان میں)

سفر کا آغاز اور انتہا

سوال نمبر (35):

ایک شخص مسافر ہو کر گھر سے نکلتا ہے تو سفر کا آغاز کہاں سے معتبر ہوگا اور اسی طرح سفر کی انتہا کہاں ہوگی؟  
بیشواتؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

جو شخص سفر کی نیت کر کے گھر سے نکلے تو اپنے علاقہ اور شہر کی حدود سے نکلنے پر اس کی طرف سفر کے احکام متوجہ ہوں گے اور سفر کی انتہا بھی ان حدود میں داخل ہونے سے ہوگی، البتہ سفر کے اختتام کے لیے اپنی حدود میں داخل ہوتے وقت نیت اقامت کی ضرورت نہیں۔ گویا اپنے شہر کی حدود سے سفر کا آغاز ہوگا اور انہی حدود میں داخل ہونے سے سفر کی انتہا ہوگی۔ نیز حدود میں داخل ہونے تک یہ شخص تب تک مسافر رہے گا جب تک کسی علاقے میں پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت نہ کرے اور یہی سفر جاری رہے۔ کسی علاقے میں پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کر لینے سے کوئی شخص مسافر نہیں رہے گا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(من خرج من عمارة موضع إقامته قاصداً مسيرة ثلاثة أيام ولياليها..... صلى الفرض الرباعي

ركعتين..... حتى يدخل موضع مقامه) إن سار مدة السفر إلا فيتم بمجرد نية العود. (۱)

ترجمہ: جو شخص تین دن اور تین راتیں سفر کی نیت سے اپنے وطن اقامت کی حدود سے نکلے۔۔۔ تو وہ چار رکعت والی فرض نمازوں کو دو رکعت پڑھے گا۔۔۔ یہاں تک کہ اپنے وطن اقامت میں داخل ہو جائے۔ (وطن اقامت میں داخل ہونے سے سفر کا ختم ہونا تب ہوگا جب) اس نے پہلے سے سفر کی مقدار طے کی ہو ورنہ (سفر کی مقدار طے کرنے سے پہلے پہلے) محض واپس ہونے کی نیت سے یہ شخص (مقیم ہو کر) پوری نماز پڑھے گا۔



## مسافر کا نماز میں قصر کی بجائے اتمام کرنا

سوال نمبر (36):

اگر مسافر حالت سفر میں رخصت چھوڑ کر عزیمت پر عمل کرتے ہوئے، اپنی نماز پوری پڑھے اور قصر نہ کرے تو کیا اس کی نماز درست ہوگی؟

بیشوا نذہری

الجواب فی اللہ التوفیق:

سفر میں قصر نماز پڑھنا شرعاً واجب ہے۔ اس میں اپنی طرف سے قصد زیادتی کرنا موجب گناہ ہے، اس لیے جو شخص قصداً سفر میں پوری نماز پڑھے گا تو گنہگار ہوگا، جس سے توبہ کرنا لازم ہے۔ علامہ ابن عابدینؒ کے قول کے مطابق اس کی نماز مکروہ تحریمی ہوگی۔ البتہ پوری نماز پڑھنے کی صورت میں اس کا ذمہ فارغ ہو جاتا ہے، بشرط یہ کہ پہلے قعدہ میں بیٹھا ہو۔ اگر پہلے قعدہ میں بیٹھا نہ ہو تو پھر ذمہ فارغ نہیں ہوگا اور نماز کا اعادہ کرے گا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(فلسوا تم مسافر إن قعد فی القعدة الأولى تم فرضه و) لکنہ (أساء) لو عامداً بالتأخیر السلام، وترك واجب القصر، وواجب تکبیرة افتتاح لنقل و خلط النقل بالفرض وهذا لا یحل كما حرمه الفقہستانى بعد أن فسّر (أساء) ب (أثم) واستحق النار. قال ابن عابدین تحت قوله أساء: فعلم أن الإساءة هنا كراهة التحريم. (۱)

ترجمہ:

اگر کوئی مسافر بجائے قصر کے اتمام کر دے تو اگر قعدہ اولیٰ میں بیٹھا ہو تو اس کا فرض ادا ہو جائیگا، البتہ اگر قصداً ایسا کیا ہو تو سلام جو کہ واجب ہے اس میں تاخیر کی وجہ سے اور قصر جو کہ واجب ہے اس کے ترک کی وجہ سے اور تکبیر تحریمہ جو کہ واجب ہے اس کے ترک سے اور نقل کو فرض کے ساتھ خلط کرنے کی وجہ سے گناہ گار ہوگا۔ اور یہ جائز نہیں، جیسا کہ قہستانی نے اساء کی تفسیر اثم اور آگ کا مستحق ہونے کے ساتھ کیا ہے۔ ابن عابدینؒ نے ماتن کے قول اساء کے تحت فرمایا ہے کہ اس سے یہاں پر مکروہ تحریمی ہونا مراد ہے۔

## وطن اصلی اور وطن اقامت کا مسئلہ

سوال نمبر (37):

ایک ڈاکٹر یہاں پشاور میں ملازم ہے اور اپنے علاقہ کرک ہفتہ وار جاتا ہے۔ سوال یہ ہے کہ یہ صاحب یہاں پشاور میں قصر نماز پڑھے گا یا اتمام کرے گا؟

بینوا بنوہرہ

الجواب وبالله التوفیق:

جو شخص شرعی نیت سے سفر شروع کرے تو وہ اپنے شہر کی حدود سے نکلنے کے بعد مسافر متصور ہوگا اور جب تک کسی مقام پر پہنچ کر پندرہ دن یا اس سے زائد ٹھہرنے کی نیت نہ کرے مسافر ہی رہے گا۔ صورت مسئلہ میں ڈاکٹر نے جائے ملازمت یعنی پشاور میں جب تک پندرہ دن یا اس سے زیادہ دن کی اقامت کی نیت نہیں کی، بلکہ ہفتہ وار آنا جانا ہو تو پشاور میں مسافر کے حکم میں ہو کر قصر کرے گا، ہاں جب ایک دفعہ مقیم بن جائے تو پھر ہفتہ وار آنے جانے سے فرق نہیں پڑتا، جب تک ملازمت ہو تو پشاور میں مقیم متصور ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

من خرج من عمارة موضع إقامته قاصداً مسيرة ثلاثة أيام ولياليها..... صلى الفرض الرباعي ركعتين..... حتى يدخل موضع مقامه أو ينوي إقامة نصف شهر. (۱)

ترجمہ:

جو شخص اقامت والے علاقے کی آبادی سے تین دن اور تین رات سفر کی نیت سے نکلے..... تو وہ چار رکعات والی فرض نمازوں کو دو رکعات پڑھے گا..... یہاں تک کہ اپنی اقامت کی جگہ میں داخل ہو جائے، یا پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کرے۔



(۱) تنویر البصائر علیٰ صدور المختار، کتاب الصلوۃ، باب صلوۃ المسافر: ۵۹۹/۲ - ۶۰۱، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶

## وطن اقامت میں پندرہ دن سے کم وقت گزارنا

سوال نمبر (38):

ایک طالب علم ہے اس کے گھر اور مدرسہ کے درمیان فاصلہ ۲۸ میل یا اس سے کچھ زیادہ ہے اور ایک بار اس نے مدرسہ کو وطن اقامت بنایا ہے (یعنی ایک مرتبہ اس نے مدرسہ میں پندرہ دن گزارے ہیں) اس کے بعد جب وہ مدرسہ میں پندرہ دن سے کم وقت گزارتا ہے تو مدرسہ میں (جو اس کا وطن اقامت ہے) اس کی نماز کی کیفیت کیا ہوگی، قصر نماز پڑھے گا یا پوری پڑھے گا؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ جب کسی جگہ پر کوئی آدمی پندرہ دن اقامت کی نیت کر کے وہاں اقامت اختیار کرے اور اس جگہ کو ایک مرتبہ وطن اقامت بنائے تو پھر بار بار آنے جانے سے وطن اقامت پر کوئی اثر نہیں پڑے گا، لہذا اگر کوئی طالب علم کسی مدرسہ میں اقامت اختیار کرے اور ایک مرتبہ اقامت کی مدت پوری کرے تو وہاں پوری نماز پڑھے گا، اگرچہ پندرہ دن سے کم وقت گزارے، کیونکہ وطن اقامت انشاءً سے اس وقت باطل ہوتا ہے، جب اس کو باقاعدہ چھوڑنے کا عزم کیا جائے، ورنہ جب تک اس کی تعلیم وہاں جاری ہو اور اقامت ترک کرنے کا عزم نہ کیا ہو تو صرف آنے جانے سے وہاں پر قصر نہیں کرے گا، بلکہ پوری نماز ادا کرے گا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وقیل: بقیٰ وطنالہ الذی کانت وطنالہ بالاہل والدار جمعا، فیزوال أحدھما لا یرفع

الوطن، کوطن الإقامة بقیٰ بقاء النفل وإن أقام بموضع آخر۔ (۱)

ترجمہ:

(اور اس وطن اقامت کے بارے میں کہا گیا ہے، جس میں اب مستقل طور پر مقیم نہیں ہے، البتہ ضروریات وہاں پر ہوں اور اہل و عیال کو وہاں سے منتقل کر دے) تو یہ جگہ اس کا وطن اقامت باقی رہے گا، کیونکہ اس جگہ کا وطن اقامت ہونا دو وجہوں سے تھا۔ ایک اہل کا وہاں ٹھہرنا اور دوسرا جائیداد کا ہونا تو ایک کے زائل ہونے سے وطن

اقامت باطل نہ ہوگا۔ جس طرح کہ وطن اقامت میں جب تک سامان پڑا ہوا ہو تو وہ وطن اقامت باقی رہتا ہے، اگر چہ وہ خود دوسری جگہ مقیم ہو۔



## وطن اقامت سے ۴۸ میل دور جانا

سوال نمبر (39):

وطن اصلی سے تو ۴۸ میل کے سفر پر انسان قصر نماز پڑھے گا، لیکن وطن اقامت سے مسافر بننے کے لیے کتنا فاصلہ شرعاً معتبر ہوگا اور آدمی کب قصر نماز پڑھے گا؟

بیتوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

جب کوئی شخص کسی جگہ پر اقامت اختیار کر لے تو وہ وطن اقامت سے شرعی سفر سے کم مسافت طے کرنے کی صورت میں پوری نماز ادا کرے گا، تاہم جب وطن اقامت سے شرعی سفر (۴۸ میل) کے فاصلہ پر سفر کرے تو پھر قصر کرتا واجب ہے۔

لہذا صورت مسئلہ میں وطن اقامت سے مسافر بننے اور قصر نماز کے وجوب کے لیے ۴۸ میل کے فاصلے کا سفر شرعاً معتبر ہے۔ اس سے کم سفر کرنے کی صورت میں پوری نماز پڑھنا ضروری ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

والحاصل: ان إنشاء السفر يبطل وطن الإقامة إذا كان منه، أما لو أنشاء من غيره فإن لم يكن فيه مرور على وطن الإقامة، أو كان ولكن بعد سير ثلاثة أيام فكذلك، ولو قبله لم يبطل الوطن بل يبطل السفر لأن قيام الوطن مانع من صحته. (۱)

ترجمہ:

اور خلاصہ یہ ہے کہ سفر کا شروع کرنا وطن اقامت کو باطل کرتا ہے، جب یہ سفر اسی وطن اقامت سے شروع کیا جائے۔ اگر وطن اقامت کے علاوہ کسی دوسری جگہ سے سفر شروع کیا جائے تو اگر وطن اقامت پر گزر نہ ہو یا وطن

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب صلوٰۃ المسافر، مطلب فی الوطن اصلی ووطن الإقامة: ۶۱۵/۶

اقامت پر گزرتا تین دن کی مقدار سفر کرنے کے بعد ہو تو پھر یہی حکم ہے (یعنی وطن اقامت کا باطل ہونا اور نماز میں قصر کرنا) اور اگر (تین دن سفر کی مقدار سے) پہلے پہلے اس پر گزر ہو تو یہ وطن اقامت کو باطل نہیں کرتا، بلکہ یہ سفر باطل ہوگا (کہ پوری نماز پڑھے گا) اس لیے کہ وطن اقامت میں قیام کرنا سفر شرعی کی صحت سے مانع ہے (آزاد لیس میل سے کم ہے)۔



## سفر شرعی پر مرتب ہونے والے احکام

سوال نمبر (40):

سفر شرعی پر کون کون سے احکامات مرتب ہوتے ہیں؟ تفصیل سے جواب دے کر مشکوٰۃ فرماویں۔

بینوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

سفر شرعی پر جو احکامات مرتب ہوتے ہیں، وہ درج ذیل ہیں:

- (۱) چار رکعتوں والی فرض نمازوں میں قصر (چار کی بجائے دو رکعت پڑھنا)۔
- (۲) اگر سفر رمضان میں ہو تو افطار کرنا جائز ہے۔
- (۳) مقیم کے لیے موزوں پر مسج کی اجازت ایک دن ایک رات ہوتی ہے، جب کہ مسافر کے لیے تین دن تین رات تک بڑھ جاتی ہے۔
- (۴) مسافر سے دوران سفر جمعہ و عیدین کی نماز کا وجوب ساقط ہو جاتا ہے۔
- (۵) اگر مسافر ایسا ہو کہ اس پر دوران اقامت عید الاضحیٰ کی قربانی واجب ہو تو سفر سے اس کا وجوب ساقط ہو جاتا ہے۔
- (۶) اگر مسافر عورت ہو، تو اس کے لیے بغیر محرم کے سفر کرنا جائز نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

الأحكام التي تتغير بالسفر هي قصر الصلاة، وإباحة الفطر، وإمداد مدة المسح إلى ثلاثة أيام، وسقوط وجوب الجمعة، والعیدین، والأضحية، وحرمة الخروج على الحرّة بغير محرم، كذا في العناية (۱)۔

ترجمہ:

وہ احکام جو سفر کی وجہ سے تبدیل ہو جاتے ہیں یہ ہیں: نماز میں قصر کرنا، فرض روزہ (دوران سفر) نہ رکھنے کی اجازت ہونا، موزوں کے مسح کی مدت تین دن تک بڑھ جانا، جمعہ، عیدین و قربانی کا وجوب نہ رہنا اور آزاد عورت کا محرم کے بغیر باہر جانے کا منع ہونا۔



### جائے ملازمت میں قصر کرنا

سوال نمبر (41):

ایک شخص کسی ایسی جگہ ملازمت کرتا ہے جو اس کے علاقے سے سفر شرعی کی مسافت پر ہے۔ اس جگہ پر ہفتہ یا چھ دن گزارتا ہے اور ہر ہفتہ گھر آتا ہے، چنانچہ صرف اقامت کی نیت کر کے وہاں مقیم شمار ہو گا یا پندرہ دن گزارنا ضروری ہے؟

بینوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ کوئی شخص جب سفر کی نیت سے گھر سے نکلتا ہے تو جب تک واپس وطن اصلی نہ لوٹے یا کسی علاقے میں پندرہ دن تک ٹھہرنے کی نیت نہ کرے، اس وقت تک مسافر رہے گا اور قصر نماز پڑھے گا۔ صورت مسئلہ میں اگر پندرہ دن اقامت کی نیت نہ ہو تو قصر کے موا اور کوئی چارہ نہیں۔ اور اگر پندرہ دن گزارنے کی نیت کی ہو تو مقیم شمار ہو گا خواہ اس سے کم دن ہی کیوں نہ گزارے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ولا يزال علی حکم المسافر حتی ینوی الإقامة فی بلدة، أو قرية خمسة عشر یوماً أو أكثر. (۱)

ترجمہ:

اور وہ شخص اس وقت تک مسافر کے حکم میں رہے گا، جب تک کسی شہر یا گاؤں میں پندرہ دن یا زیادہ اقامت کی نیت نہ کرے۔



## مسبق مسافر کے لیے قرأت

سوال نمبر (42):

کسی مقیم امام کے پیچھے کوئی مسبوق مسافر نماز پڑھ رہا ہو تو امام کے سلام پھیرنے کے بعد یہ مسافر مقتدی اپنی بقیہ رکعتوں میں قرأت کرے گا یا نہیں؟ اسی طرح اگر امام مسافر ہو اور مقتدی مقیم ہو تو امام کے سلام پھیرنے کے بعد یہ مقیم مقتدی اپنی بقیہ رکعتوں میں قرأت کرے گا یا نہیں؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

فقہی عبارات کی رو سے اگر مسافر کسی مقیم امام کی اقتدا کرے تو مسافر کو پوری نماز پڑھنی ہوگی۔ اسی طرح اگر مسافر مسبوق ہو تو وہ بقیہ رکعتوں میں قرأت کرے گا، کیونکہ وہ امام کی واجب قرأت میں شریک نہیں ہوا تھا۔ اور اگر کوئی مقیم کسی مسافر کی اقتدا کر لے تو امام کے ساتھ دو رکعت پڑھنے کے بعد اس کا حکم لاحق جیسا ہوگا یعنی وہ بقیہ رکعتوں میں قرأت نہیں کرے گا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وإذا دخل المسافر في صلاة المقيم يلزمه الإتمام سواء كان في أولها أو في آخرها. (۱)

ترجمہ:

اور جب کوئی مسافر کسی مقیم امام کے ساتھ نماز میں شریک ہو جائے تو اس پر پوری نماز لازم ہو جاتی ہے چاہے ابتدا نماز میں شریک ہو یا آخر میں۔

(وصح إفتاء المقيم بالمسافر في الوقت وبعده، فإذا قام المقيم (إلى الإتمام لا يقرأ)

ولا يسجد للمسبح (في الأصح) لأنه كالملاحق. (۲)

ترجمہ:

اور مقیم کی اقتدا مسافر کے پیچھے جائز ہے، وقتی نماز میں بھی اور قضا میں بھی۔ اور جب مقیم مقتدی اپنی بقیہ نماز

(۱) الفتاویٰ النازخانیۃ، کتاب الصلوٰۃ، نوع آخر فی بیان ما یضرب المسافر بہ متبعاً بدون نية الإقامة: ۲/۲۰

(۲) الدر المختار علیٰ صدور المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب صلوٰۃ المسافر: ۲/۶۱۰، ۶۱۱

پوری کرنے کے لیے کھڑا ہو جائے تو صحیح قول کے مطابق قرأت اور سجدہ سہو نہیں کرے گا، کیونکہ وہ لاحق کی طرح ہے۔



اڑتالیس میل سے کم مسافت کی صورت میں نماز کا حکم

سوال نمبر (43):

ایک شخص مردان کا رہائشی ہے اور وہ اکثر پشاور آتا رہتا ہے۔ ان دونوں شہروں کے مابین فاصلہ سفر شرعی کی مسافت تک نہیں پہنچتا۔ ایسی صورت میں دوران سفر راستہ پر قصر نماز پڑھنا درست ہے یا نہیں؟

بیتواتقہمروا

الجواب وبالله التوفيق:

موجودہ دور میں سفر شرعی کے لیے علماء کرام نے ۳۸ میل یا ۸۷ کلومیٹر کا اندازہ مقرر کیا ہے، لہذا اس سے کم مسافت کے ارادے سے سفر کے لیے نکلنے والا شخص شرعاً مسافر کے حکم میں شمار نہیں ہوگا، لہذا پوری نماز پڑھے گا۔ صورت مسئلہ میں مردان اور پشاور کے مابین فاصلہ مسافت سفر شرعی کے برابر نہیں بنتا، لہذا مردان کا رہائشی پشاور آتے جاتے وقت پوری نماز پڑھے گا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

من عرج من عمارة موضع إقامته فاصداً مسيرة ثلاثة أيام، ولياليها بالسير الوسط مع الاستراحات المعتادة، صلى الفرض الرباعي ركعتين. (۱)

ترجمہ:

جو شخص اپنی اقامت کی جگہ کی آبادی سے درمیانی چال چلتے ہوئے حسب معمول راحت و آرام کی رعایت رکھتے ہوئے تین دن اور تین رات کی مسافت کی نیت سے نکلے تو چار رکعت فرض نماز میں قصر کر کے دو رکعت پڑھے گا۔



سفر کی مقدار میں شہر کے حدود کا معتبر ہونا

سوال نمبر (44):

میں سدا بہار گجرات (ضلع مردان) کا رہنے والا ہوں اور کاروبار اسکیم چوک پشاور میں کرتا ہوں۔ اب ہمارے علاقے سے پشاور تک تقریباً ۶۷ کلومیٹر اور اسکیم چوک تک ۸۵ کلومیٹر بنتے ہیں، جہاں میں رہتا ہوں۔ اب پوچھنا یہ ہے کہ میں اسکیم چوک میں رہ کر قصر نماز پڑھوں گا یا پوری نماز پڑھوں گا؟

بیشوا تاج محمد

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام کی مقصریحات کے مطابق اگر کوئی شخص کم از کم تین دن اور تین راتیں درمیانی چال اور جگہ جگہ پر ضروری قیام کے ساتھ چلنے کا ارادہ کرے۔ تو ایسا شخص شرعی مسافر سمجھا جائے گا۔ موجودہ دور میں شرعی مسافر کے لیے علانیے اثبات لیس میل یا ۸۷ کلومیٹر کا فاصلہ مقرر کیا ہے۔ لہذا اس سے کم مقدار میں سفر کرنے والے کو شرعی مسافر نہیں کہا جائے گا۔

صورت: مسئلہ کے مطابق اگر سائل اسکیم چوک پشاور میں کاروبار کرتا ہو اور اس کے علاقے (ضلع مردان) سے پشاور تک ۶۷ کلومیٹر بنتے ہوں تو اس صورت میں یہ شرعی مسافر نہیں سمجھا جائے گا، کیونکہ ہم نے سی، این، ڈبلیو والوں سے پشاور کے حدود و اربعہ معلوم کرنے کے لیے رابطہ کیا تو ان کے قول کے مطابق نوشہرہ کی طرف آخری حد ترناب فارم، چار سدہ کی طرف آخری حد ناگمان، جرد کی طرف آخری حد تختہ بیگ اور کوہاٹ کی طرف آخری حد سپینہ تھانہ ہے۔ اور اسکیم چوک چونکہ پشاور کی حدود کے اندر آتا ہے، اس لیے مذکورہ شخص جب نوشہرہ کی طرف سے پشاور میں داخل ہوگا اور جیسے ہی وہ ترناب پہنچے تو وہ پشاور کی حدود میں شمار ہوگا اور وہاں تک اس کی سفر شرعی کی مقدار پوری نہیں، اس لیے پشاور میں وہ شخص مقیم شمار ہو کر پوری نماز پڑھے گا، اگرچہ وہ پشاور کے دوسرے کونے میں مقیم ہو، کیونکہ شہر کے اندر مسافت کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔

والدلیل علی ذلک:

و اما بیان ما بصیر بہ المقیم مسافراً..... قال أصحابنا: مسيرة ثلاثة أيام سير الإبل ومشى

الأقدام. (۱)

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الصلوة، فصل فیما بصیر بہ المقیم مسافراً: ۱/۴۶۷، ۴۶۸

ترجمہ:

اور جس مسافت کی وجہ سے مقیم شخص مسافر بن جاتا ہے۔۔۔۔۔ احناف فرماتے ہیں کہ یہ اونٹ کے تین دنوں کے چلنے کی بقدر یا کسی آدمی کے تین دن پیدل چلنے کی بقدر کی مسافت ہے۔  
 من خرج من عمارة موضع إقامته قاصداً مسيرة ثلاثة أيام ولياليها بالسبر الوسط مع الاستراحات المعتادة، صلى الفرض الرباعي ركعتين، (۱)

ترجمہ:

جو شخص اقامت کی جگہ کی آبادی سے درمیانی چال چلتے ہوئے حسب معمول راحت و آرام کی رعایت رکھتے ہوئے تین دن اور تین رات کی مسافت کی نیت سے نکلے تو چار رکعت فرض نماز میں قصر کر کے دو رکعت پڑھے گا۔



### منزل کی طرف دو مختلف راستے ہوں تو نماز کا حکم

سوال نمبر (45):

اگر کوئی شخص کسی ایسی جگہ سفر پر جا رہا ہو کہ جہاں جانے کے لیے دو راستے ہوں۔ ایک طویل ہو کہ اس سے سفر شرعی کی مقدار پوری نہ ہوتی ہو اور دوسرا راستہ مختصر ہو جس سے سفر شرعی کی مقدار پوری نہ ہوتی ہو تو اب یہ شخص جب اس مقام تک طویل یا مختصر راستے سے جائے گا تو اس کا حکم الگ الگ ہو گا یا دونوں کا حکم ایک ہو گا؟ وضاحت کریں۔  
 بینوا توجروا

الجواب وبالله التوفيق:

جب ایک جگہ سے دوسری جگہ جانے کے لیے دو راستے ہوں ایک طویل ہو کہ اس کی مسافت سفر شرعی کی بقدر ہو۔ دوسرا راستہ سفر شرعی کی مقدار سے کم ہو تو ان دونوں کا حکم الگ الگ ہے، لہذا جب یہ شخص اس طویل راستے سے سفر شرعی کی مقدار پوری ہونے کی بنا پر قصر نماز پڑھے گا۔ مختصر راستے سے جائے گا تو سفر شرعی کی مقدار پوری نہ ہونے کی وجہ سے اتمام کرے گا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

فإذا قصد بلدة، وإلى مقصده طريقان: أحدهما مسيرة ثلثة أيام وليا ليها، والآخر دونها، فسلک الطريق الأبعد كان مسافراً عندنا هكذا في فتاویٰ قاضی خان، وإن سلک الأقصر يتم. (۱)  
ترجمہ:

پس اگر کسی نے کسی شہر کا ارادہ کیا اور اس کی منزل مقصود کے دو راستے ہوں۔ ان میں سے ایک راستہ تین دن اور تین رات پر مشتمل ہو اور دوسرا راستہ اس سے کم ہو اور وہ لمبے راستے سے گیا تو ہمارے ہاں مسافر قرار پائے گا اور اگر وہ قریبی راستہ سے گیا تو پوری نماز پڑھے گا۔



## مسئل سفر میں رہنے والے ڈرائیور کا حکم

سوال نمبر (46):

ایک شخص ٹرک ڈرائیور ہے۔ وہ ہمیشہ ٹرک میں ایک شہر سے دوسرے شہر سفر کرتا رہتا ہے۔ اور کسی بھی جگہ ایک یا دو دن سے زیادہ قیام نہیں کرتا۔ آیا یہ شخص پوری نماز پڑھے گا یا قصر کرے گا؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ آدمی شرعاً مسافر اس وقت شمار ہوتا ہے، جب وہ آٹھائیس میل یا اس سے زیادہ مسافت کا قصد کرے تو جیسے ہی وہ اپنی آبادی سے نکل جائے تو اس پر سفر کے احکام جاری ہوں گے۔ لہذا ٹرک ڈرائیور اگر اپنے وطن اصلی سے کم از کم آٹھائیس میل دور جانے کے ارادہ سے نکلے تو وہ مسافر شرعی ہے اور اس پر نماز میں قصر کرنا واجب ہو جاتا ہے، جب تک کہ واپس اپنے وطن اصلی نہ آجائے یا کسی جگہ پندرہ دن قیام کا ارادہ نہ کرے، اس وقت تک وہ مسافر کے حکم میں ہے، لہذا قصر کرے گا۔ یعنی چار رکعت والی نمازوں میں تخفیف پر عمل کرتے ہوئے صرف دو رکعت پڑھے گا۔

والدليل على ذلك:

ولا يزال على حكم السفر حتى ينوي الإقامة في بلدة أو قرية خمسة عشر يوماً أو أكثر. (۱)  
ترجمہ: اور وہ شخص اس وقت تک مسافر کے حکم میں رہے گا، جب تک کہ وہ کسی گاؤں یا شہر میں پندرہ دن یا اس سے زیادہ ٹھہرنے کی نیت نہ کرے۔



### مسافر ڈرائیور کا حکم

سوال نمبر (47):

جو شخص لاہور سے پشاور اور پشاور سے لاہور گاڑی چلاتا ہو، اس کی نماز کا کیا حکم ہے؟ اگر لاہور میں اپنا کرایہ لے کر آیا ہو یا ان صورتوں میں کیا حکم ہے؟

بینوا تزجروا

الجواب وبالله التوفيق:

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق اگر کوئی شخص تین دن اور تین راتیں درمیانی چال اور جگہ جگہ پر ضروری قیام کے ساتھ سفر (جس کی مقدار ۴۸ میل یا ۸۷ کلومیٹر مقرر کی گئی ہے) کا ارادہ کر لے تو ایسا شخص شرعی مسافر سمجھا جائے گا اور اس سے کم مسافت طے کرنے والے کو شرعی مسافر نہیں کہا جائے گا۔

صورتِ مسئلہ کے مطابق اگر کوئی ڈرائیور پشاور تالاہور اور لاہور تاپشاور گاڑی چلاتا ہو تو اس صورت میں مسافت شرعی پوری ہونے کی وجہ سے یہ شخص شرعی مسافر سمجھا جائے گا اور دورانِ سفر قصر نماز پڑھے گا، تاہم اگر لاہور میں اس کا اپنا کرایہ لے کر آیا ہو جس میں اس کا سامان وغیرہ ہو تو اگر اس نے وہاں پر اقامت کی نیت سے پندرہ دن یا اس سے زیادہ گزارے ہوں یا پندرہ دن اقامت کی نیت کی ہو تو پھر وہ شخص لاہور میں وطنِ اقامت ہونے کی بنا پر اتمام کرے گا، ورنہ قصر نماز پڑھے گا، تاہم لاہور سے پشاور آتے جاتے راستے میں قصر نماز ہی پڑھے گا۔

والدليل على ذلك:

ولا يزال على حكم السفر حتى ينوي الإقامة في بلدة أو قرية خمسة عشر يوماً أو أكثر. (۲)

ترجمہ:

اور وہ شخص اس وقت تک مسافر کے حکم میں رہے گا، جب تک کہ وہ کسی گاؤں یا شہر میں پندرہ دن یا اس سے زیادہ ٹھہرنے کی نیت نہ کرے۔



### تبلیغی جماعت کی پندرہ دن سے زائد کسی شہر میں تشکیل

سوال نمبر (48):

تبلیغی جماعتیں اللہ کے راستے میں نکلتی ہیں۔ کبھی ان کی تشکیل کسی ایک شہر میں پندرہ دن یا اس سے زائد دنوں کی بھی ہو جاتی ہے تو کیا اس شہر میں یہ لوگ قصر نماز پڑھیں گے یا اتمام کریں گے؟

بیٹھو! تجھ کو

الجواب وبالله التوفیق:

• واضح رہے کہ دوران سفر اگر کوئی شخص کسی شہر میں پندرہ دن کی اقامت کی نیت کرے تو وہ شہر اس کا وطن اقامت شمار ہوگا اور اس شہر میں جہاں بھی شہری حدود کے اندر رہتے ہوئے جانا ہو اس پر پوری نماز واجب ہوگی۔ شہر کی حدود کا تعین بلدیات والے کرتے ہیں۔

صورت مسئلہ میں اگر تبلیغی جماعت کی تشکیل کسی شہر میں پندرہ دن یا اس سے زیادہ کی ہوگی ہو تو شہر کی حدود کے اندر جتنے بھی مقامات میں جماعت کا آنا جانا ہو ان میں پوری نماز پڑھنا واجب ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ولا يزال علی حکم السفر حتیٰ ینوی الإقامة فی بلدة، أو قرية خمسة عشر یوماً أو أكثر. (۱)

ترجمہ:

اور وہ شخص اس وقت تک مسافر کے حکم میں رہے گا، جب تک کہ وہ کسی گاؤں یا شہر میں پندرہ دن یا اس سے زیادہ ٹھہرنے کی نیت نہ کرے۔



## سفر شرعی کی مقدار سے کم مسافت کی صورت میں نماز کا حکم

سوال نمبر (49):

میرا گھر کرک میں ہے جب کہ میں کوہاٹ کی ایک میڈیسن کمپنی میں ملازم ہوں۔ ہفتہ میں ایک بار گھر جاؤں۔ اب پوچھنا یہ ہے کہ آیا میں کوہاٹ میں قصر نماز پڑھوں گا یا پوری نماز؟ وضاحت فرمائیے۔

بیشوا نوجھڑا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ کوئی شخص جب سفر کی نیت کر کے گھر سے نکلتا ہے۔ اور وہ سفر شرعی مسافت کے برابر ہو تو جب تک واپس وطن اصلی نہ لوٹے یا کسی علاقے میں چند روز تک ٹھہرنے کی نیت نہ کرے، مسافر رہے گا اور قصر نماز پڑھے گا، تاہم جہاں پر سفر شرعی کی مقدار پوری نہ ہو تو وہاں پر ہر صورت میں پوری نماز ادا کرے گا۔ صورت مسئلہ کے مطابق چونکہ کرک کا رہنے والا جب کوہاٹ کے سفر سے نکلتا ہے تو وہ شرعی مسافر تصور نہ ہوگا، کیونکہ کرک اور کوہاٹ کے درمیان فاصلہ سفر شرعی کی مقدار (۸ کلومیٹر) سے کم ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

السفر الذي يتغير به الأحكام أن يقصد مسيرة ثلاثة أيام ولياليها بسير الإبل ومشى الأقدام. (۱)

ترجمہ:

وہ سفر جس کی وجہ سے احکام متغیر ہوتے ہیں وہ ہے کہ جب تین دن اور تین راتیں اونٹ کی رفتار یا پیدل چلنے کے برابر سفر کا ارادہ کرے۔



وطن اصلی پر گزرنے کے بعد سفر کا حکم

سوال نمبر (50):

زید انک میں مقیم ہے (یعنی انک اس کا وطن اقامت ہے) اور اس کا وطن اصلی جہانگیرہ ہے۔ اب زید جب



کبھی انک سے پشاور آتا ہے تو وطن اصلی جہانگیرہ پر سے گذر کرتا ہے۔ انک سے پشاور تک شرعی مسافت کا سفر بنتا ہے۔ جب کہ جہانگیرہ سے پشاور تک نہیں بنتا۔ سوال یہ ہے کہ صرف اس گذرنے کی وجہ سے اس کے احکام سفر پر اثر پڑے گا یا نہیں؟

بینوا تزجروا

جواب: وبالله التوفیق:

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق وطن اصلی یا وطن اقامت پر گزرنے سے سفر کے احکامات باطل ہو جاتے ہیں، البتہ اگر گزرنے کے بعد آگے کا سفر مسافت شرعی کے برابر ہو تو گذر جانے کے بعد دوبارہ سفر کے احکام شروع ہو جاتے ہیں۔

مذکورہ صورت میں انک سے پشاور آتے ہوئے وطن اصلی جہانگیرہ پہنچنے پر احکام سفر ختم ہو جاتے ہیں، لہذا اس کے بعد جب پشاور پہنچ جائے تو یہ شخص شرعی مسافر شمار نہ ہوگا اور پوری نماز پڑھے گا، کیونکہ جہانگیرہ اور پشاور کے مابین کا فاصلہ سفر کی مقدار سے کم ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

والحاصل: ان إنشاء السفر يبطل وطن الإقامة إذا كان منه، أما لو أنشأ من غيره فإن لم يكن فيه مرور على وطن الإقامة، أو كان ولكن بعد سيرة ثلاثة أيام فكذلك، ولو فيه لم يبطل الوطن بل يبطل السفر؛ لأن قيام الوطن مانع من صحته. (۱)

ترجمہ:

اور خلاصہ یہ ہے کہ سفر کا شروع کرنا وطن اقامت کو باطل کرتا ہے۔ جب یہ سفر اسی وطن اقامت سے شروع کیا جائے۔ اگر وطن اقامت کے علاوہ کسی دوسری جگہ سے سفر شروع کیا جائے تو اگر وطن اقامت پر گزرنا نہ ہو یا وطن اقامت پر گزرنا ہو، لیکن تین دن سفر کرنے کے بعد تو پھر یہی حکم ہے (یعنی وطن اقامت کو باطل ہوتا) اور اگر (تین دن سفر کے برابر ہونے سے) پہلے پہلے اس وطن اقامت پر گزر ہو تو یہ وطن اقامت کو باطل نہیں کرتا، بلکہ یہ سفر باطل ہوگا، اس لیے کہ وطن اقامت میں قیام کرنے سے سفر شرعی کی حیثیت برقرار نہیں رہتی۔

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصلوة، باب صلوة المسافر، مطلب فی الوطن الأصلي ووطن الإقامة: ۲/۶۱۵

## مقیم مقتدی کی بقیہ رکعتوں میں قرأت

سوال نمبر (51):

اگر امام مسافر ہو اور مقتدی مقیم ہو، تو جب امام دو رکعت پڑھ کر سلام پھیرے تو مقتدی آخری دو رکعتوں میں قرأت کریں گے یا نہیں؟ دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ امام مسافر نے دو رکعت پڑھ لی۔ اب امام جانا چاہتا ہے اور مقتدی جو مقیم ہیں، ان کی صف ایک دیوار سے دوسری دیوار تک مکمل کھڑی ہے اور مسجد میں آگے نکلنے کا راستہ بھی نہیں ہے تو یہ امام اس صف سے کس طرح نکلے گا؟ اس کا طریقہ کیا ہے۔

بیّنوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رو سے مسافر امام کا نماز سے فراغت کے بعد مقیم مقتدی کے لیے اپنے بقیہ نماز کا پورا کرنا ضروری ہے۔ چونکہ یہ مقتدی کے حکم میں ہے، اس لیے آخری رکعتوں میں قرأت کرنا ضروری نہیں ہے، بلکہ فاتحہ کی مقدار خاموش کھڑا ہو کر رکوع کرے گا۔

صورت مسئلہ میں جب امام اپنے دو رکعت نماز پڑھنے سے فارغ ہو جائے اور باہر جانے کا کوئی راستہ نہ ہو تو انتظار کرے تاکہ لوگ نماز سے فارغ ہوں، تب وہاں سے باہر نکلے۔ تاہم شدید عذر یا سخت ضرورت کی بنا پر اگر امام صفوں کو پھیر کر نکل جائے تو کوئی مضائقہ نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(وصح إقتداء السقیم بالمسافر فی الوقت وبعده، فإذا قام المقیم (إلی الإتمام لا یقرأ)

ولا یسجد للسهو) (فی الأصح) لأنه کاللاحق. (۱)

ترجمہ:

اور مقیم کی اقتداء مسافر کے پیچھے وقتی نماز میں اور قضاء دونوں میں جائز ہے۔ اور جب مقیم مقتدی اپنی بقیہ نماز کو پورا کرنے کے لیے کھڑا ہو جائے تو صحیح قول کے مطابق قرأت اور سجدہ سہو نہیں کرے گا، کیونکہ وہ لاحق کی طرح ہے۔



## وطن اصلی اور وطن اقامت میں نماز کا حکم

سوال نمبر (52):

اگر ایک شخص پشاور میں مستقل مقیم ہو، لیکن اس کا وطن اصلی دیر ہو اور وہاں پر اس کی جائیداد وغیرہ موجود ہو اور باقی سب کچھ یہاں پر ہو تو اس شخص کی نماز کا حکم سفر و حضر کے اعتبار سے کیا ہوگا؟

بینوا تزجروا

الجواب وبالله التوفیق:

لغوی رو سے اگر کسی شخص کی پیدائش اپنے گاؤں سے دور دوسری جگہ ہوئی ہو اور اب وہ شخص اہل دیہات کے ساتھ اس دوسری جگہ میں مستقل سکونت پذیر ہو جائے تو اس کی معیشت و جائیداد وغیرہ یہاں پر ہو، لیکن اس کے وطن اصلی میں اس کے رشتہ دار، زمین، جائیداد اور گھر وغیرہ موجود ہوں اور اس نے اس کو چھوڑنے کا عزم نہیں کیا ہو تو یہ دونوں جگہیں اس کے وطن اصلی شمار ہوں گے اور دونوں جگہوں میں پوری نماز پڑھنے کا پابند ہوگا۔

مذکورہ شخص کے لیے پشاور اور دیر دونوں وطن اصلی شمار ہوں گے اور دونوں جگہوں میں پوری نماز ادا کرے

گا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(و یبطل الوطن الأصلي بمثله ..... ) وفي المحتجب: نقل القولین فیما اذا نقل أهله ومناعه، وبقي له دور وعقار، ثم قال: وهذا جواب واقعة ابتليسا بهما وكثير من المسلمين المتوطنين في البلاد، ولهم دور وعقار في القرى البعيدة، منها يصرفون بها أهلهم ومناعهم، فلا بد من حفظها أنهما وطنان له لا يبطل أحدهما بالآخر. (۱)

ترجمہ:

اور وطن اصلی دوسرے وطن اصلی کی وجہ سے باطل ہوتا ہے۔ اور محتجبی میں دو قول نقل کیے گئے ہیں۔ اس صورت کے بارے میں کہ جب کوئی شخص اپنے وطن اصلی سے اپنا اہل و عیال اور ساز و سامان منتقل کرے اور اس کا گھر اور زمین وغیرہ وہیں پر باقی رہے۔ پھر فرمایا ہے کہ یہ جواب ہے اس واقعہ کا جس میں ہم جتلا ہیں اور بہت سے مسلمان لوگ جنہوں

نے شہروں میں جا بجا مستقل سکونت اختیار کی ہو اور ان کے اپنے اپنے گاؤں میں گھر و جائیداد وغیرہ ہوں، جن میں یہ لوگ اپنے اہل و عیال اور ساز و سامان کے ساتھ گرمی کے ایام گزار لیتے ہیں۔ پس ضروری ہے کہ ان دونوں جگہوں کی حفاظت کے واسطے ہم یہ کہیں کہ یہ دونوں ان کے وطن اصلی ہیں اور ان میں ہر ایک دوسرے کی وجہ سے باطل نہیں ہوتا۔



### دوران سفر گاڑی میں نماز پڑھنا

سوال نمبر (53):

دوران سفر اگر کوئی گاڑی ایسی ہو کہ اپنے شاپ کے علاوہ دوسری جگہ نہیں رکھتی اور نماز کا وقت ہو تو اس گاڑی کے اندر نماز کی ادائیگی درست ہے یا نہیں؟ اور کیا قیام قبلہ رخ ہونا ضروری ہے؟ نیز یہ ممکن ہے کہ مرد گاڑی سے نیچے اتر آئیں، لیکن عورتیں نہیں اتر سکتیں تو ان کی نماز کا کیا حکم ہے؟

بیٹھو اتھرو

الجواب وبالله التوفیق:

گاڑیوں اور ریل گاڑی میں نماز کا مسئلہ قبل تفصیل ہے کہ اگر وہ کھڑی ہوئی ہو تو اس میں نماز پڑھنا زمین پر نماز پڑھنے کے حکم میں ہے یعنی قبلہ رخ، قیام، رکوع اور سجدہ ضروری ہوگا (کہ نہ تو اشارہ سے نماز جائز ہے اور نہ ہی بیٹھ کر) اور اگر وہ (گاڑی) چل رہی ہو تو وہ چلتی ہوئی کشتی کے حکم ہے، اس لیے اس میں رکوع، سجدہ اور قعدہ ضروری ہے یعنی بیٹھ کر نماز پڑھ سکتا ہے، اگر کسی نے اشارہ سے نماز پڑھی تو اس کا اعادہ کرے گا۔

صورت مسئلہ میں اگر سواری ایسی ہو، جس میں فرض اور واجب نماز ادا کرتے وقت نماز کی تمام شرائط کے ساتھ قیام اور قبلہ رخ ہونے کی شرط بھی پوری کی جاسکے تو اس صورت میں نماز کی ادائیگی بلاشبہ درست ہے، مثلاً: ریل گاڑی وغیرہ، تاہم جس گاڑی میں قیام کی شرط پوری نہ ہوتی ہو تو ایسی صورت میں گاڑی کے اندر بیٹھ کر رکوع، سجدہ اور قعدہ کے ساتھ نماز پڑھنے کی گنجائش پائی جاتی ہے، لیکن پھر بھی ابتداً قبلہ رخ ہونا ضروری ہے۔ اگر گاڑی میں اشارہ سے نماز پڑھی تو بعد میں اس نماز کا دہرائنا ضروری ہے۔

جہاں تک عورتوں کی نماز کا مسئلہ ہے تو چونکہ سفر کی وجہ سے نماز کی فرضیت ان سے بھی ساقط نہیں ہوتی، اس لیے پردہ کا اہتمام کرتے ہوئے نماز ادا کرنے کی کوشش کریں۔

والسلیل علیٰ ذلک:

(و منها الفیام فی فرض) و ملحق به کثیر، و سنة فجر فی الأصح (لقد ار علیہم) قال ابن عابدین:  
قولہ: (لقد ار علیہم) قلب عمر حقیقۃ و هو ظاہر، أو حکما کما لو حصل له به ألم شدید، أو خاف زیادۃ  
العرض. (۱)

ترجمہ:

شرائط نماز میں سے ایک شرط فرض نماز میں قیام ہے (اور صحیح قول کے مطابق ان نمازوں میں بھی قیام شرط ہے) جو فرض کے ساتھ ملتی ہیں، جیسا کہ غرہ اور فجر کی سنتیں ہیں یہ اس شخص کے لیے جو قیام پر قادر ہو۔ ابن عابدینؒ فرماتے ہیں کہ مصنفؒ کے قول "لقد ار علیہ" کا مطلب یہ ہے کہ اگر عاجز ہو گیا قیام کی ادائیگی سے ہیضہ، جیسا کہ ظاہر ہے اور یا حکمانا عاجز ہو گیا، جیسا کہ کفر سے ہونے کی وجہ سے اس کو شدید درد پہنچتا ہو، یا مرض کی زیادتی کا خوف ہو (تو اس صورت میں اس سے قیام ساتھ ہوگا اور باقی شرائط کی رعایت کرتے ہوئے بیٹھ کر نماز پڑھے)۔

و أما الصلاة في السيارات البرية من القطارات وغيرها، فعند الوقوف حكمها كحكم الصلاة على الأرض، وعند المسير حكمها كحكم الصلاة في السفينة المسائرة، فعن صلى فيها قاعداً ركوع وسجود أجزاء، من صلى فيها بالإيماء للرحمة وضيق المحل فالظاهر من النظر أن بعد الصلاة. (۲)

ترجمہ:

اور خشکی پر چلنے والی گاڑیوں، جیسے ریل گاڑی وغیرہ، میں نماز (کا حکم یہ ہے) جب یہ کھڑی ہو تو اس میں نماز پڑھنا زمین پر نماز پڑھنے کے حکم میں ہے اور جب چل رہی ہو تو اس میں نماز پڑھنا چلتی کھڑی میں نماز پڑھنے کے حکم میں ہے۔ پس جس نے اس میں بیٹھ کر رکوع اور سجدہ کے ساتھ نماز پڑھی تو وہ جائز ہے اور جس نے رٹ اور جگہ کی گئی کی وجہ سے اشارہ سے نماز پڑھی تو ظاہر یہ ہے کہ وہ نماز پڑھائے گا۔



(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب صفة الصلوۃ، مطلب: بحث فقیہ: ۱۲۱/۲

(۲) منهاج السنن، باب ما جاء في الصلاة على الدابة حيث توجهت: ۲۲۱/۲

## وطن اصلی میں تعدد

سوال نمبر (54):

میں اپنے اہل و عیال کے ساتھ شہر میں رہتا ہوں، لیکن میرا وطن اصلی اور آبائی گاؤں کہیں اور ہے، جس میں گھر اور جائیداد کے علاوہ دادا اور والدین کچھ عرصہ رہے ہیں، لیکن میں وہاں نہیں رہا، البتہ آئندہ رہنے کا ارادہ ہے اور ابھی تک اس کو چھوڑنے کا ارادہ نہیں کیا۔ اسی طرح ایک گاؤں ہے اس کی تفصیل بھی پہلے کی طرح ہے۔ اب پہلے یا دوسرے گاؤں میں پندرہ دن سے کم قیام کی صورت میں مجھے قصر نماز پڑھنی ہوگی یا پوری نماز پڑھنی ہوگی؟ جب کہ دونوں گاؤں میں آبائی رشتہ دار موجود ہیں؟

بیتوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ اگر کسی آدمی کے کچھ آبائی رشتہ دار ایک علاقے میں ہوں اور کچھ دوسرے علاقے میں اور ہر علاقے میں رشتہ داروں کے علاوہ اس شخص کا ذاتی گھر اور جائیداد بھی موجود ہو اور اس علاقے کو چھوڑنے کا ارادہ نہیں کیا ہو تو یہ دونوں علاقے اس شخص کے متعدد وطن اصلی متصور ہوں گے اور یہ شخص جس علاقے میں بھی ٹھہرے گا اور جتنے عرصے کے لیے رہے گا، بہر صورت پوری نماز پڑھے گا، اس لیے کہ مذکورہ علاقے میں اس کے گھر اور جائیداد کا موجود ہونا اس کے وطن اصلی ہونے کے لیے کافی ہے، خصوصاً اس صورت میں جب اس شخص کا دوبارہ یہاں آیا ہو تو اس کا ارادہ بھی ہو، لہذا مذکورہ شخص ان دونوں علاقوں میں پوری نماز پڑھے گا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ثم الوطن الأصلي يجوز أن يكون واحداً أو أكثر من ذلك بأن سكان له أهل، ودار في بلدتين أو أكثر ولم يكن من نية أهله الخروج منها وإن كان هو ينتقل من أهل إلى أهل في السنة حتى إنه لو خرج مسافراً من بلدة فيها أهله ودخل في أي بلدة من البلاد التي فيها أهله فيصير مقيماً من غير نية الإقامة. (۱)

ترجمہ: وطن اصلی کا ایک یا متعدد ہونا بھی جائز ہے۔ اس طرح سے کہ اس کے گھر و اہل و عیال دو شہروں یا زائد میں ہوں اور اہل و عیال کی اس سے نکلنے کی نیت نہ ہو، اگرچہ وہ خود سال میں ایک اہل سے دوسرے اہل کی طرف منتقل ہوتا

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الصلوۃ، فصل فی بیان ما یصیر بہ المسافر مقيماً: ۱/۹۸

رہتا ہو، یہاں تک کہ اگر ایک ایسے شہر سے جس میں اس کے اہل و عیال ہوں، مسافر ہو کر نکلے اور کسی ایسے شہر میں داخل ہو جائے جہاں اس کے دوسرے اہل رہے ہوں تو بغیر نیّتِ اقامت کے مقیم متصور ہوگا۔

ولو كان له اهل بالكوفة و اهل بالبصرة فعات اهلہ بالبصرة و بقي له دورو عقار بالبصرة قبل:  
البصرة لا تبقى رطناً له لانها انما كانت وطناً بالاهل لا بالعقار، لا ترى انه لو تاهل ببلدة لم يكن فيها عقار،  
صارت وطناله، و قيل: تبقى رطناً له لانها كانت وطناله بالاهل والدار جميعاً فيزال احدهما لا يرتفع  
الوطن. (۱)۔

ترجمہ:

اگر کسی شخص کے بیوی بچے کوفہ میں بھی ہوں اور بصرہ میں بھی اور بصرہ والی بیوی مر جائے اور وہاں اس کا گھر اور جائیداد رہ جائے تو ایک قول یہ ہے کہ بصرہ اس کے لیے اب وطن اصلی نہیں رہے گا، اس لیے کہ بصرہ اس کے لیے اہل و عیال بسانے کی وجہ سے وطن اصلی تھا کہ جائیداد کی وجہ سے، (اس کی تائید میں) کیا آپ فقہائے کرام کا یہ قول نہیں دیکھتے کہ اگر کوئی شخص کسی ایسی جگہ میں اہل و عیال بسا دے، جہاں اس کی کوئی جائیداد نہ ہو تو پھر بھی یہ جگہ اس کے لیے وطن بن جاتی ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ بصرہ تب بھی اس کے لیے وطن اصلی ہی رہے گا، اس لیے کہ پہلے یہ مقام اہل و عیال اور جائیداد دونوں کی وجہ سے وطن اصلی تھا، لیکن اب ان میں سے ایک (سبب یعنی اہل و عیال) کے زوال سے اس کی وطنیت کا حکم ختم نہیں ہوگا۔ (بلکہ صرف جائیداد رہ جانے سے یہ پھر بھی وطن اصلی ہی رہے گا)۔



### قدیم محلے کا شہر سے الگ ہو جانا

#### سوال نمبر (55):

شہر کی حدود میں کمی واقع ہو اور پرانے شہر کا کوئی محلہ نئے شہر سے الگ ہو جائے تو قصر کے لیے اس پرانے محلے کو عبور کرنا بھی ضروری ہے یا نہیں؟ اگر شہر کے پھیلاؤ میں اضافہ واقع ہو جائے اور شہر سے کافی دور کی وہ آبادیاں جو پہلے شہر کے تابع نہ تھیں بلکہ مستقل آبادیاں تھیں، مثلاً: الف، ب، ج، د، وغیرہ وہ آبادیاں ہیں جو پہلے مستقل تھیں اور شہر کے تابع نہ تھیں، لیکن اب شہر کے پھیلاؤ کی وجہ سے شہر میں داخل ہو گئی ہیں۔ کیا شہر تقریباً سات بڑے اضلاع پر مشتمل ہے، ہر

ضلع کا بلہ یا قی نظام دوسرے سے الگ ہے اور ہر ضلع میں بستیاں، کالونیاں اور محلے ہیں، قدیم شہر کارہائی کب مساز شمار ہوگا؟ اپنے محلے سے نکلنے کے بعد، ضلع سے نکلنے کے بعد یا قدیم شہر سے نکلنے کے بعد؟

یاد رہے کہ شہر کی قدیم حدود اور جدید شہر کے درمیان پچاس کلومیٹر کا فاصلہ ہے۔ نیز مختلف اضلاع والے جب قدیم شہر جانا چاہتے ہیں تو اس کے لیے یہ الفاظ استعمال کرتے ہیں: ہم شہر جا رہے ہیں۔ ہم شہر سے آرہے ہیں۔ اسی طرح قدیم شہر اور الف، ب، ج، د کے درمیان بڑی ندیاں اور خالی زمینیں بھی تھیں جن پر پل بن گئیں۔ ندیاں اور خالی زمینیں بھی شہر کی نئی اور جدید توسیع کے بعد شہر کے وسط کے قریب آگئی ہیں۔ شہر کا بھی پھیلاؤ جاری رہا اور ایک شہر دوسرے شہر کی آبادی سے مل گیا، روڈ کے اس طرف ایک شہر اور دوسری طرف دوسرا شہر ہے۔ ایسی صورت میں دونوں کو ایک ہی شہر کہا جائے گا یا دونوں الگ الگ شمار ہوں گے؟

بینوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

مصر یا قریہ جس کو اردو میں گاؤں سے تعبیر کیا جاتا ہے، عرف کے حوالے سے اس کے لیے کوئی خاص تحدید نہیں اور نہ معاشرتی حوالے سے اس پر کوئی پابندی ہے کہ اتنی آبادی تک ایک شہر رہے گا اور اس سے زائد آبادی پر دوسرا شہر شمار ہوگا۔ دنیا کے بڑے بڑے شہروں کا جائزہ لیا جائے تو یہ حقیقت واضح ہو جائے گی کہ رقبہ یا آبادی کے حوالے سے شہروں میں یکسانیت اور ہم آہنگی ضروری نہیں ہے، شہر کی حدود کی تعیین میں خیال کردار عرف کا ہے۔ بسا اوقات قریب کی آبادی علاقائی رسم و رواج اور معاشرتی حالات کی وجہ سے دو حصوں میں بٹ جاتی ہے اور ہر ایک حصہ مستقل نام اختیار کر کے دونوں الگ الگ شہر شمار ہوتے ہیں اور کبھی آبادی کے درمیان خالی جگہوں اور بڑے بڑے پلاٹوں کی موجودگی کے باوجود ایک شہر کی حدود دور تک پھیلی ہوتی ہیں۔ جہاں کہیں مستقل منصوبہ بندی نہ ہو تو عرف کے حوالے سے یہ متعین ہوگا لیکن آج کل ترقی یافتہ دور میں جہاں شہر یا آبادی میں روز بروز اضافہ ہو رہا ہے، حکومتوں کو خود یہ مسئلہ درپیش ہے کہ دیہات کی بجائے لوگ شہر کی طرف زیادہ متوجہ ہیں۔ آئے دن شہروں میں آبادی کے اضافہ کی وجہ سے آمدورفت اور دوسرے انتظامی مسائل میں اضافہ ہو رہا ہے، اس لیے حکومتیں خود شہر کے لیے حدود متعین کرنے پر مجبور ہوتی ہیں، چنانچہ حکومتی تحدید بھی بسا اوقات عرف کی شکل اختیار کر لیتی ہے۔ ہم دیکھتے ہیں کہ راولپنڈی اور اسلام آباد دونوں کی اپنی اپنی آبادیاں لاکھوں کی تعداد میں ہے، بعض ضروریات، مثلاً ایئر پورٹ اور ریلوے سٹیشن میں شریک بھی ہیں لیکن بایں ہمدونوں الگ الگ شہر ہیں۔ اگر اس کا موازنہ کراچی سے کیا جائے تو کراچی کی آبادی جڑواں شہروں (راولپنڈی



اور اسلام آباد) کے رقبہ اور آبادی سے کئی گنا زیادہ ہے، علاوہ ازیں حدود کی تعیین میں بسا اوقات انتظامی مسائل کے علاوہ سیاسی مسائل بھی کارفرما ہوتے ہیں، کچھ لوگ انتخابی مواقع پر اپنے اپنے گاؤں کو بڑے شہر سے ملانے کے لیے اور شہری سہولیات سے استفادہ کے لیے متعلقہ شہر کی حدود کو وسعت دیتے ہیں، چنانچہ انتظامیہ اس کی تابع ہو کر شہر کے دائرے میں وسعت پر مجبور ہوتی ہے، اگرچہ ابتدائی ایام میں لوگوں کو غیر مانوس سا لگتا ہے لیکن رفتہ رفتہ عوامی ذہن بھی اس کو قبول کر لیتا ہے۔ ان حالات کی روشنی میں ہمارے لیے اس کے سوا کوئی چارہ نہیں کہ شہر کی حدود کی تعیین میں ہم عرف پر اعتماد کریں جس کی پشت پر سرکاری حد بندی کارفرما ہوتی ہے، اس لیے سرکاری حد بندی بھی اس میں مد نظر رہے۔ ہاں اگر عرف ہو اور سرکاری حد بندی نہ ہو تو پھر بھی صرف عرف حد بندی کے لیے کافی تصور ہو گا اس لیے محرمہ سوال میں شہر کی وسیع آبادی جب وسعت کی وجہ سے الف، ب، ج، د، وغیرہ سے متجاوز ہو کر ہ، و، ذ تک پھیل جائے گی تو مؤخر الذکر آبادی اگرچہ پہلے شہر کی حدود کا حصہ نہیں تھی لیکن ابھی شہر کا حصہ شمار ہوگی اور سفر و اقامت کے احکامات موجودہ حدود کے مطابق ہی لاگو ہوں گے۔ یاد رہے کہ عرف کو مدار بنا کر آبادی کے درمیان خالی جگہوں اور نالی ندیوں کے ہونے کے باوجود شہر ایک ہی ہے اور ان ندی نالوں کی دونوں جانب کی آبادی ایک ہی شہر کی آبادی شمار ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

والصحيح ما ذكرنا أنه يعتبر مجاوزة عمران المصر إذا كان ثمة قرية أو قرى متصلة به برض

المصر فحينئذ يعتبر مجاوزة القرى. (۱)

ترجمہ:

صحیح بات وہ ہے جو ہم نے ذکر کی کہ شہر کی آبادی سے گزرنے کا اعتبار کیا جائے گا، البتہ اگر پہلے وہاں بستی ہو یا بستیاں شہر کے اصطبل کے ساتھ متصل ہوں تو اس وقت ان بستیوں سے گزرنے کا اعتبار ہو گا۔

إن كان في الجانب الذي خرج منه محلة منفصلة عن المصر وفي القديم كانت متصلة بالمصر

لا يقصر حتى يجاوز تلك المحلة. (۲)

(۱) محمود بن أحمد بن عبد العزيز، عمر بن مازة البخاري، المحيط البرهاني، كتاب الصلوة، الفصل الثاني والعشرون

في صلوة المسافر، نوع آخر في بيان المسافر متى يفصر الصلوة: ۱۲۷/۲، المكتبة الغفارية، كونه

(۲) فتح القدير، كتاب الصلوة، باب صلوة المسافر: ۸/۲

ترجمہ:

مسافر جس جانب سے شہر کی حدود سے نکلتا ہے، اگر اس جانب کوئی ایسا محلہ ہو جو فی الحال شہر کی آبادی سے جدا ہو، لیکن پہلے یہ شہر کے ساتھ ملا ہوا تھا تو یہ شخص اس وقت تک قصر نہیں کرے گا، جب تک اس محلہ سے نہ گزر جائے۔



## امام کے مسافر ہونے کا علم نہ ہونا

سوال نمبر (56):

ایک آدمی خود مقیم ہو اور وہ مسافر امام کے پیچھے نماز پڑھ رہا ہو، لیکن اس کو ابتدا میں امام کے مسافر ہونے کا علم نہ ہو تو کیا ایسے امام کے پیچھے اقتدا درست ہو جائے گی؟

یٰٰنُورِ اَنُورِ

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ مقتدی کے لیے امام کی حالت حضور و سفر سے باخبر ہونا ضروری ہے، اگر امام کی حالت کا علم نہ ہو تو اس کی اقتدا امام کے پیچھے درست نہیں ہوگی، کیوں کہ امام کی حالت کا جاننا اقتدا کی صحت کے لیے شرط ہے، تاہم ابتدا ہی سے اس کا جاننا ضروری نہیں بلکہ نماز کے درمیان یا امام کے سلام پھیرنے کے بعد امام کے اعلان سے حالت معلوم ہونے سے بھی یہ شرط پوری ہو جائے گی اور مقتدی کی نماز درست ہو جائے گی۔ یہی وجہ ہے کہ مسافر امام کو سلام پھیرنے کے بعد باوازی بلند لوگوں کو اعلانیہ طور پر اپنے مسافر ہونے کی خبر دینا ضروری ہے، لیکن اگر مقتدی اپنی نماز کے اختتام تک امام کی حالت سے بے خبر رہا تو نماز قاسد ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

إذا اقتدی بالإمام لا بدري أمسافر هو أم مقيم لا يصح؛ لأن العلم بحال الإمام شرط الأداء  
بجماعة، لأنه شرط في الابتداء. (۱)

ترجمہ:

امام کے پیچھے نماز پڑھے لیکن امام کے مسافر یا مقیم ہونے کی خبر نہ ہو تو یہ اقتدا درست نہیں، کیونکہ امام کی حالت کا

(۱) البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب المسافر، تحت قوله: (ويعكسه صح فيهما) ۲/۲۳۸

جاننا جماعت کی نماز کی ادائیگی کے لیے شرط ہے، لیکن ایسا نہیں کہ ابتدا ہی سے جاننا شرط ہو۔



## سامان ضرورت باقی رہنے کی صورت میں وطن اقامت کی تبدیلی

سوال نمبر (57):

اگر ایک طالب علم ایک سال کے لیے داخلہ فارم پُر کر کے مدرسہ میں رہائش اختیار کرے اور پندرہ دن سے زائد عرصہ مدرسہ میں متواتر گزارنے کے بعد وہ ایک تعلیمی سال مکمل کر کے گھر چلا جائے اور اس کے گھر اور مدرسہ کے درمیان شرعی مسافت کی مقدار کا فاصلہ ہو تو کیا یہ طالب علم آئندہ سال اس مدرسہ میں دوبارہ آنے سے فوراً مقیم شمار ہوگا یا نہیں؟ اور چھٹیوں کے دوران کسی ضرورت کے لیے مدرسہ آنے پر وہ مقیم ہوگا یا مسافر؟ یہ بات بھی ذہن نشین رہے کہ مذکورہ طالب علم نے ایک سال مکمل ہونے کے بعد اس مدرسہ سے نہ تو اپنا سامان ضرورت (بستر، بکس وغیرہ) منتقل کیا ہے اور نہ ہی اس نے اس مدرسہ کو چھوڑنے کا باقاعدہ عزم کیا ہے؟

بینوا انؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی سفر کی مقدار پر مسافت طے کرنے کے بعد اگر کوئی شخص کسی جگہ پندرہ دن سے زائد قیام کر لے تو وہ جگہ اس کے لیے وطن اقامت بن جاتا ہے۔ پھر مذکورہ جگہ کی وطنیت اس وقت تک برقرار رہے گی جب تک مذکورہ شخص اس جگہ کو باقاعدہ چھوڑنے کا عزم و ارادہ کر کے یہاں سے اپنا سامان اور مال و متاع نہ لے جائے۔ اگر اس شخص کا سامان اس جگہ موجود ہو اور وہ دوبارہ آنے کا ارادہ رکھتا ہو تو دوبارہ اس جگہ آنے کی صورت میں وہ فوراً مقیم شمار ہوگا جس کے لیے کسی جدیدیت کی ضرورت نہیں ہوگی۔

مسئلہ صورت میں کسی طالب علم کی نیت اگر فی الحال مدرسہ چھوڑنے کی نہ ہو، بلکہ وہ صرف چھٹیاں گزارنے کے لیے گھر چلا گیا ہو اور اس کا بستر اور بکس وغیرہ مدرسہ میں موجود ہوں تو وہ بدستور مقیم شمار ہوگا، لہذا چاہے وہ آئندہ سال آنا چاہے یا چھٹیوں میں کسی ضرورت کے لیے آئے، بہر صورت مقیم شمار ہوگا اور پوری نماز پڑھے گا۔

واللہ اعلم

کو طعن الإقامة بقی بقاء النفل وإن أقام بموضع آخر. (۱)

ترجمہ:

(وطن اصلی اہل و عیال کی منتقلی یا فوت ہو جانے سے باطل نہیں ہوتا، جب تک اس میں گھریا جائیداد وغیرہ موجود ہے) جس طرح کہ وطن اقامت سامان ضرورت کے باقی رہنے سے باقی رہتا ہے اگرچہ (کوئی شخص) کسی اور جگہ اقامت اختیار کر لے۔



### مسافر تبلیغی جماعت کی شہر کے مختلف حصوں میں نماز

سوال نمبر (58):

تبلیغی جماعت کی تشکیل کراچی ہوئی تو کراچی کے مختلف علاقوں میں کام کرتے وقت شرکائے جماعت پوری نماز پڑھیں گے یا قصر کریں گے؟

بیٹو! توجہ دو!

الجواب وبالله التوفیق:

تبلیغی جماعت یا کوئی فرد اگر ایسے علاقے میں پندرہ دن یا اس سے زائد ٹھہرنے کی نیت کرے جو عرف میں ایک علاقہ سمجھا جاتا ہو اور نام بھی ایک ہو یا ایک ہی شہر کے اندر مختلف علاقوں اور مقامات میں ٹھہرنے کی ترتیب ہو تو پھر یہ جماعت یا فرد اتمام کرے گا، کیونکہ یہ علاقہ یا شہر اس کے لیے وطن اقامت کی حیثیت رکھتا ہے، البتہ اگر علاقہ ایک نہ ہو بلکہ عرف میں ہر بستی دوسری بستی سے الگ سمجھی جاتی ہو اور ہر علاقے کا نام بھی الگ ہو تو پھر مسافر کے حکم میں شمار ہو کر جماعت یا فرد قصر کرے گا، دراصل جہاں کہیں سارے علاقے ایک ہی نام سے موسوم ہوتے ہیں، وہ ایک دوسرے کے تابع ہوا کرتے ہیں اور جہاں ہر علاقہ مستقل حیثیت رکھتا ہو اور مستقل نام ہو تو وہ کسی اور علاقے کا تابع نہیں ہوتا، کئی ساری بستیاں اور علاقے جو ایک دوسرے کے تابع ہوں، ایک ہی علاقہ شمار کیا جاتا ہے، چونکہ کراچی شہر کے تمام مقامات کراچی کے تابع ہیں تو پورا کراچی ایک ہی علاقہ شمار ہوگا، اس لیے تبلیغی جماعت کی تشکیل اگر پندرہ یوم یا اس سے زائد ہو تو وہ اتمام کریں گے۔

والسبیل علی ذلک:

ولو نوى الإقامة خمسة عشر يوما في موضعين، فإن كان كل منهما أصلا بنفسه، نحو مكة،

ومنى والكوفة والحيرة لا يصير مقيماً وإن كان إحداهما تبعاً للأخر، حتى تجب الجمعة على سكانه بصير مقيماً. (۱)

ترجمہ:

کسی نے اگر دو جگہوں میں پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کی اگر ہر علاقہ اپنی جگہ پر مستقل علاقہ (شمار ہوتا) ہو، جیسے: مکہ، مکی، کوفہ اور حیرہ تو مقيم نہیں ہوگا اس کے برعکس اگر ایک علاقہ دوسرے کا تابع ہو، اس کے باشندوں پر جمعہ بھی واجب ہو تو مقيم متصور ہوگا۔



### سفر میں سنت نماز

سوال نمبر (59):

اس مسئلہ میں اختلاف پایا جاتا ہے، بعض لوگ سفر میں سنتیں پڑھتے ہیں اور بعض لوگ چھوڑ دیتے ہیں۔ شرعاً سفر میں سنت پڑھنے کا کیا حکم ہے؟

بیشوا نؤجروا

الجواب وبالله التوفيق:

سفر کی سنتوں کی بابت فقہائے کرام کی تصریحات سے معلوم ہوتا ہے کہ فجر کی سنتوں کے علاوہ سنتوں میں قدرے تفصیل ہے، اگر مسافر کا سفر جاری ہے اور مطلوبہ مقام کی مسافت طے کر رہا ہے تو پھر نہ پڑھنا مریض ہے اور اگر سفر مکمل کر لیا ہے تو پھر پڑھنا افضل ہے، تاہم چونکہ سنت نماز سفر میں مطلقاً نوافل کے حکم میں ہیں، اس لیے مسافر سنت نماز اگر ترک کر دے تو کوئی حرج نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

وتكلموا في الأفضل في السنن، فقليل: هو متروك، وخصوصاً وقيل: هو الفعل تقرئاً، وإن كان الشيخ

أبو جعفر يقول: بالفعل في حالة النزول والترك في حالة السير. (۲)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلوۃ، الباب الخامس عشر فی صلوۃ المسافر: ۱/۱۴۰

(۲) الفتاویٰ الشارحانیہ، کتاب الصلوۃ، الفصل الثانی والعشرون فی صلوۃ المسافر: ۵/۲

27

سفر کی سنتوں میں فقہائے کرام نے افضل واوّلیٰ ہونے میں کلام کیا ہے۔ بعض نے کہا ہے کہ ان کا چھوڑنا مرض ہے اور بعض نے کہا ہے کہ ان کا پڑھنا باعث اجر و ثواب ہے۔ شیخ ابو جعفر نے کسی جگہ میں قیام کی حالت میں پڑھنے، جب کہ جاری سفر میں چھوڑنے کا قول کیا ہے۔



مسافر کا سفر ال میں نماز پڑھنا

سوال نمبر (60):

زید نے لاہور سے شادی کی اور اہل و عیال سمیت پشاور میں مقیم ہو گیا۔ جب کبھی اپنے سرال کے گھر لاہور جانا ہو تو میاں بیوی کالاہور میں نماز پڑھنے کا کیا حکم ہے؟

بیتھو توجھو

الجواب وبالله التوفيق :

جب تک ایک شہریا گاؤں میں مستقل رہائش اختیار نہ کی ہو، محض شادی کر لینے سے وہ جگہ وطن اصلی نہیں بن سکتی۔

لہذا سوال مذکور میں فرید اور اس کی بیوی ملاہور جا کر قصر کریں گے۔ بیوی کا وطن اصلی پشاور کے وطن اصلی بنے سے باطل ہو گیا اور دوسری وجہ یہ ہے کہ بیوی سفر و اقامت کے حکم میں خاوند کے تابع رہتی ہے۔

والدليل على ذلك:

وطن أصلي: وهو وطن الإنسان في بلده، أو بلدة أخرى اتخذها داراً أو توطن بهامع أهله وولده، وليس من قصده الارتحال عنها. بل التعيش بها..... فالوطن الأصلي ينتقض بمثله لا غير. (١)

ترجمة:

وطن اصلی انسان کا اپنے شہر میں یا کسی اور شہر میں وہ وطن ہوتا ہے، جہاں اس نے گھر بنایا ہو اور یادوں ایل و عیال کے ساتھ مستقل طور پر رہا ہو اور اس کا ارادہ یہاں سے کوچ کرنے کا نہ ہو، بلکہ رہنے کا ہو۔۔۔ وطن اصلی اپنی

(١) بدائع الصنائع، كتاب الصلوة، فصل في بيان ما يصريه الصداق مقيماً: ١/٩٨، ٩٧.

مثل کے ساتھ باطل ہو جاتا ہے، کسی اور چیز سے باطل نہیں ہوتا۔



## میکے میں خاتون کا نماز ادا کرنا

سوال نمبر (61):

پشاور کی رہائشی خاتون شادی کے بعد خاوند کے ہمراہ مستقل طور پر اسلام آباد میں رہنے لگی تو اب والدین کی ملاقات کے لیے جب پشاور آئے تو قصر کرے یا پوری نماز پڑھے؟ حالانکہ والدین کا علاقہ بھی تو اس کا آبائی علاقہ اور وطن اصلی ہے، کیونکہ یہاں پیدا ہوئی ہے؟

بیشوا تضرعاً

الجواب وبالله التوفیق:

وطن اصلی اس جگہ کو کہتے ہیں، جہاں انسان پیدا ہوا ہو اور مستقل طور پر وہاں رہتا ہو یا کسی اور علاقے منتقل ہو کر اہل و عیال سمیت وہاں رہ رہا ہو۔ وطن اصلی اپنی مثل یعنی وطن اصلی کے ساتھ باطل ہو جاتا ہے، اس لیے کسی عورت کی شادی اگر کسی ایسی جگہ ہو جائے، جہاں کی مسافت شرعی مقدار کے برابر ہو تو وہ خاوند کی تابع ہو کر وہ جگہ اس کا وطن اصلی شمار ہوگا اور پہلا وطن اصلی اس وطن اصلی سے باطل ہو جائے گا، لہذا مذکورہ عورت اسلام آباد سے پشاور والدین کے گھر آنے کی صورت میں قصر کرے گی۔

والد تہلیل علی ذلک:

(الوطن الأصلي) وهو موطن ولادته، أو تهاضه، أو وطنه (بيطل بشطه) إذا لم يبق له بالأول

أهل، فلو بقي لم يطل، بل يتم فيهما. (۱)

ترجمہ:

وطن اصلی پیدائش کی جگہ یا اہل و عیال کو بسانے کی جگہ یا وطن بنانے کی جگہ کو کہتے ہیں، وطن اصلی اپنی مثل کے ساتھ اس وقت باطل ہوتا ہے، جب پہلے میں اس کے اہل و عیال نہ رہے۔ اگر اہل باقی رہے تو پھر باطل نہیں ہوگا، بلکہ دونوں جگہ پوری نماز پڑھے گا۔

## شکاری کے لیے جنگل میں نیتِ اقامت

سوال نمبر (62):

ہمارے علاقے میں بعض شکاری سفر کی مسافت کے برابر دور دراز ایسے جنگلات میں ایک ایک مہینہ گزارتے ہیں، جہاں زندگی گزارنے کی سہولیات موجود نہیں ہوتیں، یہاں تک کہ پانی بھی ناپید ہوتا ہے تو ان لوگوں کی وہاں بیتِ اقامت درست رہے گی یا نہیں؟

بیٹو! توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

اقامت کی شرائط میں سے ایک شرط یہ بھی ہے کہ جس علاقہ میں اقامت کی نیت کی جا رہی ہے، اس میں اقامت کی اہلیت موجود ہو، اس لیے کسی صحرا، بیابان یا جنگل میں صلاحیتِ اقامت مفقود ہونے کی وجہ سے نیتِ اقامت درست نہیں ہوگی، اگرچہ پندرہ دن یا اس سے زائد کا عرصہ گزارنے کی نیت کی ہو۔  
لہذا سوال مذکور میں اگر یہ جنگل شکاریوں کے وطن اصلی یا وطنِ اقامت سے سفر کی مسافت کے برابر یا اس سے زیادہ فاصلے پر ہو تو ان پر سفر کی نماز پڑھنا واجب ہوگا اور پندرہ دن سے زائد عرصہ گزارنے کے باوجود بھی ان کی نیتِ اقامت درست نہیں ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

«صلاحية الموضع، حتى لو نوى الإقامة في بر أو بحر، أو جزيرة لم يصح..... وعسكر المسلمين إذا قصدوا موضعاً..... فتر لو أمغازه في الطريق، ونصبوا الأحيية..... وعزموا فيها على إقامة خمسة عشر يوماً لم يصبروا مقيمين، لأنها حمولة وليست بمساكن (۱)»

ترجمہ: اور علاقہ یا صلاحیت ہو (یعنی اس جگہ سہولیات زندگی موجود ہوں) اس لیے اگر کسی نے بیابان، سمندر یا جزیرے میں ٹھہرنے کی نیت کی تو درست نہیں ہوگی۔ مسلمانوں کا لشکر اگر کسی جنگل میں ٹھہرنے کا قصد کر لے، اور وہاں خیمے گاڑ دے، اور پندرہ دن کی اقامت کی نیت کر لے تو (لشکر والے) مقیم نہیں بنیں گے، کیونکہ وہ کوچ کرنے والے ہیں، رہائشی نہیں۔



## مکہ میں مقیم حاجی کا منیٰ میں نماز

۱۱

سوال نمبر (63):

اگر ایک شخص حج کے ایام میں مکہ میں اقامت کی نیت کرے تو وہ منیٰ میں قصر نماز پڑھے گا یا پوری نماز؟  
 بیسوا نزعہا

الجواب وبالله التوفیق:

حضور ﷺ نے منیٰ میں حجۃ الوداع کے موقع پر قصر نماز پڑھی تھی، اس لیے کہ آپ ﷺ مسافر تھے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ جب مدینے سے تشریف لائے تو سفر کی نماز پڑھی، البتہ مقیم لوگوں کو اتمام کا حکم دیا اور حضرت عثمان نے اتمام کیا تھا، کیونکہ آپ نے مکہ میں اہل و عیال کو ہمایا تھا، لہذا جمہور ائمہ کا مسلک یہ ہے کہ منیٰ میں مسافر قصر اور مقیم پوری نماز پڑھے گا اور جو شخص مکہ میں اقامت کی نیت کرے تو وہ منیٰ میں بھی مقیم شمار ہوگا، کیونکہ مکہ اور منیٰ کے درمیان کا فاصلہ سڑک پر سے کم ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

عن سالم بن عبد اللہ عن ایبہ ان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کان اذا قدم مكة صلی بہم رکعتین، ثم یقول: یا اہل مكة! اتموا صلاتکم فلان قوم سفر۔ (۱)  
 ترجمہ:

حضرت عمرؓ جب مکہ تشریف لاتے تو لوگوں کو دو رکعت نماز پڑھاتے، جب سلام پھیرتے تو فرماتے: ”اے اہل مکہ! تم اپنی نماز پوری کر لو، ہم مسافر ہیں۔“

وروی ان عثمان کان حاجاً، یصلی بعرفات أربعاً تبعہ، فاعتذر، وقال: انی تأملت بمكة. (۲)  
 ترجمہ: اور حضرت عثمانؓ سے نقل کیا گیا ہے کہ جب وہ حج کے دوران عرفات میں نماز پڑھ رہے تھے تو چار رکعتیں پڑھیں اور لوگوں نے بھی ان کی اتباع کی تو آپؓ نے اپنا عذر بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ: ”میں نے مکہ میں اہل و عیال کو ہمایا ہے۔“

(۱) الکاتدہلوی، محمد زکریا، أو حزم المسائل، صلوۃ المسافر إذا کان إماماً أو وراء إمام، ۱۱۱/۳

(۲) البحر الرائق، کتاب الصلوۃ، باب صلوۃ المسافر، ۲۳۹/۲

## مسافر امام کا قصر کی بجائے اتمام کرنا

سوال نمبر (64):

اگر مسافر امام ظہر، عصر یا عشا کی نماز میں قصر کی بجائے اتمام کر لے تو اس کی نماز اور مقیم مقتدیوں کی نماز کا کیا حکم ہے؟

بینوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

کوئی مسافر شخص اگر قصر کی بجائے اتمام کر لے اور اول دور کعتوں کے بعد قعدہ کرے تو نماز درست ہو جائے گی، لیکن قصد ایسا کرنے سے گناہ کار ہوگا اور اگر دو رکعت کے بعد قعدہ نہیں کیا تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ ایسی صورت میں اگر اقتدا کرنے والے مقیم ہوں تو ان کی نماز فاسد ہو جائے گی، اس لیے کہ مسافر امام کے اتمام کرنے (پوری نماز پڑھنے) سے اخیر کی دو رکعتیں نقل شمار ہوتی ہیں اور متغفل کے پیچھے مفترض کی نماز درست نہیں ہوتی، لہذا وہ مقیم مقتدی اپنی نمازوں کا اعادہ کریں۔

والذلیل علی ذلک:

فلرأى السقیمون صلاتهم معہ فسدت، لانه اقتداء المفترض بالمستغفل، أي إذا قصدوا متابعتہ، أمالون ووافقوہ صورة فلا فساد. (۱)

ترجمہ:

اگر مقیم حضرات نے (مسافر امام) کے ساتھ نماز پوری کی تو ان کی نماز فاسد ہو جائے گی، اس لیے کہ یہ فرض پڑھنے والے کی نقل پڑھنے والے کے پیچھے اقتدا ہے۔ یہ تب ہے، جب انہوں نے اقتدا کی نیت کی ہو، اگر نیت الگ پڑھنے کی کر لی ہو اور صرف ظاہری موافقت پائی جائے تو فساد لازم نہیں آتا۔



(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصلوة، باب صلوة المسافر، تحت قوله: (لم یصر مقیماً) ۲/۲۱۶

## اقامت میں باپ بیٹے کا حکم

سوال نمبر (65):

ہمارا وطن اصلی چارسدہ ہے۔ میرے والد صاحب کی تبدیلی تربیلہ سے ٹیکسلا ہو گئی ہے۔ اگر ٹیکسلا میں میرا قیام ہو تو قصر کردوں گا یا پوری نماز پڑھوں گا؟ اور تربیلہ میں میرے والد صاحب قصر کریں گے یا پوری نماز پڑھیں گے؟

بیٹو! انو جھروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ جس طرح وطن اقامت وطن اصلی سے باطل ہو جاتا ہے، اسی طرح وطن اقامت سے بھی باطل ہو جاتا ہے۔ آپ کے والد صاحب تربیلہ سے تبدیلی پر جگہ چھوڑنے کا ارادہ کر کے نکلے تو تربیلہ کے وطن اقامت کی حیثیت ختم ہو گئی اور ٹیکسلا میں جب بھی پندرہ دن سے کم ٹھہرنے کا ارادہ ہوگا، قصر کا پابند رہے گا، جہاں تک آپ کا ٹیکسلا میں قیام کا حکم ہے تو اس میں آپ اپنے والد کے تابع رہیں گے، چونکہ ٹیکسلا آپ کے والد صاحب کا وطن اقامت ہے تو آپ کو بھی وہاں اقامت کرنا ہوگا، کیونکہ میٹا سفر کے احکام میں باپ کا تابع ہوتا ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

قوله: (والأصل أن الشيء يبطل بعثله) كما يبطل الوطن الأصلي بانوطن الأصلي، ووطن الإقامة بوطن الإقامة..... ووطن الإقامة بالوطن الأصلي..... قوله: (تلمیذ) أي إذا كان يرتقي من أستاذه..... قلت: ومثله بالأولی الامن البار البالغ مع أبیه. (۱)

ترجمہ:

قاعدہ یہ ہے کہ ایک چیز اپنی مثل سے باطل ہو جاتی ہے، جیسے (ایک) وطن اصلی (دوسرے) وطن اصلی سے باطل ہوتا ہے اور (ایک) وطن اقامت (دوسرے) وطن اقامت سے۔۔۔۔۔ اسی طرح وطن اقامت وطن اصلی سے باطل ہوگا۔۔۔۔۔ شاگرد جب اپنے استاد کے زیر کفالت ہو (استاد کا تابع ہوگا)۔۔۔۔۔ اسی طرح بالغ فرماں بردار بیٹا باپ کا بطریق اولیٰ تابع رہے گا۔



## دارالحرب میں قیدی کی نیت اقامت و سفر

سوال نمبر (66):

ایک سپاہی دارالحرب میں قیدی بنادیا گیا یا فرار ہو کر کسی غار یا صحرائیں پناہ حاصل کی اور پندرہ دن یا اس سے زائد ٹھہرنے کی نیت کی تو اس کی نیت اقامت کا اعتبار ہوگا؟

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ کسی علاقے میں مسافر کی نیت اقامت اس وقت معتبر ہوگی، جب اس علاقے میں اقامت کی صلاحیت بھی موجود ہو۔ اسی طرح لشکر یا فرد جو دارالحرب میں دشمن کے محاصرہ میں ہو یا کسی علاقے کا محاصرہ کر لے، دونوں صورتوں میں نیت اقامت کا اعتبار نہیں ہوگا، کیونکہ وہ قرار اور فرار (ٹھہرنے اور بھاگنے) کے کشمکش میں دن گزار رہا ہے، اس کی مثال اس مسافر کی طرح ہے جو بغیر نیت اقامت کے کسی جگہ لمبے عرصے تک قیام کر لے۔  
 لہذا صورت مسئلہ کے مطابق جو شخص دارالحرب میں دشمن کے محاصرہ میں ہو یا خلاصی پا کر کسی غار میں پناہ حاصل کرے تو پندرہ دن یا اس سے زائد ٹھہرنے کے باوجود قصر کرے گا، اس کی نیت اقامت معتبر نہیں ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وَكَذَا الْأَسِيرُ فِي دَارِ الْحَرْبِ إِذَا انْفَلَتَ مِنْهُمْ، وَوَطَنَ عَلَى الْإِقَامَةِ خَمْسَةَ عَشْرَ يَوْمًا فِي غَارٍ أَوْ نَحْوِهِ، لَمْ يَصِرْ مُقِيمًا. (۱)  
 ترجمہ:

اسی طرح قیدی دارالحرب میں جب تربیل سے چھوٹ ہو جائے اور وہ پندرہ دن کے لیے اسی غار وغیرہ کو وطن اقامت بنائے تو وہ (وہاں پر) مقیم شمار نہیں ہوگا۔



(۱) البخاری، طاہر بن عبد الرشید، علاء صلافتاویٰ، کتاب الصلوٰۃ، الفصل الثانی والعشرون فی صلوٰۃ المسافر: ۱/۱۹۹

## قصر نماز کی ابتدا

سوال نمبر (67):

ایک شخص پی۔ ٹی۔ سی (P.T.C) اکوڑہ خٹک میں ملازم ہے اور نوشہرہ کار ہائٹی ہے۔ اپنے گھر (نوشہرہ) سے تبلیغی اجتماع رائے ونڈ کی نیت سے نکلا۔ اب یہ شخص لاہور جانے سے پہلے اور لاہور سے واپسی پر IPTC اکوڑہ خٹک میں پوری نماز پڑھے گا یا قصر کی سہولت سے فائدہ اٹھائے گا؟

بیٹو! انڈیا

الجواب وبالله التوفیق:

مسافر جب شرعی سفر کی نیت سے اپنے گاؤں یا شہر کی حدود سے نکل جائے تو اس پر سفر کے تمام احکامات لاگو ہوں گے۔ سوال مذکور میں نوشہرہ اور اکوڑہ خٹک کے درمیان شرعی مسافت کی مقدار سے فاصلہ کم ہے، لیکن رائے ونڈ جانے کی نیت کرنے سے جس وقت یہ شخص نوشہرہ کی حدود سے نکل جائے تو اب نوشہرہ کی حدود میں دوبارہ داخل ہونے تک قصر کرتا رہے گا، جب تک کسی دوسری جگہ پندرہ دن یا اس سے زائد ٹھہرنے کی نیت نہیں کرتا۔ یہاں یہ بات قابل غور ہے کہ ملازمت کی جگہ اور وطن اصلی کے درمیان اگر فاصلہ شرعی سفر کی مقدار کے برابر ہو، مگر اس جگہ کو پہلے سے وطن اقامت بنایا گیا ہو تو پھر اپنے گھر سے سفر کی نیت کرنے کے باوجود ملازمت کی جگہ میں پوری نماز پڑھنے کا پابند ہوگا، لیکن اگر ایسا نہ ہو تو پھر راستہ میں واقع ہونے کی وجہ سے سفر کے خاتمہ کا اعتبار نوشہرہ کی آبادی پر ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

الصحيح ما ذكر أنه يعتبر محاذرة عمران المصر لا غير الا اذا كان ثمة قرية أو قري متصلة بربض المصر، فحينئذ تعتبر محاذرة القرى..... وكذا اذا عاد من سفره إلى مصره لم يتم، حتى يدخل العمران، (۱) ترجمہ:

صحیح قول وہ ہے جو مذکور ہے کہ شہر کی آبادی سے نکلنے کا اعتبار ہوگا، اس کے علاوہ (مقامات سے نکلنے) کا اعتبار نہ ہوگا، مگر جب شہر کے گھوڑ دوڑ میدان (گراؤنڈ) کے ساتھ بیوست کوئی علاقہ ہو تو اس وقت ان علاقوں سے نکل جانے کا اعتبار ہوگا۔۔۔۔۔ اسی طرح جب سفر سے واپس اپنے شہر کو لوٹے تو آبادی میں داخل ہونے تک اقامت نہیں کرے گا۔

## مضافات شہر کی تعیین

سوال نمبر (68):

زید کا گاؤں شہر سے دو کلو میٹر کے فاصلے پر واقع ہے۔ اکثر لوگوں کی آمد و رفت پیدل ہوا کرتی ہے۔ زید شہر سے واپسی پر شہر میں داخل ہونے سے مقدمہ شمار ہوگا یا گاؤں پہنچنے پر؟

بیتواترجمہ:

الجواب وبالله التوفیق:

اگر کوئی گاؤں یا بستی شہر کے مضافات میں واقع ہو تو دیکھا جائے گا کہ عرف میں یہ علاقہ شہر کے تابع شمار ہوتا ہے یا نہیں۔ اگر عرف میں شہر کا تابع ہو تو پھر دونوں کا حکم سفر کے اعتبار سے ایک ہوگا، لیکن عرف میں اگر شہر کا تابع نہ ہو تو پھر دونوں کا حکم الگ الگ ہوگا۔ فقہائے کرام نے لکھا ہے کہ: عرف میں کسی گاؤں کا شہر سے الگ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ شہر سے گاؤں تک عمارتوں کا سلسلہ نہ ہو یا درمیان میں زرعی اراضی ہوں تو یہ مستقل گاؤں شمار ہوگا۔

اس لیے سوال مذکور میں اگر زید کا علاقہ شہر کا تابع ہو تو پھر اس شہر کی حدود میں داخل ہونے سے مقیم سمجھا جائے گا اور اگر زید کا علاقہ شہر کا تابع نہ ہو، بلکہ مستقل حیثیت ہو تو پھر وہ شہر کے حدود میں داخل ہونے کے باوجود بھی مسافر کے حکم میں ہوگا۔  
والدلیل علیٰ ذلک:

قال ابن عابدین تحت قوله: (من خرج من عمارة موضع إقامته) أشار إلى أنه يشترط مفارقتها ما كان من نواحي موضع الإقامة، كربض المصر، وهو ما حوال المدينة من بيوت و مساكن، فإنه في حكم المصر. (۱)  
ترجمہ:

علامہ ابن عابدین ماتن کے اس قول (جو شخص موضع اقامت کی آبادی سے نکلے) کے تحت فرماتے ہیں کہ: "موضع اقامت کی آبادی اور اس کے مضافات سے مسافر کا نکلنا شرط ہے، جیسے شہر کی گھوڑ دوڑ کی جگہ اور شہر کے ارد گرد کے مکانات اور رہائش گاہیں، کیونکہ وہ شہر کے حکم میں ہیں۔"



## وطن اصلی کی تبدیلی

سوال نمبر (69):

میرا چار سدا میں ذاتی مستقل گھر ہے جو کہ کرایہ پر دیا ہے اور زمین بھی ہے۔ میں مستقل طور پر اسلام آباد اہل و عیال سمیت منتقل ہو گیا ہوں۔ میرا وطن اصلی اسلام آباد ہو گا یا چار سدا؟ اور چار سدا آکر اتمام کروں گا یا قصر؟

بیٹو! نحو صروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ وطن اصلی انسان کا وہ مقام ہوتا ہے، جہاں وہ اپنے اہل و عیال کے ساتھ مستقل طور پر رہ رہا ہو۔ کسی جگہ محض مکان اور زمین کے رہ جانے سے وطن اصلی باقی نہیں رہتا۔

لہذا سوال مذکور میں چار سدا سے اسلام آباد اہل و عیال کو مستقل طور پر منتقل کرنے سے چار سدا کا وطن اصلی ہونا باطل ہو گیا اور اسلام آباد وطن اصلی شمار ہو گا۔ واضح رہے کہ وطن اصلی اپنے مثل، یعنی وطن اصلی سے باطل ہو جاتا ہے، لہذا چار سدا آکر قصر کرنا لازم ہو گا، تاہم خیال رہے کہ وطن چھوڑنے کے لیے مستقل عزم کا ہونا ضروری ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(الوطن الأصلي یبطل بمثلہ) اذالم یبق له بالأول اهل، فلو بقی لم یبطل، بل یتم فیہما. (۱)

ترجمہ:

وطن اصلی اپنے مثل سے باطل ہو جاتا ہے، جب پہلے (وطن اصلی) میں اہل و عیال نہ رہیں۔ اگر رہیں تو باطل نہ ہو گا، بلکہ پوری نماز پڑھے گا۔



## قصر نماز اور طریقہ کار

سوال نمبر (70):

دوران سفر نماز پڑھنے کا کیا طریقہ ہے؟ نیز کس کس نماز میں قصر ہے؟

(۱) الدر المختار علیٰ صمد رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب صلوٰۃ المسافر: ۶/۱۱۶

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ مسلمان مرد و عورت عاقل، بالغ پر مبالغہ نہ نماز فرض ہے، لیکن بعض اوقات اور بعض احوال، عوارض کی وجہ سے نمازوں کی کثرت اور کیفیت میں تعداد نماز تو برقرار رہتی ہے، لیکن تعداد رکعات میں کمی آجاتی ہے۔ چنانچہ عشاء، ظہر اور عصر کی نماز سفر کی حالت میں دو دو رکعتیں اور حضر کی حالت میں چار چار رکعتیں فرض ہیں۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ: "نماز دو دو رکعت فرض ہوئی تھی، پھر سطر کا حکم اپنی جگہ برقرار رہا اور حضر کے حکم میں اضافہ ہوا۔"

والدلیل علیٰ ذلک:

عن عائشہؓ قالت: فرضت الصلوٰۃ رکعتین رکعتین فی الحضر والسفر، فأقرت صلوٰۃ السفر وزید فی صلوٰۃ الحضر. (۱)  
ترجمہ:

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ: "نماز سفر و حضر میں دو دو رکعتیں فرض ہوئی، پھر سفر کی نماز برقرار رہی اور حضر کی نماز میں اضافہ ہوا۔"



## اقامت کے لیے نیت کی ضرورت

سوال نمبر (71):

ایک شخص ہری پور کا رہنے والا پشاور میں ملازمت کرتا ہے۔ ہر ہفتے گھر جاتا ہے، کبھی کبھار تین ہفتے بھی گزار لیتا ہے، لیکن آج تک اس نے اقامت کی نیت نہیں کی تو اس کی نماز کا کیا حکم ہے؟

بیتنا نوجہرہ

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ کسی علاقے میں مقیم بننے کے لیے جس طرح مدت اقامت تک ظہر یا ضروری ہے، اسی طرح



نیت اقامت بھی ضروری ہے۔ ایک آدمی ایک علاقے میں کئی مہینوں سے رہ رہا ہو، لیکن اس نے نیت اقامت نہیں کی تو اس کو شرعاً مقیم کہنا صحیح نہیں، لہذا مذکورہ شخص مسافر کے حکم میں رہے گا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ولو بقی فی المصر سنین علیٰ عزمہ اذا قضیٰ حاجتہ یمخرج، ولم ینو الإقامة خمسة عشر

یوماً قصر۔ (۱)

ترجمہ:

ایک آدمی کئی سالوں تک ایک شہر میں اس نیت سے ٹھہرا ہوا ہے کہ جب کام ہو جائے گا تو نکل جائے گا اور پندرہ دن تک ٹھہرنے کی نیت نہیں کی تو قصر نماز پڑھے گا۔



کئی مہینے گزرنے کے باوجود اقامت کی نیت نہ کرنا

سوال نمبر (72):

پشاور کا باشندہ کاروبار کرنے کے لیے لاہور آتا جاتا ہے، لیکن ایک مرتبہ جب لاہور گیا تو آج جاؤں گا، کل جاؤں گا، میں کئی مہینے یا سال گزر گئے، اس کا کیا حکم ہے؟ اگر مذکورہ شخص جان بوجھ کر اس طرح کرتا ہو تو پھر کیا حکم ہے؟

بیٹھو! توجہ دوا

الجواب وبالله التوفیق:

سفر کے احکام میں زیادہ تر دخل نیت کا ہوتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جو شخص کسی علاقے میں پندرہ دن یا اس سے زیادہ ٹھہرنے کی نیت نہ کرے، مسافر کہلائے گا، اگرچہ اس شہر میں سال گزر جائے، لیکن یہ حکم اس شخص کے لیے ہے، جو حقیقت میں تذبذب اور اضطراب کا شکار ہو۔ اگر کوئی ویسے ہی آج اور کل کے چکر میں صرف تھری سہولت کی خاطر نیت اقامت نہیں کر رہا تو یہ اپنے آپ کو دھوکا دیتا ہے اور ناجائز ہے، اسی طرح نماز پڑھنے سے اس کا فریضہ نماز ماقلاً نہیں ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلك:

ولو دخل مصرًا علی عزم أن يخرج غدًا، أو بعد غد، ولم ينو مدة الإقامة، حتى بقي علی ذلك منین

فصر. (۱)

ترجمہ:

اگر کوئی شخص کسی شہر میں اس عزم کے ساتھ داخل ہوا کہ کل یا پر سو یہاں سے نکل جائے گا اور اقامت کی نیت

نہیں کی، اسی حال میں سالوں تک رہا تو قصر کرے گا۔



## سفر میں تابع کے احکامات

سوال نمبر (73):

ایک فوجی کی تقرری ابو ظہبی میں ہوئی ہے، لیکن سرکار کے حکم سے ایک ہفتہ دہلی میں گزارتا ہے اور ایک ہفتہ

ابو ظہبی میں، لہذا دہلی میں نماز کا کیا حکم ہوگا؟

بیٹو! توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

مسافر جب ایک مقام پر پندرہ دن گزار لیتا ہے تو یہ جگہ اس کا وطن اقامت بن جاتا ہے، جب تک اس کا سامان وغیرہ اس جگہ پڑا رہے گا، یہ اس کا وطن اقامت شمار ہوگا، البتہ اگر کوئی شخص اپنے اختیار سے سفر و اقامت نہیں کر سکتا ہو، بلکہ کسی اور کا تابع ہو تو اس کی اپنی نیت معتبر نہیں ہوگی، بلکہ متبوع کی نیت موثر رہے گی۔

سوال مذکور میں موصوف چونکہ سرکار کا پابند ہے، اس لیے سرکار کا تابع رہے گا اور جس علاقے میں سرکار کی طرف سے پندرہ دن یا اس سے زیادہ تقرری ہو جائے گی، وہ علاقہ اس کا وطن اقامت بن جائے گا اور جس جگہ پندرہ دن سے کم قیام کرے گا، وہاں مسافر سمجھا جائے گا، لہذا ابو ظہبی میں پوری نماز پڑھے گا اور دوسرے شہروں میں قصر کرے گا، اگرچہ پندرہ دن کی نیت کرے، کیونکہ اس کی نیت کا اعتبار نہیں۔

واللہ اعلم بالصواب:

کل من كان تبعاً لغيره يلزمه طاعته بصير مقيماً بإقامته، ومسافراً بنيته، وخروجاً إلى السفر. (۱)

ترجمہ:

ہر وہ شخص جو دوسرے کا تابع ہو، اس پر اس کی اطاعت لازم ہے، اس کی اقامت کی وجہ سے مقیم ہوگا اور اس کی نیت اور سفر کے لیے نکلنے کی وجہ سے مسافر ہوگا۔



### سفر میں ماتحت کی نیت

سوال نمبر (74):

ایک فوجی اپنے افسر کے ساتھ سفر کرتا ہے۔ افسر نے شری مسافت کے برابر سفر کی نیت نہیں کی تو ایسی صورت میں فوجی کی سفر کی نیت مؤثر ہو سکتی ہے یا نہیں؟ اگر فوجی نے سفر کی نیت کر کے قصر نماز پڑھی ہو تو اس کا کیا حکم ہے؟

بیٹو! توجہ دوا

الجواب وبالله التوفیق:

سفر اور اقامت کی نیت میں متبوع کا اعتبار ہوگا، تابع کا نہیں۔ فوجی اپنے افسر کا تابع ہوتا ہے اور سفر میں نیت کا بڑا دخل ہے، یہاں تک کہ اگر ایک آدمی پوری دنیا کا چکر کالے، مگر نیت سفر کی نہ ہو تو مسافر کے حکم میں شمار نہیں ہوگا۔

سوال مذکور میں جب تک افسر سفر کی نیت نہیں کر پاتا، تب تک فوجی قصر نہیں کرے گا اور جتنی قصر نمازیں پڑھی

ہیں، ان کا اعادہ واجب ہوگا۔

واللہ اعلم بالصواب:

کل من كان تبعاً لغيره يلزمه طاعته بصير مقيماً بإقامته، ومسافراً بنيته، وخروجاً إلى السفر. (۲)

ترجمہ:

ہر وہ شخص جو دوسرے کا تابع ہو، اس پر اس کی اطاعت لازم ہے، اس کی اقامت کی وجہ سے مقیم ہوگا اور اس

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلوۃ، الباب الخامس عشر فی صلوۃ المسافر: ۱/۱۴۶

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلوۃ، الباب الخامس عشر فی صلوۃ المسافر: ۱/۱۴۶

کی نیت اور سفر کے لیے نکلنے کی وجہ سے مسافر ہوگا۔

وإن سار به أقل من مسيرة ثلاثة أميال، أعاد كل صلاة صلاه كعتين لأنه تبين أنه صلى صلاة

المسافرين، وهو مقيم. (۱)

ترجمہ:

اگر تین دن مسافت کی مقدار سے کم سفر کیا ہو تو جو بھی نماز اس نے دو رکعتیں پڑھی ہیں، ان کا اعادہ کرے گا، کیونکہ یہ بات ظاہر ہوئی کہ اس نے مسافروں کی نماز پڑھی ہے، حالانکہ وہ مقيم ہے۔



### سفر میں وطن اقامت پر گزرنا

سوال نمبر (75):

میرے گھر سے مدرسے کی مسافت تیس کلومیٹر ہے اور میں نے وہاں اقامت اختیار کی ہے، جب کبھی سفر شرعی کی نیت سے گھر سے نکلنا ہو اور مدرسے میں ٹھہر کر پھر سفر شروع کرنا ہو تو مدرسے میں قیام کے دوران قصر نماز پڑھوں گا یا پوری نماز؟ نیز اگر مدرسے میں وطن اقامت نہ ہو تو کیا حکم ہوگا؟

ی۔

بینوا انزہرما

الجواب وبالله التوفيق:

واضح رہے کہ جب کوئی شخص وطن اصلی سے سفر شروع کرنے اور درمیان میں وطن اقامت پر گزر ہو تو ان دونوں جگہ پوری نماز پڑھنے کا پابند ہوگا۔

لہذا مسئلہ صورت میں آپ جب وطن اصلی سے سفر شروع کریں اور آپ کا گزر اس مدرسے پر ہو جہاں آپ نے اقامت اختیار کی ہے تو آپ وہاں پر پوری نماز پڑھنے کے پابند ہوں گے اور اگر آپ نے مدرسے میں اقامت اختیار نہ کی ہو تو پھر مدرسے میں آپ سفر پر جاتے ہوئے اور واپسی میں مسافر شمار ہوں گے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

والحاصل: أن إنشاء السفر يبطل وطن الإقامة إذا كان منه، أما لو أنشاء من غيره فإن لم يكن فيه

مرور علیٰ وطن الإقامة، أو كان ولكن بعد سير ثلاثة أيام فكذلك، ولو قبله لم يطل الوطن بل يطل السفر لأن قيام الوطن مانع من صحتہ. (۱)

ترجمہ: اور غلام یہ ہے کہ سفر کا شروع کرنا وطن اقامت کو باطل کرتا ہے، جب یہ سفر اسی وطن اقامت سے شروع کیا جائے۔ اگر وطن اقامت کے علاوہ کسی دوسری جگہ سے سفر شروع کیا جائے تو اگر وطن اقامت پر گزرنہ ہو یا وطن اقامت پر گزرتا تین دن کی مقدار سفر کرنے کے بعد ہو، تو پھر یہی حکم ہے (یعنی وطن اقامت کو باطل ہونا اور نماز میں قصر کرنا) اور اگر (تین دن سفر کی مقدار سے) پہلے پہلے اس پر گزر رہا ہو تو یہ وطن اقامت کو باطل نہیں کرتا، بلکہ یہ سفر باطل ہوگا (کہ پوری نماز پڑھے گا) اس لیے کہ وطن اقامت میں قیام کرنا سفر شرعی کی صحت سے مانع ہے (آز تالیس میل سے کم ہے)۔



### افغان مہاجرین کا اپنے وطن میں نماز

سوال نمبر (76):

پاکستان میں افغان مہاجرین اپنے یا کرایہ کے گھروں میں رہتے ہیں، کبھی کبھار ایک دو دن کے لیے کسی ضرورت سے افغانستان جانا پڑتا ہے تو وہاں قصر کریں گے یا پوری نماز پڑھیں گے؟

بینوا انوہوا

الجواب وبالله التوفیق:

پاکستان افغان مہاجرین کا وطن اقامت ہے اور افغانستان وطن اصلی ہے، لہذا دونوں جگہ پوری نماز پڑھیں گے، البتہ راستے میں فاصلہ شرعی سفر کے برابر ہونے کی وجہ سے قصر نماز پڑھیں گے، لیکن جن افغان مہاجرین نے مستقل طور پر پاکستان کو وطن اصلی بنایا ہو تو وہ افغانستان میں پندرہ دن سے کم قیام کی صورت میں قصر کریں گے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

الوطن الأصلي: هو موطن ولادته، أو تأمله أو توطنه. قال ابن عابدین: أي عزم علی التوارفہ وعدم

الارتحال، وإن لم يتأهل. (۲)

(۱) ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب الصلوة، باب صلوة المسافر، مطلب فی الوطن الأصلي ووطن الإقامة: ۲/۵۱۵

(۲) ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب الصلوة، باب صلوة المسافر: ۲/۵۱۵

ترجمہ: (وطن اصلی) وہ اس کی پیدائش کی جگہ ہے یا اہل و عیال کو مستقل بسایا ہو یا اس کو مستقل وطن بنایا ہو۔  
علامہ ابن عابدینؒ فرماتے ہیں کہ: ”مستقل ٹھہرنے کا عزم کیا ہو اور وہاں سے کوچ نہ کرنے کا ارادہ ہو، اگرچہ  
اہل و عیال نہ رہتے ہوں۔“



کسی شہر میں پندرہ دن سے کم ٹھہرنے کی صورت میں نماز

سوال نمبر (77):

لنڈی کوتل سے ایبٹ آباد جانے والا پشاور میں تین دن ٹھہرتا ہے تو پشاور میں قیام کے دوران قصر کرے گا یا  
پوری نماز پڑھے گا؟

بینوا و بنو

الجواب وبالله التوفیق:

آدی جب تین منزل تخمیناً ۸۷ کلومیٹر دور سفر کرنے کے ارادہ سے نکلتا ہے تو اپنے شہر یا بستی کی حدود سے نکلنے  
ہی اس پر قصر کرنا لازم ہوگا، اسی طرح واپسی میں بھی جب تک شہر یا بستی کی حدود تک نہیں پہنچ پاتا، قصر کرے گا۔  
سوال مذکور میں یہ شخص پشاور میں تین دن قیام کے دوران مسافر کے حکم میں ہونے کی وجہ سے قصر کرے گا۔  
والدلیل علیٰ ذلک:

أقل مسافة تتغير فيها الأحكام مسيرة ثلاثة أيام..... الأحكام التي تتغير بالسفر هي قصر الصلوة. (۱)  
ترجمہ: کم سے کم مسافت جس کے ساتھ احکام تبدیل ہو جاتے ہیں، تین دن چلنے کی ہے۔۔۔۔ وہ احکام جو سفر کے  
ساتھ تبدیل ہوتے ہیں، ان میں سے نماز کا قصر بھی ہے۔



مسافر کا قصر کی بجائے پوری نماز پڑھنا

سوال نمبر (78):

میں ملازمت کے سلسلے میں لاچی (کوہاٹ) جاتا ہوں۔ پشاور سے لاچی تک فاصلہ ۹۰ کلومیٹر ہے۔ تین چار

دن ٹھہر کر واپس آتا ہوں۔ کسی نے بتایا کہ اس دوران لاچمی میں آپ مسافر متصور ہوں گے۔ میں نے قصر کی بجائے پوری نمازیں پڑھی ہیں، اب شرعاً کیا حکم ہے؟

بیشوا تزجروا

الجواب وبالله التوفیق:

محررہ حالات کی روشنی میں مذکورہ شخص مسافر متصور ہوگا اور اس پر اس دوران نماز میں قصر کرنا واجب ہے۔ قصر کی بجائے پوری نماز پڑھ لینے کی صورت میں فریضہ تو ساقط ہو جائے گا، لیکن گناہ گار ہوگا۔ اس گناہ کی تلافی کے لیے توبہ واستغفار کے بغیر کوئی چارہ نہیں۔ تاہم یہ ضروری ہے کہ وہ قعدہ اولیٰ میں بیٹھا ہو، کیونکہ یہ اس کا فرض قعدہ تھا اور دو رکعت اس کے نفل شمار ہوں گے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

والقصر واجب عندنا كذا في الخلاصة. فإن صلى أربعاً وقعد في الثانية قصر التشديد اجزائه، والأخريان نافلتان، ويصير مسيقاً لتأخير السلام. (۱)

ترجمہ:

اور ہمارے ہاں (مسافر کے لیے) قصر کرنا واجب ہے۔ مگر چار رکعتیں پڑھے اور قعدہ اولیٰ میں تشہد کے بعد بیٹھے تو نماز جائز ہوگی اور آخر والی دو رکعتیں نفل شمار ہوں گے، البتہ سلام میں تاخیر کی وجہ سے گناہ گار ہوگا۔



باپ کا بیٹے کے گھر قیام کرنا

سوال نمبر (79):

ایک شخص کا بیٹا اس کے وطن سے سفر شرعی کی مسافت پر ملازمت کے سلسلہ میں مقیم ہے۔ باپ بیٹے کی ملاقات کے لیے اس علاقے میں اگر پندرہ دن سے کم قیام کرے تو بیٹے کا تابع بن کر مقیم شمار ہوگا یا مسافر کے حکم میں ہوگا؟

بیشوا تزجروا

الجواب وبالله التوفیق:

سفر اور اقامت کی نیت میں اگر چہ اصل کا اعتبار ہوتا ہے، تابع کی نیت کا اعتبار نہیں ہوتا، لیکن جہاں کبھی شری طور پر تابع و متبوع کا تعلق نہ ہو تو فقط قرابت اور رشتہ داری کی بنا پر کسی کو دوسرے کا تابع بنانا مشکل ہے، چونکہ باپ بیٹے کا ایسا تعلق نہیں کہ باپ بیٹے کا تابع بن جائے، اس لیے بیٹے کا کسی جگہ رہائش اختیار کرنے سے باپ کو اس کا تابع نہیں بنایا جاسکتا اور فقہائے کرام کی عبارات کی زد سے بھی باپ بیٹے کے توابع میں سے نہیں ہے، لہذا سوال میں مذکور باپ اگر مذکورہ علاقہ میں پندرہ دن سے کم کی نیت کرے تو وہ مسافر شمار ہو کر قصر کرے گا اور اگر پندرہ دن کی نیت کرے تو پھر پوری نماز پڑھنے کا پابند ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

أما إذا كانت أوزافهم من أموال أنفسهم، فالعبرة لبيتهم، كذا في الظهيرية (۱)

ترجمہ: جب کوئی اپنا فقہ اپنے مال سے پورا کرتا ہو (کسی کا تابع نہ ہو) تو (سفر اور اقامت میں) ان کی اپنی نیتوں کا اعتبار ہوگا۔



کمپنی کے ملازم کا مختلف شہروں میں رہنا

سوال نمبر (80):

ایک آدمی دو سال گزارنے کے ارادے سے سعودی عرب جاتا ہے۔ وہ جس کمپنی میں کام کرتا ہے، اس کا ہیٹ ورک پورے ملک میں پھیلا ہوا ہے، کبھی ایک جگہ میں تین دن، پانچ دن اور کبھی مہینہ گزارنے کا اتفاق بھی ہو جاتا ہے۔ اب بعض لوگ کہتے ہیں کہ آپ قصر نماز پڑھیں، کیوں کہ آپ مسافر کے حکم میں ہیں، اور بعض کہتے ہیں کہ پوری نماز پڑھیں، اس سلسلے میں آپ رہنمائی فرمائیں؟

بیتوا تزجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رو سے تابع کی اقامت اور سفر کی نیت متبوع کی نیت پر موقوف ہے۔ اگر متبوع اقامت کی



نیت کرے اور تابع کو علم نہ ہو تو وہ مسافر متصور ہوگا، صورتِ مسئلہ میں مذکورہ شخص کمپنی کا تابع ہے، لہذا کمپنی کا شیڈول جاننے سے پہلے مسافر رہے گا، تاہم اس پر لازم ہے کہ کمپنی کے ناظمین سے شیڈول کے بارے میں معلومات حاصل کرے، پھر شیڈول کے مطابق اگر اس کے لیے کسی بھی جگہ مدتِ اقامت کی بقدر رہنا متعین نہ ہو تو مسافر شمار ہوگا، ورنہ (اگر متعین ہو تو) جہاں مدتِ اقامت گزارے وہ اس کے لیے وطنِ اقامت ہوگا، وہاں پوری نماز پڑھے گا، وہاں سے پھر اگر مسافت کی بقدر سفر کرے تو قصر کرے گا، البتہ دورانِ سفر وطنِ اقامت آئے یا وہاں سے گزرے تو اقامت کی نیت نہ ہونے کے باوجود بھی پوری نماز پڑھے گا، لیکن اگر وطنِ اقامت پر گزر کر ۸ کلومیٹر سفر طے کرنے کا ارادہ ہو تو پھر قصر کرے گا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ولا بد من علم التابع بنية المتبوع الإقامة، ولم يعلم التابع فهو مسافر حتى يعلم

علی الأصح (۱)

ترجمہ: تابع کے لیے متبوع کی نیت کا جاننا ضروری ہے، پس اگر متبوع نے اقامت کی نیت کر لی اور تابع کو علم نہ ہو تو اصح قول کے مطابق علم نہ ہونے تک وہ مسافر شمار ہوگا۔



## ڈیوٹی کی جگہ پر پندرہ دن سے کم قیام کرنا

سوال نمبر (81):

حکومت نے میری ڈیوٹی مالاکنڈ ڈویژن میں لگائی ہے، اور حکومت کی طرف سے اس بات پر مامور ہوں کہ جس علاقے میں جس وقت ضرورت پڑے گی، وہاں پہنچنا ہوگا اس لیے میں کسی ایک جگہ پندرہ دن قیام نہیں کر سکتا، تو ایسی حالت میں مقیم کے حکم میں ہوں گا یا مسافر ہوں گا؟

بیشوا تاجروا

الجواب وبالله التوفيق:

جو شخص شرعی سفر کی نیت سے سفر شروع کرے، وہ اپنے شہر کی حدود سے خارج ہونے کے بعد مسافر متصور ہوگا اور جب تک کسی مقام پر پہنچ کر پندرہ دن یا اس سے زائد ٹھہرنے کی قطعی نیت نہ کرے، مسافر ہی رہے گا۔ سوال مذکور میں

اگر موصوف کبریا کے حکم پر مختلف علاقوں کے اسفار کی وجہ سے پندرہ دن یا اس سے زیادہ کسی جگہ ٹھہرنے کی نیت کرے  
کا موقوف نہیں ملتا تو موصوف شرعاً مسافر ہی رہے گا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

من خرج من عمارة موضع إقامة قاصداً مسيرة ثلاثة أيام ولياليها بالسير الواسع مع الاستراحات

المعتادة صلى الفرض الرباعي ركعتين..... حتى يدخل موضع مقامه أو ينوي إقامة نصف شهر. (۱)

ترجمہ: جو شخص اقامت والے علاقے کی آباری سے نکل جائے، اس حال میں کہ اس کا قصد و ارادہ متوسط رفتار کے  
ساتھ اور حسب عادت آرام کے لیے ٹھہرنے کے ساتھ تین دن اور رات چلنے کی مسافت تک جائے تو ایسا شخص فرض  
نمازوں کی چار رکعتوں کی بجائے دو رکعتیں پڑھے گا۔۔۔ یہاں تک کہ اپنی اقامت کی جگہ میں داخل ہو جائے یا پندرہ  
دن ٹھہرنے کی نیت کرے۔

## قصر کی بجائے اتمام کرنا

سوال نمبر (82):

مسافر نے دو رکعت کی بجائے چار رکعت نماز پڑھ لی، کیا شرعی طور پر یہ نماز درست ہے؟

جواب: صحیحاً

الجواب وبالله التوفيق:

فقہ حنفی کی رو سے مسافر کا ظہر، عصر اور عشا کی نماز میں قصر کرنا واجب ہے اور پوری نماز پڑھ لینے سے گناہ گار  
تو ہوگا، لیکن دو رکعت کے بعد قدر تشہید بیٹھ جانے کی وجہ سے فرض مکمل ہو جانے کی بنا پر فریضہ سابقہ ہو جائے گا، تاہم اگر  
دو رکعت کے بعد نہیں بیٹھا تو نماز فاسد ہو جائے گی، کیونکہ اس نے فرض قعدہ (دو رکعت کے بعد) نہیں کیا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(فلا تأثم مسافران قعد في القعدة الأولى ثم فرضه و) لكنهم أنساء) ولو عاودا التناخير السلام، وترك

واجب التقصر، و واجب تكبيرة الافتتاح المنقل و خلط النفل بالفرض وهذا لا يحل. (۲)

(۱) ترمذی الاصل مع الدر المختار، کتاب الصلوة، باب صلوة المسافر: ۲/۵۹۹-۶۰۰

(۲) الدر المختار علی صغیر المختار، کتاب الصلوة، باب صلوة المسافر: ۲/۶۰۹-۶۱۰

ترجمہ:

اگر مسافر نے اتمام کیا اور پہلے قعدہ میں بیٹھ گیا تو فرض نماز مکمل ہو جائے گی، لیکن جان بوجھ کر ایسا کیا ہو تو گناہ گار ہوگا، سلام کی تاخیر، قصر (جو کہ) واجب ہے کو ترک کرنے، نفل نماز کی تکبیر تحریر کو ترک کرنے اور نفل نماز کو فرض کے ساتھ خلط کرنے کی وجہ سے اور یہ (سب) ناجائز ہیں۔



سفر کی وجہ سے دو نمازوں کا ایک ساتھ پڑھنا

سوال نمبر (83):

کیا مسافر ایک وقت میں دو نمازیں پڑھ سکتا ہے، مثلاً ظہر اور عصر کو یکجا کر کے پڑھ لے؟

بیتناؤ صروا

الجواب وبالله التوفیق:

فقہ حنفی کے رو سے دو نمازوں کو ایک وقت میں پڑھنا عرفات اور مزدلفہ میں دورانِ حج جائز ہے۔ اس کے علاوہ ہر نماز کا اپنے وقت میں پڑھنا ضروری ہے، البتہ عذر کی وجہ سے دو نمازوں کو اس طرح جمع کرنا کہ بظاہر جمع ہوں، لیکن حقیقت میں ہر نماز اپنے اپنے وقت میں ہو، صورت اس کی یہ ہے، مثلاً ظہر کی نماز کو آخری وقت میں اور عصر کو پہلے وقت میں پڑھ لے، تو اس طریقے سے جمع کرنا کسی عذر کی بنا پر درست رہے گا۔ اس طرح نمازوں کو جمع کر کے پڑھنا جمع صوری کہلاتا ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(ولا یجمع بین صلاتین فی وقت واحد فی حضر، ولا سفر) ما خلا عرفہ و مزدلفہ. (۱)

ترجمہ:

ایک وقت میں دو نمازوں کو یکجا کر کے نہیں پڑھے گا، سفر میں اور نہ حضر میں، سوائے عرفہ اور مزدلفہ کے۔



## مقیم کا مسافر کے پیچھے اتمام کرنا

سوال نمبر (84):

ایک مسافر کے پیچھے مقیم مقتدیوں نے عشا کی نماز میں آخر تک اس طرح اقتدا کی کہ امام نے دو رکعت کے بعد سلام پھیرنے کی بجائے نماز جاری رکھی اور چار رکعت نماز پوری کی، کیا مسافر امام کے پیچھے مقیم کا اس طرح نماز پڑھنا درست ہے؟

بیتنا نؤجرنا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ مسافر ظہر، عصر اور عشا کی نماز چار رکعت کی بجائے دو رکعت پڑھے گا۔ اگر کہیں قصر کی بجائے اتمام کیا تو دو رکعت نفل نماز شمار ہوں گے، اور نفل پڑھنے والے امام کے پیچھے فرض پڑھنے والے کی اقتدا درست نہیں، اس لیے کہ فرض نفل سے اقویٰ ہے۔

لہذا صورت مسئلہ میں امام کی اخیر دو رکعتیں نفل تھیں اور پیچھے اقتدا کرنے والے فرض نماز پڑھ رہے تھے، لہذا مقیمین کی نماز مذکورہ امام کے پیچھے قاسد ہوگئی ہے اور دوبارہ پڑھنا ضروری ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

قال فی الظہیریۃ: قلوه حتیٰ لو اتم المقیمون صلاتهم معہ فسدت صلوٰتہم؛ لان هذا اقتداء

المفترض بالمتنفل ولا یصح. (۱)

ترجمہ:

اگر مقیمین اپنی نماز مسافر امام کے ساتھ پوری کر لیں (یعنی مسافر امام نے غلطی سے دو کی بجائے چار رکعتیں پڑھ لی اور مقیمین نے بھی اس کی اقتدا کرتے ہوئے چار رکعتیں اس کے پیچھے پوری پڑھ لی) تو ان کی نماز قاسد ہو جائے گی، کیونکہ یہ فرض پڑھنے والے کی نفل پڑھنے والے کے پیچھے اقتدا ہے اور یہ درست نہیں ہے۔



(۱) امن عابدین، محمد امین منحة الخالق علی البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب المسافر، تحت قوله: (لا یصحیر مقیماً):

## وطن اقامت میں نیت کا اعتبار

سوال نمبر (85):

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ کے بارے میں کہ فوج کی ایک یونٹ جو کم از کم تین سوا افراد پر مشتمل ہو، ایک بڑی چھاؤنی میں قیام پذیر ہے، لیکن منفی حالات کے پیش نظر کبھی ان کی تبدیلی کسی دوسری ایسی چھاؤنی کی جاتی ہے جو جنگی سرحدات کے قریب ہوتی ہے کہ بوقت ضرورت سرحدات پہنچنے میں آسانی رہے۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ ایسی چھاؤنیوں میں قیام ہوتا ہے، لیکن دفاعی حکمت عملی کی بنا پر افسر بالا باقاعدہ یہ نہیں بتاتے کہ ہمیں کتنے دنوں کے لیے یہاں رہنا ہے۔ ان حالات کے پیش نظر ہمیں نماز کے قصر یا اتمام کے بارے میں کیا لا محضہ عمل اختیار کرنا چاہیے؟

(۱) اگر یہ یونٹ کسی صحرائی جا کر خیمہ زن ہو، وہاں پر جنگی حالات کا سامنا ہو، رہائشی سہولیات نہ ہوں، خیمہ لگا کر یہ یونٹ چند دن گزارے، کیا اسی صحرائی ان کی اقامت کی نیت معتبر ہے یا نہیں؟

(۲) سرحدات کے قریب چھاؤنی میں رہنے کے بارے میں نماز کا کیا حکم ہے؟ جس کے بارے میں افسران بالا اقامت کے بارے میں بتلانے سے قاصر ہوتے ہیں، لیکن کچھ ایسے منصوبے جاری ہوتے ہیں یا اسکیمیں شروع کرتے ہیں جن سے اندازہ ہوتا ہے کہ یہاں پر قیام مہینوں تک ہو سکتا ہے، بسا اوقات فوجی محفلوں میں بعض ذمہ دار حضرات کے منہ سے ایسی باتیں بھی نکل جاتی ہیں جو طویل اقامت پر دلالت کرتی ہیں۔

(۳) اگر اس یونٹ کے بعض حضرات کے بچے مرکزی چھاؤنی میں ہوں تو دو تین دنوں کے لیے بچوں کے پاس آنے سے یہ آدمی قصر نماز پڑھے گا یا پوری نماز پڑھے گا؟

(۴) اگر مسافر دور کعتوں کی بجائے چار رکعتیں پڑھے تو اس سے ذمہ فارغ ہوتا ہے یا نہیں؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

(۱)..... جنگی حالات کے پیش نظر اگر کسی یونٹ کی تقرری غیر آباد علاقہ میں ہو، جہاں سہولیات کے فقدان کے علاوہ مستقل رہائش کا کوئی بندوبست نہ ہو اور جنگی حالات کے پیش نظر کسی وقت یہ یونٹ ادھر ادھر بھیجی جاسکتی ہو تو ان کے لیے قصر کے سوا اور کوئی چارہ نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

قال شمس الأئمة الحلواني: عسكر المسلمين إذا قصذوا موضعاً، ومعهم أخبيتهم، وخبامهم، وفسا طيطهم، فنزلوا مغارة في الطريق، ونصروا الأخبية، والفسا طيط، وعزموا فيها على إقامة خمسة عشر يوماً، بصبروا مقيمين لأنها حمولة وليست بمساكن. (۱)

ترجمہ: شمس الأئمة کا کہنا ہے کہ: مسلمان فوج جب کسی مقام کا قصد کریں، ان کے پاس جب اپنے خیمے ہوں اور راستہ میں کسی صحرائیں خیمہ زن ہو کر پندرہ دن کی اقامت کی نیت کریں تو ایسی صورت میں نیت کے باوجود یہ لوگ مقيم نہیں بن سکتے، کیونکہ رہائشی نہیں، بلکہ کوچ کرنے والے ہیں۔

(۲)..... جہاں کہیں یونٹ اپنے مرکز سے کسی دوسری ایسی چھاؤنی بھیجی جائے جو سرحد کے قریب واقع ہو تاکہ بوقت ضرورت فوج کی ترسیل میں آسانی رہے اور کسی شہری آبادی میں جانے کے بعد اس کو جملہ سہولیات زندگی میسر ہوں تو ایسی جگہ میں اقامت کی نیت معتبر ہے، کیونکہ جہاں مستقل رہائش کی جگہ ہو، وہاں اقامت کی نیت درست ہے، لیکن اس میں ضروری ہے کہ افسر مجاز نے نیت کی ہو، ماتحت علمہ کا اقامت کی نیت کرنا اور نہ کرنا برابر ہے۔ افسر مجاز کی نیت اقامت کے لیے اعلان کرنا یا اعتماد ذریعہ ہے، لیکن جہاں کہیں دفاعی حکمت عملی کے تحت عمومی اعلان مشکل ہو، لیکن حالات اور قرآن سے اتنا معلوم ہوتا ہو کہ یونٹ کی اقامت پندرہ دن سے متجاوز ہے یا افسران بالا کوئی ایسے منصوبے اور سکیمیں شروع کر رہے ہیں جو مدت اقامت پر مشتمل ہوں تو ایسی صورت میں قرآن نیت اقامت کی آگاہی کے لیے کافی ثبوت ہیں، جن کے ہوتے ہوئے نماز پوری پڑھی جائے گی۔

مزید برآں آیام جنگ کے علاوہ عام دنوں میں یونٹ کی تبدیلی کی مدت پندرہ دن سے متجاوز ہوتی ہے، اس لیے ایسی صورت میں احوال اور قرآن سے استفادہ کر کے اقامت کی نیت معلوم کی جاسکتی ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

إن الحجاج إذا صلو إلى بغداد شهر رمضان، ولم ينو الإقامة، صلو بصلوة المقيمين؛ لأنه من عرفهم أن لا يخرجوا إلا مع القافلة، ومن هذا الوقت إلى وقت خروج القافلة أكثر من خمسة عشر يوماً، فكان أنهم نوا الإقامة أكثر من خمسة عشر يوماً، فيلزمهم صلوة المقيمين. (۲)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلوۃ، الباب الخامس عشر فی صلوۃ المسافر: ۱/۱۳۹

(۲) الفتاویٰ التاتاریخانیہ، کتاب الصلوۃ، نوع آخر فی بیان من لا یصبر مقيماً: ۲/۱۲

ترجمہ: حجاج کرام جب رمضان کے مہینہ میں بغداد پہنچیں اور اقامت کی نیت نہ کریں تو پوری نماز پڑھیں گے، کیونکہ یہ معلوم ہے کہ ان کا ٹکنا قافلہ کے بغیر ممکن نہیں اور اس وقت سے لے کر قافلہ کے ٹکنے تک پندرہ دن سے زیادہ مدت بنتی ہے گویا انہوں نے عملی طور پر پندرہ دن کی اقامت کی نیت کی ہے، اس لیے مقیم کی طرح نماز پڑھنا ضروری ہے۔

(۳)..... جہاں یونٹ کا اپنا مرکز ہو اور وہاں ہی یونٹ والوں کی مستقل تقرری ہو، بچے اور سامان بھی مرکز میں ہوں تو چند دنوں کے لیے ٹکنے سے یہ اقامت متاثر نہیں ہوتی، کیونکہ وطن اقامت سفر سے اس وقت متاثر ہوتا ہے جب وہاں سے باقاعدہ جانے کا عزم ہوتا، ہم اس میں ضروری ہے کہ یہاں پر اقامت کی نیت کر کے وطن اقامت بنایا ہو، لہذا یونٹ والے جب مرکزی چھاؤنی میں اپنے گھر آئیں تو دوبارہ اقامت کی نیت ضروری نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

کوطن الإقامة تبقي ببقاء النفل، وإن أقام بموضع آخر. (۱)

ترجمہ:

جیسا کہ وطن اقامت ہے کہ سامان پڑے رہنے سے (وطن اقامت کے حکم میں) باقی رہتا ہے، اگرچہ دوسری جگہ رہائش اختیار کر لے۔

(۴)..... فقہ حنفی کی رو سے مسافر چار رکعتوں کی بجائے دو رکعتیں پڑھے گا، اس کے باوجود اگر چار رکعتیں پڑھ کر قعدہ اولیٰ کیا ہو تو ذمہ فارغ ہوگا جن میں دو رکعت فرض اور باقی رکعتیں نفل متصور ہوں گی، البتہ گناہ گار ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

فإن صلى أربعاً وقعد في الثانية قدر التشهد أجزأته، والأخريان نافلتان، وبصير مسيئاً لا تحير المسلم. (۲)

ترجمہ:

اگر (مسافر) چار رکعتیں پڑھے اور دوسری رکعت میں تشهد کی مقدار بیٹھا ہو تو اس کی نماز ہو جائے گی۔ اخیر والی دو رکعتیں نفل ہوں گی اور سلام کی تاخیر کی وجہ سے گناہ گار ہوگا۔

(۱) البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صلوة المسافر، تحت قوله: (ويعقل الوطن الأصلي): ۲۳۹/۲

(۲) الفناوی الہندیہ، کتاب الصلوة، الباب الخامس فی صلوة المسافر: ۱۳۹/۱

## خاوند کے سفر کا بیوی پر اثر انداز ہونا

سوال نمبر (86):

میں حکومت کا ملازم ہوں اور مسلسل سفر میں رہتا ہوں، جبکہ میری بیوی ایک ہی جگہ مقیم ہے تو کیا میرے سفر کے احکام میرے گھروالوں پر اثر انداز ہوں گے؟

بیشوا خوجہ

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ بیوی جب خاوند کے ہمراہ سفر کر رہی ہو تو خاوند کے تابع ہوتی ہے اور یہ سفر کا قاعدہ ہے کہ متبوع کی نیت تابع پر اثر انداز ہوتی ہے اور تابع کی نیت کا اعتبار نہیں ہوتا، اس لیے اگر متبوع تابع کو کسی جگہ ٹھہرا کر اس کی اقامت کی نیت کر لیتا ہے تو تابع کی اقامت ثابت ہو جاتی ہے، اگرچہ متبوع نے خود اقامت کی نیت نہ کی ہو۔ سوال مذکور میں موصوف کی زوجہ اس کے تابع ہوگی، اس کی نیت اقامت سے مقیم اور نیت سفر سے مسافر رہے گی، بشرط یہ کہ بیوی کو خاوند کی نیت کا علم ہو، لہذا ایک ہی جگہ ٹھہرانے سے اگر خاوند بیوی کی نیت اقامت کرے گا تو مقیم شمار ہوگی، اگرچہ خاوند بدستور مسافر ہو۔

والدلیل علیٰ ذلک:

کل من كان تبعاً لغيره يلزمه طاعته، يصير مقيماً باقامته، و مسافراً بنيتہ، و يخرجہ إلى السفر. (۱)

ترجمہ:

ہر وہ شخص جو کسی دوسرے کا تابع ہو، اس پر اس کی اطاعت لازم ہے۔ اس کی نیت اقامت سے مقیم اور نیت سفر سے مسافر شمار ہوگا اور سفر کے لیے نکلنے پر بھی (مسافر شمار ہوگا)۔





## مسافر کی اقتدا میں مقیم کی نماز

سوال نمبر (87):

اگر مسافر نماز پڑھا رہا ہو اور اقتدا کرنے والے مقیم ہوں تو امام کے سلام پھیرنے کے بعد مقیم اپنی نماز انفرادی طور پر کس طرح پڑھے گا یعنی قرأت کرے گا یا بغیر قرأت کیے اپنی نماز پوری کرے گا، وضاحت فرمائیں؟

ہینورا خوجروا

:

الجواب وبالله التوفیق:

اگر مقیم چار رکعت والی نماز میں مسافر امام کی اقتدا کرتا ہو تو امام کے سلام پھیرنے کے بعد مقتدی بقیہ دو رکعت مسبوق کی طرح پڑھے گا، لیکن ان دو رکعتوں میں قرأت پڑھنا ضروری نہیں، اس لیے کہ یہ لاحق کے حکم میں ہے اور لاحق پر قرأت لازم نہیں ہوتی، لہذا مقیم مقررہ اندازے کے مطابق خاموشی اختیار کرتے ہوئے کھڑا رہے گا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وإن صلى المسافر بالمقیمین ركعتين، سلم، وأتم المقیمون صلاتهم..... وصاروا منفردین،

كالمسبوق إلا أنهم لا يقرؤون في الأصح. (۱)

ترجمہ:

اگر مسافر مقیم لوگوں کو دو رکعت نماز پڑھائے اور امام سلام پھیرے تو مقیم لوگ نماز پوری کر لیں۔۔۔۔۔ یہ لوگ مسبوق کی طرح انفرادی نماز پڑھنے والے ہوں گے، مگر صحیح قول کے مطابق قرأت نہیں پڑھیں گے۔



## مسافر بننے کے لیے راستوں میں تفاوت

سوال نمبر (88):

میں جہاں ملازمت کرتا ہوں، وہاں سے ہر ہفتے گھر آتا جانا ہوتا ہے۔ ابھی تک چند روز دن گزارنے کا اتفاق نہیں ہوا، اس لیے جائے ملازمت قصر کرتا ہوں اور راستے میں بھی، لیکن بعض موقعوں پر بارش یا کسی اور وجہ سے

ایسا راستہ اختیار کرتا ہوں جس کی مسافت شرعی مقدار سفر کے برابر نہیں تو کم مسافت والے راستے کو اختیار کرتے ہیں میرے لیے نماز پڑھنے کا کیا حکم ہے؟

بیشوا تزجروا

الجواب وبالله التوفيق:

داخ رہے کہ شرعی سفر کی مقدار اٹھتر ۷۸ کلومیٹر یا اس سے زائد فاصلہ ہے، البتہ اگر ایسی صورت ہو کہ منزل مقصود کی طرف جانے والے دور راستے ہوں، ایک راستہ کی مقدار شرعی سفر کے برابر ہو اور دوسرے کی مقدار کم ہو تو جس راستے کی مسافت مقدار سفر کے برابر ہو، اس راستے پر چلتے ہوئے قصر اور دوسرے راستے پر چلتے ہوئے اتمام کرے گا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

فإذا قصد بلدة أو إلى مقصده طريقان، أحدهما مسيرة ثلاثة أيام ولياليها، والآخر دونها، فسلك الطريق الأبعد كان مسافرا وإن سلك الأقصر يتم. (۱)

ترجمہ: کسی شہر کا قصد کیا اور منزل کی طرف دو راستے جاتے ہوں، ایک کی مسافت تین دن اور رات کے برابر ہو، جبکہ دوسرا اس سے کم ہو، اگر دور والے راستے کو اختیار کیا تو قصر کرے گا اور اگر مختصر راستہ اختیار کیا تو اتمام کرے گا۔



احکام سفر کا تعلق وطن اقامت یا وطن اصلی سے جوڑنا

سوال نمبر (89):

ایک شخص کا وطن اصلی صوابی ہے اور وطن اقامت پشاور ہے تو پشاور سے چار سہ جانی کی صورت میں وطن اصلی صوابی کا اعتبار کرتے ہوئے قصر کرے گا یا وطن اقامت پشاور کا اعتبار کرتے ہوئے اتمام کرے گا۔ نیز صوابی اور چار سہ کے درمیان مسافت، شرعی سفر کی مقدار سے زیادہ جبکہ پشاور اور چار سہ کے درمیان مسافت شرعی سفر کی مقدار سے کم ہے۔

بیشوا تزجروا

الجواب وبالله التوفيق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ صوابی اور چارسدہ کے درمیان مسافت احکامات پر اثر انداز ہو سکتی ہے، لیکن یہ حکم تب ہے، جب کوئی شخص صوابی سے چارسدہ کا سفر شروع کرے، لیکن جب یہ شخص پشاور یعنی وطن اقامت سے سفر شروع کر کے چارسدہ گیا تو اس صورت میں مسافت کم ہونے کی وجہ سے اتمام کرے گا اور سفر کے احکام کا تعلق اس جگہ سے ہے جہاں سے سفر شروع کیا ہے، لہذا یہ شخص چارسدہ میں پوری نماز پڑھنے کا پابند ہوگا اگرچہ چارسدہ اور اس کے وطن اصلی صوابی کے مابین مسافت شرعی سفر کی مقدار سے زیادہ ہے، کیونکہ اس نے سفر پشاور سے شروع کیا ہے، اس لیے پشاور کا اعتبار کیا جائے گا۔

والعکیل علیٰ ذلک:

السفر الذي يتغير به الأحكام: أن يقصد الإنسان مسيرة ثلاثة أيام ولياليها. قال صاحب فتح القدير:

وليس كل قطع يتغير به الأحكام. (۱)

ترجمہ:

وہ سفر جس کے ساتھ احکامات میں تبدیلی آتی ہے (وہ یہ ہے) کہ انسان تین دن اور راتیں چلنے کا ارادہ کرے۔ صاحب فتح القدير فرماتے ہیں کہ ہر مسافت کاٹنے سے احکامات نہیں بدلتے۔



وطن اصلی کے ختم کرنے کے بعد وہاں نماز

سوال نمبر (90):

ہمارے علاقے (مہمند ایجنسی) کے بعض لوگ کاروبار کے سلسلے میں راولپنڈی میں گھر خرید کر اہل و عیال سمیت رہتے ہیں، لیکن ان کی جائیداد، زمین اور مقبرہ بدستور ایجنسی میں ہوتے ہیں، کبھی کبھار تین دن عید گزارنے یا کسی جنازے میں شرکت کرنے یا اپنے بنائوں سے ملنے کے لیے آتے ہیں۔ اب ایجنسی میں یہ لوگ اتمام کریں گے یا قصر پڑھیں گے

بیتواتر جردا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر مذکورہ لوگوں نے راولپنڈی کو اپنا مستقل وطن قرار دیا ہو، یعنی اپنا گھر خرید کر اہل و عیال کو ہمیشہ کے لیے یہاں بسانے کا مصمم ارادہ کیا ہو اور انجمنی والے گھر کو چھوڑنے کا مستقل عزم کیا ہو تو پھر راولپنڈی ان کا وطن اصلی قرار پائے گا اور مہمند انجمنی جو کہ ان کا وطن اصلی تھا، نئے وطن اصلی کے قیام سے باطل ہو جائے گا، لہذا انجمنی میں قصر نماز پڑھیں گے، جب تک پندرہ دن سے کم قیام کی نیت ہو، کیونکہ یہ لوگ مسافر کے حکم میں شمار ہوں گے۔ اس کے برعکس اگر راولپنڈی میں عارضی قیام کا ارادہ کیا ہو اور مہمند انجمنی کو مکمل چھوڑنے کا عزم نہ ہو تو پھر راولپنڈی وطن اقامت کے حکم میں ہوگا اور دونوں علاقوں میں پوری نماز پڑھنے کا اہتمام کریں گے، اس لیے کہ وطن اصلی، وطن اقامت سے باطل نہیں ہوتا۔ نیز یہ بھی جائز ہے کہ دونوں جگہوں کو وطن اصلی بنانے کی نیت کریں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(الوطن الأصلي) هو موطن ولادته، أو تأمله أو ترطنه (يطلق بمثله) إذا لم يبق له بالأول أهل، فلو بقي لم يطل، بل يتم فيهما.... ويطلق (وطن الإقامة بمثله) بالوطن (الأصلي) بإنشاء (السفر). (۱): ترجمہ:

وطن اصلی جائے پیدائش ہے یا جہاں اہل و عیال ٹھہرائے ہوں یا وطن بنایا ہو، اپنی مثل سے باطل ہو جاتا ہے، یہ تب جب اول وطن میں اہل نہ رہے، اگر باقی رہے تو پھر باطل نہیں ہوتا، بلکہ دونوں میں اتمام کرے گا۔۔۔ اور وطن اقامت اپنی مثل سے باطل ہو جاتا ہے، اسی طرح وطن اصلی اور انشاء سفر سے بھی باطل ہو جاتا ہے۔



وطن اقامت سے مسافت شرعی سے کم سفر

سوال نمبر (91):

ایک شخص پشاور سے اسلام آباد جاتے ہوئے ترنول سے فتح جگ گیا، وہاں سے اسلام آباد روانہ ہوا تو فتح جگ میں قیام کے دوران یہ شخص مسافر ہوگا یا نہیں؟

دوسری صورت یہ ہے کہ یہ شخص اسلام آباد سے پشاور روانہ ہوا، ترنول پھاٹک سے فتح جگ گیا پھر ترنول

پہانگ سے ہوتا ہوا پشاور گیا تو کیا یہ شخص فتح جنگ میں مسافر شمار ہوگا یا نہیں؟

تیسری صورت یہ ہے کہ اسلام آباد میں مستقل رہنے والا روزانہ ملازمت کے سلسلے میں فتح جنگ جاتا ہے تو کیا یہ شخص فتح جنگ میں مسافر ہوگا؟

بہنو! توجہ روا

الجواب وبالله التوفیق:

جو شخص شرعی سفر یعنی ۴۸ میل یا ۸۷ کلومیٹر سے زیادہ مسافت کی نیت کرے تو علاقے کی حدود سے نکلنے کے بعد مسافر کے حکم میں شمار ہو کر قصر کرے گا۔ اگر حدود کے اندر رہے تو پوری نماز پڑھے گا۔

لہذا پہلی صورت میں پشاور سے اسلام آباد جاتے ہوئے اگر اسلام آباد میں اس شخص کا ارادہ پندرہ (۱۵) دن سے کم رہنے کا ہو تو یہ شخص اسلام آباد اور فتح جنگ میں مسافر شمار ہوگا، لیکن اگر اس کا ارادہ پندرہ دن یا اس سے زیادہ رہنے کا ہو تو پھر اسلام آباد میں تو مقیم شمار ہوگا، لیکن اسلام آباد جاتے ہوئے فتح جنگ میں مسافر ہوگا، کیونکہ یہ اسلام آباد کی حدود سے باہر مستقل جگہ ہے۔

دوسری صورت یہ ہے کہ اگر وہ اسلام آباد سے فتح جنگ چلا جائے، پھر ترنول واپس آ کر پشاور روانہ ہو جائے تو فتح جنگ میں مسافر متصور ہوگا، کیونکہ اسلام آباد کی حدود سے نکلتے ہی یہ مسافر ہوگا۔ اسلام آباد اور پشاور کے درمیان مسافت سفر شرعی کے حکم میں ہے۔

تیسری صورت میں اسلام آباد اور فتح جنگ کے مابین مسافت شرعی سفر سے کم ہونے کی وجہ سے یہ شخص مسافر نہیں ہوگا، بشرط یہ کہ اس کی آمد و رفت اسلام آباد سے صرف فتح جنگ تک ہو۔

والدلیل علیٰ ذلک:

يقصر حين يخرج من مصره ويخلف دور المصر..... وعليه الفتوى..... الصحيح ما ذكرناه بعين محارزة عمران المصر، لا غير، إلا إذا كان ثمة قرية أو قري متصلة بربض المصر، فحينئذ تعتبر مجاوزة القرى بخلاف القرية التي تكون متصلة بفناء المصر فإنه يقصر الصلوة، وإن لم يجاوز تلك القرية، وكذا إذا عاد من سفره إلى مصره لم يتم حتى يدخل عمران ولا يصير مسافرًا بالنية حتى يخرج ويصير مقبلاً بمحرد النية (۱)

ترجمہ:

شہر سے نکلنے اور مکانات کو پیچھے چھوڑ جانے کے بعد قصر کرے گا۔۔۔ اسی پر فتویٰ ہے۔۔۔ درست قول بھی یہی ہے، جو مذکور ہے کہ شہر کی آبادی سے گزر جانے کے بعد ہی (سفر کا) اعتبار ہوگا، مگر اس صورت میں شہر کے ساتھ کوئی متصل گاؤں ہو یا شہر کے میدان کے ساتھ پیوست گھوڑ دوڑ کے میدان ہوں تو ان علاقوں سے گزر جانے کا اعتبار ہوگا۔ اس کے برعکس وہ گاؤں یا علاقہ جو شہر کی فضا سے پیوست ہو، شہر سے نکلنے سے ہی قصر نماز پڑھے گا، اگرچہ شہر کی فضا کے ساتھ پیوست گاؤں سے تجاوز نہ کیا ہو اور اسی طرح جب سفر سے اپنے شہر واپس آئے تو جب تک آبادی میں داخل نہ ہو، پوری نماز نہیں پڑھے گا اور صرف نیت کرنے سے مسافر شمار نہیں، یہاں تک کہ آبادی سے نکل جائے، البتہ اقامت کی صورت میں صرف نیت کرنے سے مقیم شمار ہوگا۔



### وطن اصلی کا باطل ہونا

سوال نمبر (92):

ایک آدمی جس کا آبائی علاقہ کرک ہے، لیکن اب پشاور میں گھر بنا کر اہل و عیال سمیت مستقل رہ رہا ہے۔ اس کی جائیداد، گھر اور رشتہ دار وغیرہ کرک میں موجود ہیں۔ کبھی کبھار کرک جانے کی صورت میں یہ شخص مقیم کے حکم میں ہوگا یا مسافر؟

بیشوا نوجروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ اگر کوئی شخص وطن اصلی سے اہل و عیال سمیت کسی دوسری جگہ منتقل ہو کر مستقل سکونت اختیار کرتا ہے اور آئندہ اس علاقے میں نہ رہنے کا عزم کر لیتا ہے تو جائیداد اور رشتہ داروں کے باوجود اس کا وطن اصلی باطل ہوگا اور یہ دوسرا علاقہ اس کا وطن اصلی کہلائے گا، لہذا اگر کہیں کسی کام سے یا تعزیت وغیرہ کے سلسلے میں علاقہ جائے گا تو پندرہ دن سے کم نمبر نے نے کی صورت میں مسافر کے حکم میں شمار ہو کر قصر کرے گا، بشرط یہ کہ دونوں علاقوں کا درمیانی فاصلہ سفر شرعی کے برابر ہو، اگر دونوں علاقوں کا درمیانی فاصلہ سفر شرعی سے کم ہو تو پھر دونوں علاقوں میں اہتمام کا پابند ہوگا۔

لہذا صورت مسئلہ میں اگر واقعی کرک کے رہائشی نے پشاور میں مستقل سکونت اختیار کر کے آئندہ کرک، یعنی

اپنے آبائی علاقے میں نہ رہنے کا عزم کر لیا ہو تو پھر جائیداد اور گھر وغیرہ کی موجودگی سے وطن اصلی کا بطلان متاثر نہیں ہوگا، کیونکہ پشاور اب اس کا وطن اصلی بن گیا اور وطن اصلی دوسرے وطن اصلی یعنی اپنی مثل سے باطل ہوتا ہے۔  
واللہ اعلم بالصواب؛

(الوطن الأصلي) هو موطن ولادته، أو تاحله، أو نوطنه (ببطل بطله). (۱)

ترجمہ: وطن اصلی جائے پیدائش ہوتا ہے یا وہ علاقہ جہاں اہل و عیال کو مستقل طور پر بسایا ہو یا وہ علاقہ جسے مستقل وطن رہائش بنایا ہو، یہ اپنے مثل (وطن اصلی) سے باطل ہو جاتا ہے۔



## وطن اقامت سے سفر کرنا

سوال نمبر (93):

میرا ویزہ قطر کا ہے اور براستہ سعودی عرب قطر جاؤں گا، لیکن قطر میں کچھ عرصہ گزارنے کے بعد پھر سعودی عرب جاؤں گا، لہذا قطر میں رہائش کے دوران میں مقیم کے حکم میں رہوں گا یا مسافر کے حکم میں؟ یہاں کے علمائے کرام فرماتے ہیں کہ آپ قطر میں بھی مسافر کے حکم میں ہوں گے؟

بیشوا توجہ

الجواب وبالله التوفيق:

اگر کوئی شخص اپنے علاقے سے سفر شرعی کی مسافت کے برابر سفر کے ارادے سے نکلتا ہے تو اس وقت تک مسافر کے حکم میں رہے گا۔ جب تک اپنے علاقے لوٹ کر نہیں آتا یا کسی اور جگہ پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت نہیں کرتا۔ اگر پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کرنے سے پہلے ہی کسی کام کے لیے وہاں سے چلا جائے اور دوبارہ واپس آ کر پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کر لے تو پوری نماز پڑھے گا۔

مذکورہ شخص محض ویزہ لگنے سے قطر میں مقیم شمار نہیں ہوگا، جب تک پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت نہیں کرتا، لہذا اگر قطر میں پندرہ دن کی نیت کر کے ٹھہرے تو وہاں پوری نماز پڑھنے کا پابند ہوگا، ورنہ قصر کرے گا اور یہی حکم سعودی عرب کا بھی ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ولایزال علی حکم السفر، حتی ینوی الإقامة فی بلدة أو قرية خمسة عشر یوماً أو أكثر. (۱)  
ترجمہ: اور مسافر اس وقت تک سفر کے حکم میں رہے گا، جب تک کسی شہر یا گاؤں میں پندرہ دن یا اس سے زائد ٹھہرنے کی نیت نہیں کرتا۔



پندرہ دن سے کم قیام کی صورت میں نماز کا حکم

سوال نمبر (94):

ایک شخص صوابی کا رہنے والا پشاور میں ملازمت کے دوران ہراتوار کو گھر جاتا ہے، اگر اس کا قیام پشاور میں سات دن سے زیادہ نہ ہو، ایسی صورت میں پشاور میں قیام کے دوران یہ شخص قصر کرے گا یا پوری نماز پڑھے گا؟  
بینوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر پشاور میں یا قاعدہ ایک دفعہ پندرہ دن کی اقامت کی نیت کر کے رہنے کا موقع ملے تو مقیم کے حکم میں شمار ہوگا، جب تک پشاور میں کاروبار اور ملازمت کرے گا، پوری نماز پڑھے گا اور ہفتہ وار جانے سے اقامت متاثر نہیں ہوگی لیکن اگر پشاور میں قیام کے دوران ایک بار بھی پندرہ دن گزارنے کا موقع نہ ملے اور نہ ہی پندرہ دن اقامت کی نیت کی ہو تو پھر مسافر کے حکم میں رہتے ہوئے سفر کی نماز پڑھے گا، اگرچہ کاروبار یا ملازمت بدقوں تک جاری رہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ولایزال علی حکم السفر، حتی ینوی الإقامة فی بلدة أو قرية خمسة عشر یوماً أو أكثر. (۲)

ترجمہ:

اور مسافر اس وقت تک سفر کے حکم میں رہے گا، جب تک کسی شہر یا گاؤں میں پندرہ دن یا اس سے زائد ٹھہرنے کی نیت نہیں کرتا۔





## وطن اقامت کے پاس سے گزرنا

سوال نمبر (95):

ایک شخص وطن اصلی (الف) سے وطن اقامت (ب) جانا چاہتا ہے۔ دونوں کے درمیان فاصلہ سفر شرعی کے برابر ہے، لیکن پہلے ایک ایسی جگہ (ج) جانا چاہتا ہے جو کہ وطن اقامت سے تو مسافت قصر پر نہیں، البتہ وطن اصلی سے مسافت قصر پر واقع ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ راستے میں وطن اقامت (ب) پر سے گزرتا ہوا قصر کرے گا یا اتمام، حالانکہ انشاء سفر سے وطن اقامت باطل ہو جاتا ہے؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

اگر کوئی شخص وطن اصلی سے شرعی سفر کے ارادے سے نکلے اور اتفاق سے کسی ایسی جگہ چلا جائے جہاں جانے کے لیے وطن اقامت سے گزرے بغیر کوئی چارہ نہ ہو تو چاہے اس جگہ اور وطن اقامت کے درمیان مسافت قصر ہو یا نہ ہو، ہر صورت میں وطن اقامت میں اتمام کرے گا، قصر نہیں کرے گا، کیوں کہ وطن اقامت ابھی باطل نہیں ہوا، بلکہ باقی ہے۔ وطن اقامت انشاء سفر سے جب باطل ہوگا، جب وہاں سے مکمل طور پر اعراض کرے اور آئندہ یہاں رہنے کا ارادہ نہ ہو، اگر کہیں اس کا سامان موجود ہو اور دوبارہ رہنے کا ارادہ بھی ہو تو پھر وطن اقامت قائم رہے گا، لہذا جب بھی وطن اقامت میں داخل ہو گا یا اس کے پاس سے گزرے گا تو اتمام کا پابند رہے گا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

کو طن الإقامة تبقي بقاء النقل وإن أقام بموضع آخر. (۱)

ترجمہ:

وطن اقامت سامان پڑے رہنے سے باقی رہتا ہے، اگر چہ دوسری جگہ پر ہائش اختیار کرے۔



## دوران سفر اپنے شہر میں قیام کرنا

سوال نمبر (96):

ایک آدمی کی دس دن تکمیل گوجرانوالہ ہوئی۔ رائے دند سے گوجرانوالہ جاتے ہوئے لاہور میں ایک رات قیام کرنا پڑا، حالانکہ یہ شخص لاہور کا رہنے والا بھی ہے، تو لاہور میں قیام کے دوران یہ شخص قصر کرے گا یا پوری نماز پڑھے گا؟

بہنو! توجہ رہا

الجواب وبالله التوفیق:

جس شہر میں کسی شخص کے اہل و عیال کا مستقل قیام ہو، چاہے ذاتی مکان ہو یا کرایہ کے مکان میں رہائش پذیر ہوں تو وہاں سے گزرتے ہوئے قصر کی بجائے پوری نماز پڑھے گا، اگرچہ وہ مسافر ہو، کیونکہ وہ اس شہر میں مقیم کے حکم میں شمار ہوگا۔

صورتِ مسئلہ میں اگر لاہور والے ساتھی کی لاہور میں مستقل رہائش ہو تو لاہور اس کا وطنِ اصلی ہے، لہذا لاہور میں قیام کے دوران یا لاہور پر سے گزرتے ہوئے وہ پوری نماز پڑھے گا، کیوں کہ لاہور اس کا وطنِ اصلی ہے اور وطنِ اصلی سفر سے باطل نہیں ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وإذا دخل المسافر مصره أتم الصلوة وإن لم ينو الإقامة فيه، سواء دخله بنية الإختیار، أو دخله

لقضاء الحاجة. (۱)

ترجمہ:

جب مسافر اپنے شہر میں داخل ہو جائے تو پوری نماز پڑھے گا، اگرچہ اس شہر میں اقامت کی نیت نہ کی ہو، چاہے اپنے اختیار سے داخل ہوا ہو یا کسی ضرورت سے داخل ہوا ہو۔



(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلوة، الباب الخامس عشر فی صلوۃ المسافر: ۱/۱۴۲

## انشائے سفر سے وطن اقامت کے بطلان کا مطلب

سوال نمبر (97):

کسی شہر یا بستی کو وطن اقامت بنالینے کے بعد اگر یہ شخص شرعی سفر کی نیت سے اس علاقے سے باہر چلا جائے، اور پندرہ دن گزار لینے سے پہلے پہلے وطن اقامت واپس آئے تو یہ شخص دوبارہ وطن اقامت بنائے گا یا سابقہ وطن اقامت برقرار رہے گا۔ فقہ کی کتابوں میں انشاء سفر سے وطن اقامت کے باطل ہونے کا لکھا ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس شخص کو وطن اقامت کے بطلان کی وجہ سے دوبارہ نیت کی ضرورت ہے۔

بینوا انذہروا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے جب ایک شخص مسافت سفر ۲۸ میل، یعنی ۸۷ کلومیٹر کی نیت سے نکلتا ہے تو اپنے شہر کی حدود سے نکل کر مسافر شمار ہوگا اور اس وقت تک مسافر تصور ہوگا، جب تک شہر کی حدود میں لوٹ کر داخل نہ ہو جائے یا کسی دوسرے شہر یا بستی میں پندرہ دن یا زائد ٹھہرنے کی نیت نہ کرے۔ ٹھہرنے کی یہ دوسری جگہ وطن اقامت کہلاتی ہے اور وطن اقامت وطن اصلی، وطن اقامت اور انشاء سفر قیوں سے باطل ہو جاتا ہے، جیسا کہ فقہ کے متون اور دوسری کتب میں مذکور ہے، لیکن وطن اقامت کے بطلان کے صحیح اسباب معلوم کرنے کے لیے فقہائے کرام کی عبارتوں کا سہارا لینا ضروری ہے، تاکہ یہ معلوم ہو سکے کہ ان اسباب سے وطن اقامت کے بطلان کی اصل نکلا کیا ہے، چنانچہ علامہ کا سانی فرماتے ہیں کہ: ”وطن اقامت کے بطلان کے اسباب اس وقت مؤثر رہیں گے، جب اس بات کی دلالت پائی جائے کہ وطن اقامت میں ٹھہرنے کی ضرورت باقی نہیں رہی اور جس حاجت کے لیے ٹھہرا تھا، وہ پوری ہو گئی۔“ اس لیے وطن اقامت والا آدمی اگر کسی ضروری کام کو نبھانے کے لیے وطن اصلی یا کہیں اور سفر شرعی کی نیت سے دو چار دن لگا کر واپس وطن اقامت لوٹ آئے تو اس سے وطن اقامت باطل نہ ہوگا، اسی علت کی بنا پر جب تک ایک شخص کا سامان وغیرہ وطن اقامت میں پڑا ہے تو وہ جب بھی آئے گا، مقیم تصور ہوگا۔

مذکورہ وضاحت سے یہ بات کھل کر سامنے آگئی کہ فقہاء کی عبارات میں انشاء سفر سے مراد وطن اقامت سے مکمل اعراض ہے، یعنی جب تک انشاء سفر کی نیت سے اس علاقے کو مکمل طور پر چھوڑنے کا عزم نہ ہو، اس وقت تک کسی انشاء سفر سے وطن اقامت باطل نہ ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وطن الإقامة یتنقض بالوطن الأصلي..... و یتنقض بالسفر أيضا؛ لأن توطنه فی هذا المقام ليس للقرار، ولكن لحاجة، فإذا سافر منه بسدل به علی قضاء حاجته، فصار معرضا عن التوطن به، فصار تفضاله دلالة. (۱)

ترجمہ:

وطن اقامت وطن اصلی سے باطل ہو جاتا ہے۔۔۔۔۔ اور سفر کے ساتھ بھی باطل ہو جاتا ہے، کیونکہ اس علاقے میں مستقل رہنے کے لیے نہیں، بلکہ کسی حاجت سے ٹھہرا تھا، اب جب یہاں سے سفر کر رہا ہے تو یہ اس کی حاجت پوری ہونے پر دلالت کر رہا ہے، گویا اسے وطن اقامت بنانے سے اعراض کر رہا ہے تو یہ (وطن اقامت) کے توڑنے پر دلالت کرتا ہے۔



## وطن اقامت میں سامان کی موجودگی

سوال نمبر (98):

میرا تعلق آزاد کشمیر سے ہے۔ پشاور یونیورسٹی میں دو سال کے لیے داخلہ ملا ہے، ہر ہفتے گھر جایا کرتا ہوں۔ ایک مرتبہ پندرہ دن سے زائد وقت گزار چکا ہوں، جب کبھی گھر جاتا ہوں تو میرا سامان پڑا رہتا ہے۔ یونیورسٹی میں پندرہ دن سے کم وقت گزارنے کی صورت میں سفر کی نماز پڑھوں گا یا پوری نماز پڑھوں گا؟ وضاحت فرمائیں۔

بیشواتر جواب

الجواب وبالله التوفیق:

کوئی شخص جب اپنے علاقے سے شرعی مسافت کی مقدار سفر کرنے کا ارادہ کر کے نکلتا ہے تو جب تک اپنے علاقے کی طرف واپس نہیں لوٹتا یا کسی علاقے میں پندرہ دن اقامت کی نیت نہیں کرتا، مسافر کے حکم میں رہے گا، البتہ پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کے ساتھ کسی جگہ قیام کرنے سے وہ جگہ وطن اقامت بن جائے گی۔ اب جب تک اس کا سامان وغیرہ پڑا ہو اور مستقل طور پر یہ علاقہ چھوڑنے کی نیت نہ کی ہو تو یہ جگہ اس کا وطن اقامت شمار ہوگا۔

اپنے علاقے تک آمد و رفت سے وطن اقامت پر اثر نہیں پڑے گا، لہذا موصوف پشاور یونیورسٹی میں قیام کے دوران پوری نماز پڑھے گا۔

والد تبیل علی ذلک:

وقیل: تبقی وطننا؛ لأنها كانت وطناله بالأهل والدار جميعا، فبإل أحد هما لا يرتفع الوطن،  
کوطن الإقامة تبقی ببقاء الثقل، وإن أقام بموضع آخر، (۱)  
ترجمہ:

کہا گیا ہے کہ وطن اصلی باقی رہتا ہے، اس لیے کہ وطن اصلی اہل اور گھر دونوں کی وجہ سے کہلاتا ہے تو کسی ایک کے زائل ہونے سے وطن اصلی باطل نہیں ہوتا، جیسا کہ وطن اقامت سامان کے پڑے رہنے سے باقی رہتا ہے، اگرچہ قیام کسی اور جگہ ہو۔



### ایک شہر میں مختلف مقامات پر ٹھہرنا

سوال نمبر (99):

میرا وطن اصلی بنوں ہے۔ گھر پشاور میں ہے اور پشاور کے ایک مدرسہ میں مقیم ہوں، چودہ دن کے بعد گھر جاتا ہوں تو مدرسہ میں پندرہ دن پورے نہ ہونے کی وجہ سے میری نماز کا کیا حکم ہوگا؟ اگر کوئی شخص دیہات کی مختلف بستیوں میں پندرہ دن سے زائد ٹھہرے گا تو اس کی نماز کا کیا حکم ہوگا؟

الجواب وبالله التوفيق:

ایک ہی شہر کے مختلف مقامات پر پندرہ دن ٹھہرنے سے اقامت ثابت ہو جاتی ہے، لہذا مذکورہ طالب علم کا گھر بھی پشاور میں ہے تو گھر اور مدرسہ دونوں مقامات پر ٹھہرنے کی مدت ایک شمار ہوگی، اس لیے مدرسہ میں پوری نماز پڑھنے کا پابند ہوگا۔ اگر دیہات کی مختلف بستیوں میں پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کی ہو تو اس کی دو صورتیں بنتی ہیں۔ اگر ہر بستی ایک مستقل موضع اور الگ نام کے ساتھ موسوم ہو تو ایسی صورت میں مسافر رہے گا، اس کے برعکس اگر ہر بستی دوسری بستی کی تابع ہو اور الگ نام سے موسوم نہ ہو تو پھر مقیم رہے گا، جبکہ شہر کے مختلف مقامات مؤخر الذکر کے حکم میں ہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ولسوی الإقامة خمسة عشر يوماني موضعين، فإن كان كل منهما أصلاً بنفسه نحو مكة ومنزلة الكوفة والحيرة لا يصير مقيماً وإن كان أحدهما تبعاً لآخر حتى تنحب الجمعة على مكانه يصير مقيماً (۱) ترجمہ: اگر دو مختلف مقامات میں پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کی ہو اور ہر مقام اپنی جگہ پر مستقل ہو، جیسے مکہ، مکی، کوفہ اور حیرہ تو مقيم نہیں ہوگا، لیکن اگر ایک دوسرے کے تابع ہوں، یہاں تک کہ اس کے مکینوں پر جمعہ بھی واجب ہوتا ہو تو مقيم ٹھہرے گا۔



### مسافر امام کا مسافر مقتدیوں کو پوری نماز پڑھانا

سوال نمبر (100):

امام مسافر ہے اور اقتدا کرنے والے بھی مسافر ہیں۔ اب اگر امام قصر کی بجائے پوری نماز پڑھ لیتا ہے تو نماز پر کیا اثر پڑے گا۔ چار رکعتیں پڑھنے کی صورت میں اگر دو رکعت پر قعدہ نہیں کیا تو پھر کیا حکم ہوگا؟ وضاحت کریں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

امام مقيم اور اقتدا کرنے والا مسافر ہو تو پھر امام کے تابع ہونے کی وجہ سے مسافر مقتدی پوری نماز پڑھنے کا پابند ہوگا اور دو رکعت نماز نفل شمار ہوگی۔ اس صورت کے علاوہ مسافر چاہے امام ہو یا مقتدی اس پر قصر نماز پڑھنا واجب ہے اور پوری نماز پڑھ لینے سے گناہ گار ہوگا، تاہم اگر دو رکعت کے بعد تشهد میں بیٹھا ہو تو نماز فاسد نہیں ہوگی اور اگر قعدہ اولیٰ میں بیٹھا ہو تو نماز فاسد ہوگی، کیوں کہ یہ قعدہ مسافر کے حق میں فرض ہے اور فرض چھوٹنے کی صورت میں نماز دوبارہ پڑھنا واجب ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

فرض المسافر فی الرباعی رکعتان، کذا فی الہدایۃ، والقصر واجب عندنا، فإن صلی أربعاً، وقعد فی

الثانية قدر التثبید احزانتہ، والآخر همان نافلة، ویصبر مینا لتأخیر الملام، وإن لم یقع فی الثانية قدرها بطلت. (۱)

ترجمہ: چار رکعتوں والی فرض نمازوں میں مسافر کے لیے دو رکعتیں پڑھنا ضروری ہے۔ اسی طرح ہدایہ میں مذکور ہے۔ ہمارے نزدیک قصر کرنا واجب ہے، اگر چار رکعتیں پڑھ لے اور پہلے قعدہ میں دو رکعتوں کے بعد تشہد کی مقدار بیٹھ گیا تو نماز درست ہو جائے گی اور باقی دو رکعتیں نفل شمار ہوں گی، لیکن سلام کی تاخیر کی وجہ سے گناہ گار ہو گا اور اگر دو رکعت کے بعد تشہد کے برابر نہیں بیٹھا تو نماز ہی باطل ہو جائے گی۔



باپ بیٹے کا ایک دوسرے کے وطن اقامت میں نماز

سوال نمبر (101):

ہمارا آبائی وطن سرانے نورنگ ہے۔ ہماری جائیداد اور گھر وغیرہ بھی نورنگ میں ہیں، جبکہ میں اولاد سمیت نورنگ سے چند کلومیٹر کے فاصلے پر واقع بنوں شہر میں رہتا ہوں اور میرے والدین ڈی۔آئی۔خان میں مقیم ہیں۔ اب اگر میں ڈی۔آئی۔خان جاؤں یا میرے والدین میرے ہاں بنوں تشریف لائیں تو میری اور میرے والدین کی نمازوں کا حکم کیا ہو گا؟ یعنی قصر کریں گے یا پوری نماز پڑھیں گے؟ نیز ہم نے نورنگ، یعنی اپنا آبائی علاقہ عارضی طور پر ترک کیا ہے، مستقل طور پر دوبارہ وہاں رہنے کا ارادہ ہے؟

بیشرا مؤجبروا

الجواب وبالله التوفیق :

سوال مذکور میں بیٹا ڈی۔آئی۔خان جانے کی صورت میں والدین کا تابع ہونے کی وجہ سے پوری نماز پڑھے گا، کیونکہ اولاد والدین کی نیت کے تابع ہوتے ہیں، لیکن والدین اگر ڈی۔آئی۔خان سے بنوں آئیں گے تو پوری نماز پڑھیں گے، کیونکہ بنوں سے پہلے وہ سرانے نورنگ (وطن اصلی) میں داخل ہوں گے۔ سرانے نورنگ سے بنوں تک مسافت طے کرنے سے وہ مسافر شمار نہیں ہوں گے، اس لیے کہ یہ مسافت شرعی مسافت کے برابر نہیں، لہذا بنوں میں بیٹا اور والدین سب مقیم کے حکم میں ہونے کی بنا پر پوری نماز پڑھیں گے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

قولہ: (والأصل أن الشيء يبطل بمثله) کہما يبطل وطن الأصلي بالوطن الأصلي ووطن الإقامة بوطن الإقامة..... ووطن الإقامة بالوطن الأصلي..... قولہ: (تلمیذ) ای إذا كان يرتزق من أستاذه..... قلت: ومثله بالأول، الابن البار البالغ مع أبيه. (۱)  
ترجمہ: قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ ایک چیز اپنی مثل سے باطل ہوتی ہے، جیسے وطن اصلی وطن اصلی سے باطل ہوتا ہے اور وطن اقامت (دوسرے) وطن اقامت سے (باطل ہوتا ہے)۔۔۔ اسی طرح وطن اقامت وطن اصلی سے باطل ہوتا ہے۔۔۔ شاگرد جب اپنے استاذ کی زیر کفالت ہو (استاذ کا تابع ہوگا)۔۔۔ اسی طرح بالغ فرماں بردار بیٹا باپ کا بطریق ادلی تابع رہے گا۔



### روزانہ گھر سے سفر کی مسافت پر نکلنا

سوال نمبر (102):

ایک تاجر روزانہ سینکڑوں میل کی مسافت کاٹنے کے بعد گھر لوٹ کر آتا ہے تو اس کی نماز کا کیا حکم ہوگا۔ یعنی قصر کرے گا یا پوری نماز پڑھنے کا پابند ہوگا؟

بیتوا تزجروا

الجواب وبالله التوفیق:

مذکورہ تاجر اپنے شہر کی حدود سے نکلنے کے بعد واپس اپنے شہر کی حدود میں داخل ہونے تک مسافر کے حکم میں رہے گا، اس لیے اپنے علاقے سے باہر روزانہ جتنی نمازیں پڑھے گا قصر کرے گا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(إذا فارق المسافر بيوت المصير، صلى ركعتين) لأن الإقامة تتعلق بدخولها فيتعلق السفر

بالخروج عنها. (۲)

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصلوة، باب صلوة المسافر، مطلب فی الوطن الأصلي ووطن الإقامة: ۶۱۵/۲

(۲) الهدایة، کتاب الصلوة، باب صلوة المسافر: ۱۷۴/۱



ترجمہ: جب مسافر اپنے شہر کی آبادی سے گزر جائے تو دو رکعت نماز پڑھے گا، اس لیے کہ اقامت کا حکم آبادی میں داخل ہونے سے نافذ ہوگا تو سفر کا حکم (اس سے) نکلنے پر نافذ ہوگا۔



## وطن اصلی قدیم میں صرف ایک بیوی کا رہ جانا

سوال نمبر (103):

ایک آدمی نے وطن اصلی سے اہل کو منتقل کر کے دوسری جگہ وطن اصلی بنالیا۔ پہلے وطن میں اس کی دوسری بیوی موجود ہے تو ایسی صورت میں وطن اصلی قدیم جا کر قصر کرے گا یا اتمام؟ نیز اگر پہلے وطن اصلی میں اس کی بیوی بچے نہ ہوں تو پھر کیا حکم ہوگا؟ وضاحت فرمائیں۔

بیشوا تضرعاً

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ وطن اصلی جدید وطن اصلی قدیم کو باطل کر دیتا ہے۔ وطن اصلی جدید کا مطلب یہ ہے کہ اس علاقے سے اہل و عیال کو دوسری جگہ منتقل کر کے مکمل سکونت اختیار کرے اور پہلا علاقہ اس طرح چھوڑ دے کہ آئندہ وہاں نہ رہنے کا عزم ہو تو ایسی صورت میں وطن اصلی جدید وطن قدیم کو باطل کر دیتا ہے۔ اب اگر یہ شخص وطن اول (قدیم) جا کر چند روز سے کم ٹھہرتا ہے اور مسافت بھی شرعی سفر ہے۔ برابر ہو تو قصر کرے گا۔ اہل و عیال سمیت مستقل طور پر منتقل ہونے کے بعد وطن اصلی قدیم میں محض جائیداد کی موجودگی قصر سے مانع نہیں۔ اس کے برعکس اگر قدیم اور جدید دونوں میں اہل و عیال موجود ہوں تو پھر یہ دونوں علاقے اس کے وطن اصلی کہلائے گئے اور یہ شخص ان دونوں علاقوں میں جب بھی جائے گا اور جتنے وقت کے لیے جائے گا، مقیم کے حکم میں شمار ہو کر پوری نماز پڑھنے کا پابند ہوگا۔ نیز وطن اصلی کی بقا اور ختم ہونے کے حکم میں بنیادی طور پر اہل و عیال کی علت کا فرما رہی ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ویبطل الوطن الأصلي بالوطن الأصلي، إذا انتقل عن الأول بأهله، وأما إذا لم ينتقل بأهله، ولكنه

استحدث أهلاً ببلدة أخرى، فلا يبطل وطنه الأول، ويتم فيها. (۱)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلوۃ، الباب الخامس فی صلوۃ المسافر: ۱/۱۴۲

ترجمہ: وطن اصلی، وطن اصلی کو باطل کر دیتا ہے، بشرط یہ کہ پہلے وطن سے اہل و عیال سمیت منتقل ہوا ہو، اگر اہل و عیال کو منتقل نہ کیا ہو، بلکہ محض بعض اہل کو دوسرے شہر میں بسایا ہو تو پہلا وطن باطل نہیں ہوگا، بلکہ وہاں بھی اتمام کرے گا



## وطن اصلی کا باطل ہونا

سوال نمبر (104):

کوئی شخص اپنے ملک سے چلا جائے، کسی اور ملک میں اقامت اختیار کرے اور پہلے ملک کی جائیداد بھی وہاں منتقل کر دے۔ اب یہاں سے سابقہ ملک عارضی طور پر جانے کی صورت میں قصر نماز پڑھے گا یا پوری نماز پڑھے گا؟

الجواب وبالله التوفیق:

مختلف روایات اور فقہی عبارات کی رُو سے وطن اصلی کے معتبر ہونے میں اہل و عیال کی سکونت کو بڑا دخل ہے، اس لیے اگر کوئی شخص اہل و عیال سمیت مکمل طور پر اپنے آبائی مقام سے کسی دوسرے مقام کی طرف منتقل ہو جائے اور مستقل طور پر اہل و عیال سمیت رہائش پذیر ہو جائے تو یہ مقام اس کے لیے بمنزلہ وطن اصلی کے ہوگا، لہذا اگر کوئی شخص اہل و عیال کو منتقل کرنے کے بعد کسی کام کی غرض سے اپنے آبائی مقام چلا جائے اور وہاں اس نے اقامت کی نیت نہیں کی ہو تو جب تک وہاں رہے گا، مسافر کے زمرے میں شمار ہوگا، اس لیے قصر کرے گا۔

لہذا صورتِ مسئولہ کی رُو سے جب مذکورہ شخص نے دوسری جگہ میں سکونت اختیار کی ہے اور اہل و عیال کو بھی منتقل کر لیا ہے تو اب یہ ملک اس کے لیے بمنزلہ وطن اصلی کے ہے اور سابق ملک کا علاقہ اس کا وطن اصلی نہیں رہا، اگرچہ اس کی جائیداد دوسرے ملک میں موجود ہو، اس لیے سابقہ علاقے جانے کی صورت میں قصر نماز پڑھے گا۔

والدلیل علیٰ ذلك:

والوطن الأصلي هو وطن الإنسان في بلده، أو بلدة أخرى اتخذها داراً، أو توطن بها مع أهله وولده، وليس من قصده الارتحال عنها، بل التعميش بها... فالوطن الأصلي ينتقص بمثله لا غير، هو أن الإنسان يتوطن في بلدة أخرى وينقل أهل إليه من بلده، فيخرج الأول من أن يكون وطناً أصلياً حتى لو داخل فيه مسافراً لا نصير صلاته أربعاً. (۱)

ترجمہ: وطن اصلی انسان کا وہ وطن ہے جو اس کے شہر میں ہو یا دوسرے شہر میں جہاں اس نے گھر بنایا ہو اور اپنے اہل و عیال کے ساتھ اس کو وطن بنایا ہو اور یہاں سے دوسری جگہ منتقل ہونے کی نیت نہ ہو، بلکہ رہنے کا ارادہ ہو پس وطن اصلی اپنی منزل کے ساتھ باطل ہو گا کسی اور سے (باطل) نہ ہو گا اور وہ اس طرح ہے کہ دوسرے شہر کو وطن بنائے اور اہل و عیال وہاں منتقل کرے تو اول وطن اصلی ہونے سے نکل جائے گا، اگر وہاں مسافر ہو کر داخل ہو گا تو اتمام نہیں کرے گا۔



مسلم پھیرنے کے بعد امام کا مسافر ہونے کا اعلان

سوال نمبر (105):

اگر امام مسافر ہو اور مقتدیوں میں کچھ مقیمین بھی ہوں تو امام کا ان کو سلام پھیرنے کے بعد یہ کہنا کہ ”میں مسافر ہوں، اپنی نماز پوری کرو“ از روئے شریعت کیسا ہے؟

پیشوا توجہ فرما

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ مسافر اگر کسی ایسی جگہ امامت کرے، جہاں اس کے پیچھے مقیمین بھی نماز پڑھ رہے ہوں اور ان کو امام کی حالت سفر کا علم نہ ہو تو سلام پھیرنے کے بعد لوگوں کو بلند آواز سے کہے کہ ”نماز مکمل کر لو، میں مسافر ہوں، یہ عمل نہ صرف جائز ہے، بلکہ مستحب بھی ہے، تاکہ نماز پڑھنے والے مقیمین نماز کے منافی کسی عمل میں پڑ جانے سے پہلے ہی بقیہ دو رکعت نماز پڑھنے کے لیے کھڑے ہو جائیں۔

والعذیل علی ذلک:

(وینسحب للإمام إذا سلم أن يقول: أتموا صلاتکم، فإنما قوم سفن) لأنه عليه السلام قاله حين

صلی باهل مكة وهو مسافر. (۱)

ترجمہ: امام کے لیے مستحب ہے کہ جب سلام پھیرے تو یوں کہے کہ ”تم اپنی نماز پوری کر لو، ہم مسافر قوم ہیں“ کیونکہ نبی پاک ﷺ نے یہ اس وقت فرمایا، جب اہل مکہ کو نماز پڑھائی اور وہ مسافر تھے۔



## باب صلوٰۃ المريض

### (مباحث ابتدائیہ)

#### تعارف اور حکمت مشروعیت:

بہترین جسمانی قالب اور عقل و دانائی سے نوازے جانے کے باوجود انسان عوارض سے خالی نہیں۔ اسلام کا یہ تصور ہے کہ بیماری اور شفا اللہ کی طرف سے ہے، جس میں فرماں بردار اور نافرماں کی کوئی تخصیص نہیں اور نہ ہی بیماری کسی انسان کے گناہ کا رد ہونے کی دلیل ہے۔ دوسرے مذاہب کے برعکس اسلام نے مرض کے سلسلے میں جو تصور دیا ہے، اس سے مریض کے لیے ہمدردی اور رحم کے جذبات ابھرتے ہیں۔ مرض اور بیماری کے دوران شریعت مطہرہ نے انسان کو قائلو پرزہ قرار دینے کی بجائے اس کو دوسرے انسانوں کی طرح مکلف بنا دیا ہے، تاکہ نفسیاتی طور پر وہ محرومی اور کمتری کے اس احساس سے بچ سکے کہ ”میں اب کسی دنیوی یا اخروی کام کے قابل نہ رہا“ بلکہ اس کے لیے شریعت کے تمام احکام میں سہولت اور آسانی پیدا کر کے حکم دیا گیا کہ اپنے اندر جتنی طاقت دیکھو اسی کی بقدر احکامات شرعیہ کی پابندی کرو۔

ان سہولتوں میں سے ایک بڑی سہولت نماز کے احکام میں تخفیف ہے جس سے احکامات شرعیہ کے اعتدال کے ساتھ ساتھ نماز کی انتہائی اہمیت کا بھی پتہ چلتا ہے۔ (۱)

#### مرض کا لغوی اور اصطلاحی معنی:

مرض کا لغوی معنی ہے ”فساد المزاج“ جب کہ اصطلاح میں مرض انسانی بدن کو عارض ہونے والی اس حالت کا نام ہے، جو بدن کو جب اعتدال سے نکال دے۔ ”صلوٰۃ المريض“ میں صلوٰۃ کی اضافت مریض کی طرف ”اضافۃ النفع الی نامہ“ کے قیل سے ہے۔ (۲)

#### صلوٰۃ المريض کی مشروعیت:

مريض کے لیے نماز میں تخفیف کی مشروعیت نبی کریم ﷺ کے قول و فعل ہر ایک سے ثابت ہے۔

(۱) حجة الله البالغة، صلوٰۃ المعذورین: ۲/۲۲، قاموس الفقہ، مادة مرض: ۵/۷۶، ۷۵/۷۶

(۲) الموسوعة الفقهية، مادة صلوٰۃ المريض: ۲۷/۲۵۹، مرقاۃ الفلاح، باب صلوٰۃ المريض، ص: ۳۵۰

حضرت عمران بن حصینؓ فرماتے ہیں کہ: ”مجھے بواسیر کی شکایت تھی تو میں نے رسول اللہ ﷺ سے نماز کے بارے میں پوچھا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”کھڑے ہو کر نماز پڑھو، اگر اس پر قادر نہ ہو تو بیٹھ کر پڑھو، اگر اس پر بھی قادر نہ ہو تو پہلو کے بل لیٹ کر پڑھو“۔ (۱)

اسی طرح قرآن کریم کی آیت ”لا یكلف الله نفساً الا وسمعها“ (البقرہ: ۲۸۶) اور شرعی اصول کو مد نظر رکھ کر مریض کی نماز میں تخفیف پر تمام فقہائے کرام کا اجماع و اتفاق ہے۔ (۲)

مرض کی مختلف صورتیں اور ان کا حکم:

قیام یعنی کھڑے ہونے سے عاجز ہونا:

بجز عن القیام کی دو صورتیں ہیں: (۱) بجز حقیقی (۲) بجز حکمی

(۱) بجز حقیقی: اس سے مراد یہ ہے کہ مریض کھڑے ہونے پر بالکل قادر ہی نہ ہو، یعنی ایسا بیمار ہو کہ کھڑا ہو جائے تو فوراً گر جائے یا کھڑے ہونے کی وجہ سے اس کو ضرر لاحق ہو جائے۔

(۲) بجز حکمی: اس میں قدرے تفصیل ہے کہ:

(الف) کھڑے ہونے میں ناقابل برداشت تکلیف کا سامنا کرنا پڑے، جیسے سرچکرا کر گر جانا، دانت یا آنکھ میں سخت درد ہونا یا در دیر میں مبتلا ہونا یا آلئیاں آنا وغیرہ۔

(ب) اپنے سابقہ تجربات و مشاہدات یا اپنے حالات سے آگاہی یا کسی ہوشیار اور مسلمان طبیب کے مشورے کی روشنی میں اپنے مرض کی شدت کا خطرہ ہو۔

(ج) مذکور ذرائع سے معلوم ہو جائے کہ کھڑے ہونے کی وجہ سے بیماری طول پکڑ جائے گی۔

(د) کھڑے ہونے کی وجہ سے کمزوری اتنی بڑھ سکتی ہو جس سے روزہ رکھنے یا نماز کے دوسرے ارکان کی ادائیگی سے عاجز ہونے کا ڈر ہو۔

(ه) کھڑے ہونے کی وجہ سے کسی درندے یا دشمن سے جانی نقصان یا مالی ضرر پہنچ جانے کا خدشہ ہو۔

(و) نمازی ایسے جگہ خیمے میں ہو جس میں کھڑا ہونا ممکن نہ ہو اور باہر سخت بارش اور کچھڑ ہو۔

(۱) الصحیح للبخاری، أبواب تفصیر الصلوۃ، باب إذا لم یطق قاعداً صلی علی حب: ۱/۱۵۰

(۲) الموسوعة الفقہیة، مادة صلوۃ المریض: ۲۷/۲۵۹

(ز) کھڑے ہونے کی وجہ سے پیشاب جاری ہونے یا زخم سے خون نکلنے کا خطرہ ہو۔

عجز حقیقی اور عجز حکمی کی ان تمام صورتوں میں بیٹھ کر رکوع و سجود کے ساتھ نماز ادا کرنا جائز ہے، چاہے یہ اعذار نماز سے پہلے ہی موجود ہو جائیں یا نماز کے دوران پائے جائیں، البتہ یہ بات ذہن نشین رہے کہ مذکورہ صورتوں کے علاوہ معمولی تکلیف کا وجہ سے فرض نماز بیٹھ کر پڑھنا جائز نہیں۔ اسی طرح لاشی و دیوار یا ستون وغیرہ سے ایک لگا کر فرض نماز پڑھ سکتا ہو تو اس کے لیے بھی بیٹھ کر نماز ادا کرنا جائز نہیں۔ وہ شخص جس کے لیے پوری نماز میں قیام دشوار ہو لیکن کچھ دیر کھڑا رہ سکتا ہو (مثلاً تحریر کے بقدر) تو طاقت کی بقدر کھڑا ہونا اس پر فرض ہے۔ عالمگیری میں مٹس الائمہ حلوائی سے نقل کیا ہے کہ اگر یہ شخص تحریر کے لیے کھڑا نہ ہو تو اس کی نماز کے عدم جواز کا خوف ہے۔

بیٹھ کر نماز پڑھنے کے لیے کوئی ہیئت متعین نہیں، جس طرح بیٹھنے میں سہولت، وہی طرح بیٹھ کر نماز ادا کرے تاہم اگر سہولت اور آسانی کے اعتبار سے تمام یہاں برابر ہوں تو تشہد کی طرح بیٹھ جانا افضل ہے۔ (۱)

رکوع و سجود یا صرف سجود سے عاجز ہونے کا حکم:

اگر کوئی شخص مرض کی وجہ سے رکوع و سجود یا صرف سجود پر قادر نہ ہو، لیکن ٹیک لگا کر یا ٹیک لگائے بغیر بیٹھنے پر قادر ہو تو ایسا شخص بیٹھ کر سر کے اشارے سے رکوع اور سجود کرے، تاہم سجود کے اشارہ کو بمقابلہ رکوع کے زیادہ پست رکھے۔ علامہ شامی فرماتے ہیں کہ: "اگر کوئی شخص قیام اور رکوع پر قادر ہو لیکن سجود پر قادر نہ ہو تو ایسے شخص کے لیے کھڑے ہو کر قراءت کرنا اور رکوع کرنا بھی جائز ہے تاہم سجود کرنے کے لیے وہ بیٹھ کر اشارہ کرے گا۔ علامہ شرنبلالی نے ایسا کرنے کو زیادہ بہتر کہا ہے، اس لیے کہ ایسی صورت میں قدرت کے ہوتے ہوئے قیام پر بھی عمل ہو جاتا ہے، البتہ علامہ حنفی و شامی اور اکثر فقہاء نے بیٹھ کر رکوع کے لیے اشارہ کرنے کو افضل قرار دیا ہے۔

علامہ شرنبلالی فرماتے ہیں کہ: "اگر کسی شخص کی ٹانگ یا پیشانی میں سے کسی ایک پر زخم ہو تو ان میں سے صحیح عضو پر سجود کرنا فرض ہے بشرط یہ کہ سجود کرنے سے تکلیف بڑھ جانے کا خطرہ نہ ہو۔"

رکوع و سجود کے لیے اشارہ کرتے وقت اگر کسی شخص نے خود یا کسی کی مدد سے لکڑی یا ٹکی وغیرہ اٹھا کر اس پر سجود کیا تو اس کا یہ فعل مکروہ تحریمی ہے۔ ایسی صورت میں یہ دیکھنا چاہیے کہ لکڑی یا ٹکی پر سر رکھتے وقت اگر نماز نے اپنے پشت اور سر کو رکوع سے زیادہ نیچا کیا ہو تو نماز جائز ہوگی، بصورت دیگر نماز جائز ہی نہیں رہے گی اس لیے کہ

(۱) الدر المختار مع رد المحتار، باب صلاة المریض: ۵۶۴/۲-۵۶۷، مراقی الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی، باب صلاة

ایسا کرنا نہ تو سجدہ ہے اور نہ سجدہ کے لیے اشارہ کرنا۔

علامہ شامی فرماتے ہیں کہ: ”اگر مریض کسی قدر سجدہ کرنے پر قادر ہو تو اس کے لیے مناسب یہ ہے کہ وہ پہلے سے زمین پر کوئی پاک اور سخت چیز رکھ دے جو دو اینٹوں کی مقدار سے زیادہ اونچی نہ ہو اور پھر اس پر سجدہ کیا کرے۔“ ایسا کرنے کی صورت میں یہ نمازی رکوع و سجدہ کے ساتھ نماز پڑھنے والا اشارہ ہوگا، لہذا قیام پر قادر شخص اس کی اقتداء کر سکتا ہے اور دوران نماز بذاتہ خود قیام پر قادر ہونے کی صورت میں کھڑا ہو کر اسی نماز کو پورا کر سکتا ہے، تاہم اگر رکھی ہوئی چیز سجدہ کے قابل نہ ہو یا بہت زیادہ اونچی ہو تو اس پر سر رکھنے کے باوجود یہ شخص اشارہ کرنے والا شمار ہوگا جس کے پیچھے کھڑے ہونے والی کی اقتداء جائز نہیں اور نہ ہی قیام پر قدرت پانے کی صورت میں اس نماز کو پورا کر سکتا ہے، بلکہ نماز کا از سر نو اعادہ واجب رہے گا۔ (۱)

بیٹھ کر یا سر سے اشارہ کے ذریعے نماز پڑھنے سے عاجز ہونے کا حکم:

اگر بغیر کسی سہارے کے بیٹھنا مشکل ہو تو ٹیک لگا کر بیٹھ جائے اور نماز پڑھ لے، تاہم اگر سہارے کے ساتھ بیٹھ کر بھی نماز پڑھنے پر قدرت نہ ہو تو لیٹ کر نماز ادا کی جاسکتی ہے۔ لیٹ کر نماز پڑھنے کی دو صورتیں ہوں: یا تو بالکل چٹ لیٹ جائے اور پاؤں قبلہ کی طرف رکھے اور رکوع و سجدہ کے لیے سر سے اشارہ کرے، البتہ اس صورت میں دو باتوں کا خیال رکھنا زیادہ مناسب ہے۔ اول یہ کہ سر کے نیچے ٹکیہ وغیرہ رکھ لے تاکہ چہرہ بھی قبلہ کی طرف ہو سکے اور رکوع و سجدہ کے لیے اشارہ کرنا بھی آسان ہو جائے۔ دوسری بات یہ کہ اگر مریض کے لیے ممکن ہو تو وہ اپنے گھٹنوں کو اوپر اٹھالے تاکہ پاؤں کا رخ قبلہ کی بجائے زمین کی طرف ہو جائے۔ دوسرا طریقہ یہ ہے کہ دائیں کرٹ پر اس طرح لیٹے کہ چہرہ قبلہ کی طرف ہو۔ اگر دائیں کرٹ میں تکلیف ہو تو بائیں کرٹ پر لیٹ جائے، تاہم دونوں صورتوں میں سے چٹ لیٹنا زیادہ بہتر ہے۔ (۲)

اگر لیٹ کر بھی سر سے اشارہ ممکن نہ ہو تو محض آنکھوں اور ہاتھوں کے اشارے سے نماز کی ادائیگی نہیں ہو سکتی۔ یہی خفیہ کے ہاں مفتی بہ قول ہے، اس لیے کہ سجدہ سر کا عمل ہے نہ کہ اعضاء کا، لہذا ایسی صورت میں نماز حالت صحت تک

(۱) ردالمحتار علی الدر المختار، باب صلاة المريض: ۵۶۷/۲، ۵۶۹، مرقاۃ الفلاح مع حاشیة الطحطاوی، باب صلوۃ

المريض، ص: ۳۵۱، ۳۵۲، الفتاویٰ الہندیۃ، باب الرابع عشر فی صلاة المريض: ۱۳۶/۱

(۲) الدر المختار مع ردالمحتار، باب صلاة المريض: ۵۶۹/۲، مرقاۃ الفلاح مع حاشیة الطحطاوی، باب صلوۃ المريض،

ص: ۳۵۲، الفتاویٰ الہندیۃ، باب الرابع عشر فی صلاة المريض: ۱۳۶/۱، ۱۳۷

مؤخر کی جائے گی۔ (۱)

### دورانِ مرض فوت شدہ نمازوں کا حکم:

اس پر فقہائے کرام کا اتفاق ہے کہ اگر بیماری کی شدت کی وجہ سے ہوش و حواس کام چھوڑ دے اور یہ حالت پانچ نمازوں کے اوقات سے زیادہ برقرار رہے تو اس دورانِ فریضہ نماز ساقط ہو جائے گا اور اس کی قضا واجب نہ ہوگی۔ اس پر بھی اتفاق ہے کہ اگر معذوری اور بیماری اتنی طویل ہوگئی کہ اسی دوران ہی اوقات ہوگئی تو ایسی صورت میں اس پر ان نمازوں کی بابت نذیر ادا کرنے کی وصیت کرنا واجب نہیں اور نہ ہی وہ گناہ گار ہوگا۔ اگرچہ یہ نمازیں پانچ سے کم ہی کیوں نہ ہوں۔

اور اگر مریض کا ہوش و حواس تو بحال ہو لیکن وہ سر سے اشارہ کرنے پر بھی قادر نہ ہو اور یہ حالت اس پر پانچ نمازوں کے اوقات سے زیادہ دیر تک رہی اور اس کے بعد وہ بیماری سے شکیاب ہو کر نماز ادا کرنے پر قادر ہو جائے تو حنفیہ کے مشابہ اور رائج قول کے مطابق اس سے نمازیں ساقط ہو جائیں گی اور ان کی قضا واجب نہ ہوگی۔ اکثر مشائخ اور اکابر کا مختار اور پسندیدہ قول یہی ہے تاہم اگر بیماری کی یہ حالت پانچ نمازوں سے کم ہو تو ان نمازوں کی قضا واجب ہوگی۔ (۲)

### چند متفرق مسائل:

(۱) صحت کی حالت میں نماز شروع کرنے کے بعد اگر بیماری پیش آجائے تو حسب طاقت بیٹھ کر رکوع و سجدہ کے ساتھ یا لیٹ کر اشارہ کے ساتھ نماز پڑھ لے۔

(۲) بیٹھ کر رکوع و سجدہ کے ساتھ نماز پڑھنے والا شخص اگر دورانِ نماز کھڑے ہونے پر قادر ہو جائے تو اسی نماز کو کھڑا ہو کر پوری کرے اور اگر نماز اشارہ کے ساتھ پڑھ رہا تھا پھر رکوع و سجدہ پر قادر ہو گیا تو نماز کو از سر نو لوٹائے گا۔

(۳) اگر مریض کا رخ قبلہ کی جانب نہ ہو اور وہ خود قبلہ کی طرف رخ کرنے پر قادر نہ ہو تو اس کے لیے ضروری ہے کہ کسی دوسرے شخص کے ذریعے اپنا رخ قبلہ کی طرف پھیر لے تاہم اگر ایسا کوئی شخص نہ ملے تو یوں ہی نماز ادا کرے، بعد میں اعادہ کرنے کی ضرورت نہیں۔ (۳)

(۱) الدر المختار مع رد المحتار، باب صلاة المريض: ۵۷۰/۲، مراقی الفلاح مع حاشیة الطحطاوی، باب صلاة المريض: ص: ۳۵۲، ۳۵۳، الفتاویٰ الہندیۃ، الباب الرابع عشر فی صلاة المريض: ۱۳۷/۱

(۲) الدر المختار مع رد المحتار، باب صلاة المريض: ۵۷۰/۲، مراقی الفلاح مع حاشیة الطحطاوی، باب صلاة المريض: ص: ۳۵۲، ۳۵۳، الفتاویٰ الہندیۃ، الباب الرابع عشر فی صلاة المريض: ۱۳۷/۱

(۳) الفتاویٰ الہندیۃ، الباب الرابع عشر فی صلاة المريض: ۱۳۷/۱



## باب صلوة المريض

(مریض کی نماز کا بیان)

شدید بیمار کی نماز

سوال نمبر (106):

ایک آدمی اتنا شدید بیمار ہے کہ نہ اٹھ سکتا ہے اور نہ بیٹھ سکتا ہے، یہاں تک کہ سر سے اشارہ کرنے سے بھی قاصر ہے تو ایسے شخص کی نماز کا کیا حکم ہے؟ یعنی ایسی صورت میں نماز ساقط ہوگی یا آنکھ کے اشارے سے پڑھنی ہوگی؟  
بیّنوا تو جروا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر مریض اس قدر شدید بیمار ہو کہ سر کے اشارے سے بھی نماز نہیں پڑھ سکتا تو اس سے نماز کا فریضہ ساقط ہو جائے گا۔ پھر اگر اسی حالت میں دن رات سے زیادہ رہا تو نمازوں کی قضا واجب نہیں۔ اگر مذکورہ حالت دن رات سے کم ہو تو پھر ان نمازوں کی قضا لازم ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وإذا عجز المريض عن الإيماء بالرأس في ظاهر الرواية يسقط عنه فرض الصلوة. (۱)

ترجمہ:

اگر جب مریض سر کے اشارے سے بھی (نماز پڑھنے سے) عاجز ہو تو ظاہر روایت کے مطابق اس شخص سے نماز کا فریضہ ساقط ہوگا۔



## ہاتھ پاؤں سے مکمل معذور کی نماز

سوال نمبر (107):

جس شخص کے ہاتھ پاؤں کٹ گئے ہوں یا ہاتھ پاؤں حرکت نہ کر سکتے ہوں اور باقی جسم درست ہو تو ایسے شخص کی نماز کا کیا حکم ہے؟ ہمارے ہاں ایک شخص کی حالت ایسی ہے، اس کی والدہ بڑی مشکل سے اس کو وضو کرائی ہے۔ فریضہ نماز اس سے ساقط ہوگا یا نہیں؟

یٰٰسُوْا تَوَجُّرُوْا

الجواب وبالله التوفیق:

ایسا شخص جس کے ہاتھ پاؤں کام نہیں کرتے، یہاں تک کہ وضو بھی نہیں کر سکتا تو کسی اور سے وضو کرائے۔ اگر با آسانی وضو کرانے کی سہولت میسر نہ ہو تو پھر تیمم کر کے نماز پڑھے۔ اگر تیمم کرنے سے بھی معذور ہو تو اپنے ہاتھوں کو کہنیوں سمیت زمین کے ساتھ مسح کرے اور چہرہ کسی دیوار کے ساتھ مسح کر کے نماز پڑھے۔ اگر ہاتھ سے زمین پر مسح کرنے پر بھی قادر نہ ہو تو بغیر وضو کے نماز پڑھے گا، اس لیے کہ فریضہ نماز کسی بھی صورت میں ساقط نہیں ہوتا۔ یہی حکم اس شخص کا بھی ہے، جس کے ہاتھ پاؤں کٹ گئے ہوں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(مقطوع الیدین والرجلین إذا کان بوجہہ جراحة بصلی بغیر طہارة)، ولا تیمم (ولا یعیذ الصلوۃ علی الأصح)۔ (۱)

ترجمہ:

جس شخص کے ہاتھ پاؤں کٹ گئے ہوں اور چہرے پر زخم ہو تو بغیر وضو کے نماز پڑھے اور تیمم نہ کرے اور صحیح قول کے مطابق نماز کا اعادہ بھی نہ کرے۔

وإن شلت یداه، وعجز عن الوضوء والتیمم یمسح ذراعیه مع الحرفقین علی الأرض، ووجہہ علی الحائط، ولا یدع الصلوۃ۔ (۲)

(۱) الدر المختار علی صدد رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب التیمم: ۱/۲۳۱

(۲) الفتاویٰ الخانیۃ علی هامش الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الطہارۃ، باب الوضوء، وأفضل فصل فی صفة الوضوء: ۱/۲۴۲

ترجمہ:

اگر کسی کے ہاتھ ٹل ہو گئے ہوں اور وضو اور تیمم کرنے سے عاجز ہو تو دونوں ہاتھوں کو کہنچوں سمیت زمین کے ساتھ اور چہرے کو کسی دیوار کے ساتھ ٹل لے، لیکن نماز نہ چھوڑے۔



دماغی توازن کھوجانے کے بعد نماز اور فدیہ کا حکم

سوال نمبر (108):

میری والدہ فالج کی وجہ سے دماغی توازن کھو بیٹھی ہے، یہاں تک کہ وہ نماز، روزہ وغیرہ تک نہیں جانتی۔ ایسی حالت میں جو نمازیں اور روزے اس سے فوت ہوئے ہیں، ان کا فدیہ دینا لازم ہے یا نہیں؟ کیا اس کی موت کے بعد اس کے روٹا پر مذکور نمازوں اور روزوں کا فدیہ دینا واجب ہو گا یا نہیں؟

بیٹھواترجمہ

الجواب وبالله التوفیق:

اگر کوئی تندرست آدمی دماغی توازن کھو بیٹھے، یہاں تک کہ نماز وغیرہ کی تمیز بھی نہ کر سکے اور فوت شدہ نمازوں کی تعداد پانچ سے بڑھ جائے اور جنون بدستور جاری رہے تو اس شخص کے ذمہ سے نماز کا فریضہ ساقط ہوگا۔

مذکورہ حالات کی روشنی میں اس مریض پر سرے سے ان نمازوں کی قضا ہی نہیں، اس لیے فدیہ بھی لازم نہ ہوگا، کیونکہ فدیہ کا وجوب وہاں آتا ہے، جہاں قضا لازم ہونے کے بعد ادائیگی نہ ہو سکے اور مذکورہ صورت میں چونکہ مریض مسلسل دماغی طور پر مفلوج رہا، اس لیے قضا بھی ساقط ہے اور فدیہ بھی ساقط ہے، لہذا ایسی حالت میں قضا شدہ نمازوں اور روزوں کا فدیہ درحالہ لازم نہیں، البتہ صحت کی حالت میں جو نمازیں یا روزے فوت ہوئے ہیں یا صحت یاب ہونے کے بعد کوئی روزہ یا نماز چھوٹ گئی ہو تو اس کی قضا لانا یا پھر موت کی صورت میں فدیہ کی وصیت کرنا لازمی ہے۔

والدليل على ذلك:

(أما) أي في آخر الوقت ولو بقدر ما يسهل التحريم عند علمائنا الثلاثة..... فيجب عليهما القضاء

وعلم منه أنه لو أفاقا في الوقت ما يسهل أكثر من التحريم تحب عليهما صلاته بالأولى، وأنه لو لم يبق

منہ ما یسبح التحریمة لم تحب علیہا صلوتہ..... وهذا إذا زاد المعنون والإغماء علی خمس صلوات. (۱)  
ترجمہ:

آخری وقت میں بے ہوش اور بچنوں کو اتنا افاقہ ہو جائے، جس میں تکبیر تحریرہ پڑھنے کی گنجائش ہو تو ہمارے تینوں ائمہ کے نزدیک ان دونوں پر قضا لازم ہے۔۔۔ اور اس سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ اگر ان کو افاقہ ہوا اور وقت میں تحریرہ سے زیادہ کی گنجائش ہو تو ان پر اس وقت کی نماز بطریقہ اولیٰ واجب ہے۔۔۔ اور اگر تحریرہ باندھنے کے برابر وقت نہیں ملا تو اس وقت کی نماز ان پر واجب نہیں۔۔۔ اور یہ جب ہے جب جنون اور بے ہوشی پانچ نمازوں سے تجاوز کر جائے۔

وإذا عجز السریض عن الإیماء بالرأس فی ظاہر الروایۃ یسقط عنه فرض الصلوۃ..... وإن مات من ذلك المرض لاشیء علیہ ولا یلزمه فدیۃ. (۲)  
ترجمہ:

جب مریض سر سے اشارہ کرنے سے بھی عاجز ہو جائے تو ظاہر الروایۃ کے مطابق اس سے نماز کی فرضیت ساقط ہو جائے گی۔۔۔ اور اگر وہ اسی مرض کے دوران فوت ہو گیا تو اس پر کچھ بھی لازم نہیں، نہ ہی اس پر فدیہ ہے۔  
ومن أغشى علیه خمس صلوات قضی ولو أكثر لا یقضی والمعنون کالایغماء وهو الصحیح. (۳)  
ترجمہ:

جس شخص پر پانچ نمازوں کے بغیر بے ہوشی طاری رہی تو وہ قضا لائے گا اور جس پر پانچ نمازوں سے زیادہ ہو، وہ قضا نہیں لائے گا۔ صحیح قول کے مطابق پاگل پن بے ہوشی کی طرح ہے۔



(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصلوۃ، مطلب فیما یبصر الکافرہ مسلما من الأفعال: ۱۱/۲

(۲) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الصلوۃ، الباب الرابع عشر فی صلوۃ السریض: ۱۳۷/۱

(۳) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الصلوۃ، الباب الرابع عشر فی صلوۃ السریض: ۱۳۷/۱

## شدید مرض کی حالت میں نماز کا حکم

سوال نمبر (109):

میرے والد صاحب نماز پڑھنے پر قادر نہیں، یہاں تک کہ ارکان نماز کو بھی نہیں پہچانتا تو کیا اس سے فریضہ ساقط ہے یا فدیہ دے کر ذمہ فارغ ہوگا؟

بینوا انذہروا

الجواب وبالله التوفیق:

نماز اہم ترین عبادت ہے، اس لیے جب بندہ اس کے پڑھنے پر قدرت رکھتا ہو تو کسی بھی حال میں بغیر ادائیگی کے فریضہ ساقط نہیں ہو سکتا، اسی وجہ سے حکم یہ ہے کہ اگر کوئی شخص کھڑے ہو کر نماز نہیں پڑھ سکتا تو بیٹھ کر پڑھے، اگر بیٹھ کر پڑھنے پر بھی قدرت نہ ہو تو لیٹ کر سر کے اشارے سے پڑھے اور لیٹ کر اشارے پر بھی قادر نہ ہو تو اگر قضا شدہ نمازوں کی تعداد پانچ سے زیادہ ہوگئی ہو تو پھر فریضہ ساقط ہوگا اور اگر نمازیں پانچ سے کم ہوں تو فریضہ ساقط نہیں ہوگا، بلکہ اس کی قضا لازم واجب ہے۔

صورتِ مؤلہ میں اگر واقعی یہ مریض اس قدر شدید بیمار ہو کہ اشارے سے بھی نماز نہیں پڑھ سکتا اور ارکان نماز کی تمیز نہیں کر سکتا تو پھر نمازیں ساقط ہوں گی اور فدیہ اس پر لازم نہیں، البتہ حالتِ قدرت میں جو نمازیں قضا ہوگئی ہیں اور ان کی قضا نہیں لائی گئی تو ان کے بدلے فدیہ دینا لازم ہوگا۔

والدلیل علی ذلك:

وإذا عجز المريض عن الإيماء بالرأس في ظاهر الرواية يسقط عنه فرض الصلوة ولا يعتبر الإيماء بالعينين، والمحتاجين، ثم إذا عجز مريض هل يلزمه القضاء؟ اختلفوا فيه، قال بعضهم: إن زاد عجزه على يوم وليلة لا يلزمه القضاء، وإن كان دون ذلك يلزمه وهو الأصح، والفتوى عليه..... وإن مات من ذلك المرض لاشئ عليه ولا يلزمه فدية. (۱)

ترجمہ: جب کوئی مریض سر سے اشارہ کرنے سے بھی عاجز ہو جائے تو ظاہرِ ہر روایت کے مطابق اس سے نماز کی فرضیت ساقط ہو جاتی ہے۔ (اس صورت میں) آنکھوں اور پلکوں سے اشارہ کرنے کا اعتبار نہیں کیا جاتا۔ پھر (مذکورہ)

صورت میں) جب اس کی بیماری میں کمی ہو جائے تو کیا اس پر ان نمازوں کی قضا لازم ہے؟ (جس دوران سر سے اشارہ کرنے سے بھی عاجز رہا) تو اس میں اختلاف ہے۔ بعض کا قول ہے کہ اگر اس کا عجز ایک دن رات سے زیادہ ہو تو اس پر (اس دوران کی نمازوں کی) قضا لازم نہ ہوگی اور اگر اس کا وہ عجز دن رات سے کم ہو تو اس پر (اس دوران کی نمازوں کی) قضا لازم ہوگی، جیسا کہ بے ہوش ہونے کی صورت میں حکم ہے اور یہی حکم زیادہ صحیح ہے۔



طاقت نہ ہونے کی وجہ سے نماز روزہ فوت ہو جانا

سوال نمبر (110):

ایک عورت ۱۹۹۸ء سے فالج، شوگر اور بلڈ پریشر کی مریضہ تھی۔ اس کے روزوں اور نمازوں کے بارے میں جو کہ طاقت نہ ہونے کی وجہ سے فوت ہوئی ہیں، کیا حکم ہے؟ واضح رہے کہ وہ خاتون اب فوت ہو چکی ہے۔

بیتوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت کی رو سے فرائض کی ادائیگی کسی بھی حالت میں ساقط نہیں ہوتی۔ اگر کسی شخص سے نماز یا روزہ فوت ہو جائے تو اس پر اس کی قضا لازم ہے، اگر قضا نہ لائے اور اس حال میں مر جائے تو اگر اس نے وصیت کی ہو تو اس کے مال سے فدیہ ادا کیا جائے گا اور اگر وصیت نہیں کی اور ورثانے فدیہ ادا کیا تو یہ ان کی طرف سے احسان ہوگا، تاہم اگر مریض کی حالت ایسی ہو کہ وہ کسی طرح بھی نماز پر قادر نہیں اور اسی مرض میں مر جائے، جس کی وجہ سے اس سے نمازیں قضا ہوئی ہیں تو پھر اس پر فدیہ لازم نہیں ہے۔

صورت مذکورہ کے مطابق ۱۹۹۸ء سے بے کفوت ہونے تک جتنی نمازیں اور روزے اس عورت سے رہ گئے ہوں، اگر اس عرصہ میں وہ ان نمازوں اور روزوں پر قادر ہو چکی ہو تو اس کی بقدر فدیہ دینا ضروری ہے اور ان سب کو جمع کر کے ہر نماز اور ہر روزے کے بدلہ صدقہ فطری مقدار کے برابر فدیہ دے دیں۔ صدقہ فطری تفصیل یہ ہے کہ پونے دو سیر گندم یا اس کی قیمت دینا ضروری ہے۔ بشرط یہ کہ میت نے اس کی وصیت کی ہو۔ تاہم وصیت نہ ہونے کی صورت میں ان نمازوں کے فدیہ کی ادائیگی درمنا کی طرف سے میت کے ساتھ ایک احسان سمجھا جائے گا۔ یہ یاد رہے کہ وتر مستقل نماز سمجھی جائے گی۔ گویا دن رات کی چھ نمازیں شمار کی جائیں گی۔ اور اگر یہ خاتون اس مرض کی حالت میں کسی طرح بھی

نماز نہ پڑھ سکتی تھی اور پھر اسی مرض میں وفات پا چکی ہو تو اس پر فدیہ لازم نہیں۔

والذلیل علیٰ ذلک:

إذا مات الرجل وعليه صلوات فائتة، فأوصى بأن تعطى كفارة صلواته يعطى لكل صلوة نصف صاع من برء للوتر نصف صاع، ولصوم يوم نصف صاع من ثلث ماله..... وإن لم يوص لورثته، وتبرع بعض الورثة بحوزة (۱)

ترجمہ:

کوئی شخص فوت ہو گیا اور اس کے ذمے کئی فوت شدہ نمازیں تھیں، اگر اس نے وصیت کی ہو کہ اس کی نمازوں کا کفارہ دیا جائے تو (اس صورت میں) ہر فرض نماز اور وتر اور ہر روزہ کے لیے ایک تہائی ترکہ سے نصف صاع گیہوں کا دیا جائے گا۔۔۔۔۔ اور اگر اس نے اپنے وارثوں کو (فوت شدہ نمازوں کا کفارہ ادا کرنے کی) وصیت نہیں کی اور وارثوں میں سے بعض نے احسان کر دیا تو جائز ہوگا۔

وإن مات من ذلك الممرض لأشيء عليه، ولا يلزمه فدية، كذا في المحيط، (۲)

ترجمہ: اور اگر (کوئی مریض) اسی مرض کی وجہ سے مر جائے (جس کی وجہ سے اس سے نمازیں فوت ہوئی ہیں) تو اس پر کوئی چیز (یعنی قضا) لازم نہیں اور نہ ہی فدیہ لازم ہے۔



## شیخ قانی کا حالتِ مرض کی نمازوں کا حکم

سوال نمبر (۱۱۱):

ایک شخص بسترِ مرگ پر پڑا ہے، اٹھنے بیٹھنے سے قاصر ہے، حتیٰ کہ ہوش و حواس سے بے خبر اور پہچان سے قاصر ہے۔ قرآن و سنت کی روشنی میں اس کی قضا نمازوں کا کیا حکم ہے؟

بیشوا توجہ روا

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلوۃ، الباب الحادی عشر فی قضاء الفوائت، مسائل منبرۃ: ۱/۱۲۵

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلوۃ، الباب الرابع عشر فی صلوۃ المریض: ۱/۱۳۷

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی روشنی میں نماز اہم ترین عبادت ہے۔ انسان کسی حال میں بھی بغیر ادائیگی کے اس فریضہ سے سبکدوش نہیں ہو سکتا، حتیٰ کہ اگر کوئی شخص اشارے سے بھی نماز کی ادائیگی پر قادر ہو تو وہ اشارے سے نماز پڑھے اور اگر اس پر بھی قادر نہ ہو اور پانچ نمازوں سے زیادہ نمازیں قضا ہو گئیں تو اس کے ذمہ قضا لازم نہیں ہوگی۔

صورت مسئلہ میں اگر مریض کی واقعی یہ کیفیت ہو کہ ہوش و حواس سے بے خبر اور پہچان سے قاصر ہو تو ایسا شخص غیر مکلف مشور ہوگا اور اس دوران حتمی نمازیں قضا ہوں، ان کا فدیہ دینا اس پر لازم نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلك:

وإذا عجز المریض عن الإیماء بالرأس فی ظاہر الروایۃ یسقط عنه فرض الصلوۃ ولا یعتبر الإیماء بالعین والمخارجین، ثم إذا خف مرضه هل یلزمه القضاء؟ اختلفوا فیہ قال بعضهم: إن زاد عجزه علی یوم وليلة لا یلزمه القضاء، وإن کان دون ذلك، یلزمه کما فی الإغماء، وهو الأصح، وعليه الفتوی. (۱)

ترجمہ:

جب کوئی مریض سر سے اشارہ کرنے سے بھی عاجز ہو جائے تو ظاہر روایت کے مطابق اس سے نماز کی فریضت ساقط ہو جاتی ہے۔ (اس صورت میں) آنکھوں اور پلکوں سے اشارہ کرنے کا اعتبار نہیں کیا جاتا۔ پھر (مذکورہ قیودت میں) جب اس کی بیماری میں کمی ہو جائے تو کیا اس پر ان نمازوں کی قضا لازم ہے؟ (جس دوران سر سے اشارہ کرنے سے بھی عاجز رہا) تو اس میں اختلاف ہے: بعض کا قول یہ ہے کہ اگر اس کا بخیر ایک دن رات سے زیادہ ہو تو اس پر (اس دوران کی نمازوں کی) قضا لازم نہ ہوگی اور اگر اس کا وہ بخیر دن رات سے کم ہو تو اس پر (اس دوران کی نمازوں کی) قضا لازم ہوگی، جیسا کہ بے ہوش ہونے کی صورت میں حکم ہے اور یہی حکم زیادہ صحیح ہے۔





## مریض فدیہ کب ادا کرے؟

سوال نمبر (112):

ایک شخص گردے کے آپریشن کی وجہ سے رمضان کے روزے رکھنے سے قاصر ہو تو ان روزوں کا فدیہ کس وقت دے گا۔ رمضان کے اوّل میں یا آخر میں؟ اور یہ گندم کے حساب سے کتنا بنتا ہے اور پیسوں کے حساب سے کتنا؟  
بیشرا نؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

رمضان میں بیماری کی وجہ سے کسی مریض کو جب ایک بار افطاری کی رخصت مل جائے تو روزوں کا فدیہ ادا کرنے میں وہ مختار ہے، چاہے رمضان کے اوّل میں ادا کرے یا آخر میں ہر طرح سے درست ہے، تاہم فدیہ ادا کرنے کے بعد اگر مریض صحت یاب ہو جائے تو بقدر ایام صحت اس کا فدیہ باطل ہو جاتا ہے، اس لیے اس پر ان روزوں کی قضا واجب ہوگی۔

ایک روزے کا فدیہ گندم کے اعتبار سے نصف صاع ہے۔ نصف صاع کی مقدار مروجہ پیمانہ کے اعتبار سے پونے دو سیر بنتی ہے، لہذا فدیہ اگر گندم کی صورت میں ہو تو ایک روزے کا فدیہ پونے دو سیر گندم یا اس کی مروجہ قیمت کسی مستحق فدیہ کو دیا جائے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ثم إن شاء أعطى الفدية في أول رمضان بمرة، وإن شاء أخرها إلى آخره، كذا في النهر الفائق. ولرفد على الصيام بعد ما فدى بطل حكم الفداء الذي فداه حتى يجب عليه الصوم، هكذا في النهاية. (۱)

ترجمہ:

پھر (روزہ نہ رکھنے کی صورت میں) اس کو اختیار حاصل ہے کہ چاہے تو اوّل رمضان المبارک میں یا آخر فدیہ ایک ہی بار دے دے اور چاہے تو رمضان المبارک کے آخر تک فدیہ کی ادائیگی میں تاخیر کر دے۔ اگر کوئی معذور فدیہ دینے کے بعد روزہ رکھنے پر قادر ہو گیا تو جو فدیہ وہ دے چکا، اس کا حکم باطل ہو جائے گا حتیٰ کہ اس پر روزے رکھنا واجب ہوگا۔

## باب قضاء الفوائت وإدراک الفریضة

(مباحث ابتدائیہ)

تعارف اور حکمتِ مشروعیت:

اسلام میں نماز کی جواہریت اور قرآن و حدیث میں جس اہتمام اور تاکید و تکرار کے ساتھ نماز کا حکم دیا گیا ہے اس کے پیش نظریہ بات بعید ہے کہ کوئی مسلمان قصداً نماز چھوڑ دے، اس لیے حدیث میں کہیں بھی نماز چھوڑنے (قصداً ترک کرنے) کی حوصلہ افزائی نہیں پائی جاتی، بلکہ بھول جانے یا نیند کی وجہ سے نماز چھوٹ جانے کا ذکر ملتا ہے کہ یہی مؤمن کے شایانِ شان ہے۔ اسی لیے فقہائے کرام نے بھی عام طور پر "قضاء المتروکات" (قصداً چھوڑی ہوئی نمازوں کی قضا) کی بجائے "قضاء الفوائت" (یعنی چھوٹی ہوئی نمازوں کی قضا کا عنوان اختیار کیا ہے۔ تو جب بلا تفریط و کوتاہی نماز کے فوت ہو جانے پر قضا کی صورت میں کفارہ واجب قرار دیا گیا ہے تو ایسی صورت میں کہ انسان بالا ارادہ نماز نہ پڑھے، بہ درجہ اولیٰ اس پر قضا واجب ہونی چاہیے۔ اسی طرح انسانی فطرت اور عقل سلیم بھی اس بات کا مقتضی ہے کہ نماز جیسی اہم اور بنیادی عبادت کے چھوٹ جانے کے بعد کسی بھی درجے میں اس کو دوبارہ پالینے کے لیے ذریعہ ہونا چاہیے جس کے ذریعے بندہ اپنے خالقِ حقیقی کے دربار میں تاخیر کے ساتھ ہی سہی لیکن اپنی حاضری کو یقینی بنا سکے، یہی ذریعہ قضا کہلاتا ہے۔ (۱)

قضاء الفوائت کا معنی:

قضا کا لغوی معنی ہے فیصلہ کرنا اور ادا کرنا، جب کہ اصطلاح میں:

"تسلیم مثل الواجب بعد وقته".

وقت گزر جانے کے بعد واجب یا فرض کے بدلے اس کی مثل کی سپردگی اور انجام دہی کا نام قضا ہے۔

فوائت جمع ہے فائتہ کی۔ فائتہ ہر اس کام کو کہتے ہیں جو اپنے مخصوص وقت میں ادا نہ ہو سکے اور وہ وقت یوں ہی گزر جائے۔ "قضاء الفوائت" کا مجموعی معنی "علامہ الدردیر" نے یوں ذکر کیا ہے:

"استدراک ما خرج وقته"

جس چیز کا وقت گزر جائے اس کو پالینے کی سعی اور کوشش قضا کہلاتی ہے۔ (۱)

اداء قضا اور اعادہ کی اصطلاحات اور ان کے مابین فرق:

(۱) اداء.....: کسی واجب یا فرض کو اپنے مخصوص وقت میں واجب شدہ طریقے سے انجام دینا اور کہلاتا ہے۔ ”الاداء فعل الواجب فی وقته“۔

(۲) قضا.....: وقت گزر جانے کے بعد واجب یا فرض کے بدلے اس کی مثل کی انجام دہی کو قضا کہتے ہیں۔

(۳) اعادہ.....: کسی واجب یا فرض کو اس کے مخصوص وقت میں ایک مرتبہ کسی خلل اور نقص کے ساتھ ادا کرنے کے بعد دوبارہ صحیح طریقے سے ادا کرنے کا نام ہے۔ خلل سے مراد کراہت و تحریمی ہے، لہذا نماز کے دوران کسی بھی مکروہ و تحریمی کے ارتکاب پر اس نماز کا اعادہ واجب ہوتا ہے، تاہم بعض علمائے کرام کے ہاں اعادے کا وجوب اسی وقت کے ساتھ خاص ہوتا ہے۔ وقت گزر جانے کے بعد اعادہ کرنا واجب نہیں رہتا، بلکہ مستحب بن جاتا ہے، جبکہ علامہ شامیؒ کی تحقیق سے معلوم ہوتا ہے کہ اعادہ وقت کے بعد بھی واجب ہوتا ہے اور یہی رائج قول ہے۔ (۲)

قضا کی مشروعیت:

قضا کی مشروعیت نبی کریم ﷺ کے قول و فعل ہر ایک سے ثابت ہے۔ آپ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے:

”من نسي صلاة فليصلها إذا ذكرها“۔

جو شخص کسی نماز کو بھول جائے تو یاد آنے کے بعد اس کو پڑھ لے۔

اسی طرح غزوہ خندق کے موقع پر کفار کے ساتھ جنگ میں مشغولیت کی وجہ سے رسول اللہ ﷺ کی چار نمازیں

روک لی تھیں جن کو آپ ﷺ نے صحابہ کرامؓ کے ساتھ مل کر باجماعت ادا فرمایا۔ (۳)

قضا کا حکم:

فقہائے کرام کے ہاں وہ عبادات جو کسی خاص وقت کے ساتھ موقت ہوتی ہیں، ادائیگی کے بغیر وقت نکل

(۱) الموسوعة الفقهية، مادة قضاء الفوائت: ۲/۴۴، الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوة، باب قضاء الفوائت، مطلب فی أن الامر..... ونفی تعريف الاداء والقضاء: ۲/۵۱۹

(۲) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوة، باب قضاء الفوائت: ۲/۵۱۹-۵۲۳، حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، باب قضاء الفوائت، ص: ۳۵۸، (۳) سنن النسائي، کتاب الصلوة، باب من نام عن صلاة أو نسيها: ۷۱/۱، حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، باب قضاء الفوائت، ص: ۳۵۸، ۳۵۹

جانے کے بعد بھی مکلف کے ذمہ باقی رہتی ہیں، لہذا حنفیہ کے ہاں فرائض کی قضا فرض ہوتی ہے، واجب کی قضا واجب اور سنت کی قضا سنت، اس لیے کہ قضا اسی صفت کے ساتھ ہوتی ہے، جس صفت کے ساتھ وہ فوت ہوتی ہے۔

”ان الفائتة تقضى على الصفة التي فاتت عنه“۔ (۱)

### قضا کن لوگوں پر واجب ہے اور کن پر نہیں؟

حنفیہ کے ہاں قضا کے وجوب میں سونے والا، جاگنے والا، بھول جانے والا، خطا کار اور اپنے قصد و ارادے سے بلا عذر چھوڑنے والا سب برابر ہیں، چاہے فوت شدہ نمازیں کم ہوں یا زیادہ، قضا بہر صورت واجب ہوگی۔ قضا لانے کے بعد حنفیہ کے ہاں آدمی بری الذمہ ہو جاتا ہے البتہ نماز میں بلا عذر اتنی تاخیر کرنا جس کی وجہ سے نماز فوت ہو جائے، گناہ کبیرہ ہے، لہذا اس کے لیے الگ توبہ کرنا واجب ہے۔ (۲)

حیض و نفاس کے دوران فوت شدہ نمازوں کی قضا بالاتفاق واجب نہیں۔ جنون اور بے ہوشی اگر پانچ نمازوں کی مقدار سے زیادہ ہو جائے اور درمیان میں افاتہ نہ ہو تو ان پر قضا واجب نہیں تاہم اگر جنون اور بے ہوشی کی مدت پانچ نمازوں سے کم ہو یا درمیان میں وقفہ وقفہ سے صحت یابی مل رہی ہو تو صحت مل جانے کے بعد اس کی قضا واجب ہوگی۔

جس شخص کی عقل شراب، بھنگ، ہیروئن یا دوسری حرام چیزوں سے زائل ہو جائے، اس پر بہر صورت قضا واجب ہوگی چاہے فوت شدہ نمازیں پانچ سے کم ہوں یا زیادہ ہوں۔ وہ مریض جو اشارہ کرنے پر بھی قادر نہ ہو، اگر اس کی فوت شدہ نمازیں پانچ سے زیادہ ہو جائیں تو اس پر قضا نہیں۔ یہی حکم اس شخص کا بھی ہے جس کی عقل کسی مباح چیز سے زائل ہوگئی ہو۔ مرتد شخص پر حالت ارتداد کی نمازوں کی قضا نہیں، اسی طرح وہ شخص جو دارالحرپ میں اسلام لائے اور نماز کے وجوب کا علم اس کو نہ ہو تو اس پر بھی قضا نہیں۔ اگر کوئی بچہ عشا کی نماز پڑھ کر سو جائے اور اس کو فجر کی نماز سے پہلے احتلام ہو جائے تو اس پر اس نماز کی قضا واجب ہوگی۔ (۳)

### سفر و حضر میں فوت شدہ نمازوں کی قضا کا حکم:

حنفیہ کا قاعدہ یہ ہے کہ فوت شدہ نمازوں کی قضا اسی صفت کے ساتھ ہوتی ہے جس صفت کے ساتھ وہ فوت

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلوٰۃ، الباب الحادی عشر فی قضاء القوائت: ۱/۱۶۱، الدر المختار، باب قضاء القوائت:

۵۶۱/۲ (۲) الفتاویٰ الہندیہ حوالہ بالا، حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، باب قضاء القوائت، ص: ۵۸، الدر المختار، باب قضاء القوائت: ۲/۱۸۵

(۳) الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب صلوٰۃ المریض: ۲/۵۷۳، ۵۷۴، الفتاویٰ الہندیہ حوالہ سابقہ

ہوتی ہیں، لہذا مسافر شخص اگر دوران سفر ان نمازوں کی قضا لانا چاہے جو اس سے حالت حضر میں فوت ہوئی ہیں تو وہ چار رکعت والی نماز کو چار ہی رکعت پڑھے گا اور مقیم شخص اگر دوران اقامت ان نمازوں کی قضا لانا چاہے جو اس سے سفر کے دوران چھوٹ گئی ہیں تو وہ رباعی نمازوں میں قصر کرتے ہوئے دو رکعت پڑھے گا۔

### قضا شدہ نمازوں میں سری و جہری قراءت کا حکم:

مذکورہ قاعدے کے موافق قضا نمازوں کی قراءت میں اصل نماز اور اصل وقت کا اعتبار کیا جائے گا، لہذا اگر کوئی شخص ان نمازوں کی قضا لانا چاہے جن میں قراءت جہر کے ساتھ ہوتی ہے تو اس صورت میں اگر قضا باجماعت ہو تو جہر واجب ہے اور اکیلے پڑھ رہا ہو تو جہر اور سر دونوں میں اختیار ہے، اور اگر نماز سری ہے تو امام و منفرد ہر ایک پر سر، یعنی خفیہ تلاوت واجب ہے اگرچہ قضا لانے کا وقت جہر کا ہو۔ (۱)

### فوت شدہ نمازوں میں ترتیب کا حکم:

حنفیہ کے ہاں اگر زندگی بھر میں فوت شدہ نمازوں کی تعداد چھ سے کم ہو تو ان فوت شدہ نمازوں کی ادائیگی کے وقت ان کے درمیان ترتیب کی رعایت واجب ہوگی۔ اسی طرح فوت شدہ نمازوں اور وقتی نمازوں کے مابین بھی ترتیب واجب ہے، لہذا جس شخص کی قضا نمازیں چھ سے کم ہوں تو وہ صاحب ترتیب کہلاتا ہے، ایسے شخص کے لیے وقتی نماز ادا کرنا اس وقت تک جائز نہیں جب تک وہ قضا شدہ نمازیں ترتیب کے ساتھ نہ پڑھ لے۔ امام ابوحنیفہؒ کے ہاں وتر بھی فرائض کے حکم میں ہے، لہذا اگر کسی صاحب ترتیب شخص نے وتر نہیں پڑھی ہو تو اس کے لیے امام صاحب کے ہاں فجر کی نماز ادا کرنا جائز نہیں۔ ترتیب کا وجوب رسول اللہ ﷺ کے قول و عمل ہر ایک سے ثابت ہے، جس کی تفصیل مراقی الفلاح اور حاشیۃ الطحطاوی میں دیکھی جاسکتی ہے۔ (۲)

### ترتیب کن صورتوں میں واجب نہیں رہتی؟

حنفیہ کے ہاں درج ذیل صورتوں میں فوت شدہ نمازوں کا اپنے مابین اور فرائض کے ساتھ، ہر دو صورتوں میں ترتیب واجب نہیں۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلوۃ، الباب الحادی عشر فی قضاء الفرائض: ۱/۱۲۱

(۲) الفتاویٰ الہندیہ حوالہ بالا، مراقی الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی، باب قضاء الفرائض، ص: ۳۵۸

## (۱) وقت کی تنگی:

وقت کی تنگی کی وجہ سے قضا نمازوں میں ترتیب کا وجوب ختم ہو جاتا ہے۔ وقت سے مراد امام محمدؒ کے ہاں مستحب وقت ہے، جب کہ شیخینؒ کے ہاں اصل وقت مراد ہے، جس میں نبی الجملہ نماز جائز ہو۔ علامہ شربلانیؒ نے فقہ فقہائے کرام کے اقوال سے امام محمدؒ کے قول کو ترجیح دی ہے، لہذا اگر کسی کے ذمہ فجر اور ظہر کی نماز باقی تھی، لیکن عصر کا وقت اتنا تنگ ہو گیا کہ ان نمازوں کے ادا کرنے میں عصر کا وقت نکل جائے گا تو اب عصر کی نماز ادا کرنی چاہیے۔ اگر وقت اتنا ہو کہ فجر اور ظہر دونوں کی ادائیگی تو ممکن نہ ہو، لیکن صرف فجر کی نماز ادا کی جاسکتی ہو تو صبح قول کے مطابق ترتیب واجب نہیں۔

## (۲) نسیان، جہل اور ظن غالب:

اگر کسی صاحب ترتیب شخص کو فوت شدہ نمازیں یاد نہ رہیں اور اس نے وقتی نماز پڑھ لی تو یہ نماز درست ہو جائے گی۔ امام ابو حنیفہؒ کے ایک قول اور ائمہ پنج کے مذہب کے مطابق جس شخص کو ترتیب کے وجوب کا علم نہ ہو تو اس کا حکم بھی ناسی، یعنی بھولنے والے کی طرح ہے۔ یہی حکم اس شخص کا بھی ہے جس نے مثلاً ظہر کی نماز اس حالت میں پڑھ لی کہ اس کو وضو کی صحت کے متعلق ظن غالب ہو، پھر عصر کی نماز الگ وضو سے ادا کرنے کے بعد پتہ چلا کہ ظہر کی نماز کا وضو درست نہیں تھا تو وہ صرف ظہر کا اعادہ کر لے، عصر کا اعادہ کرنے کی ضرورت نہیں۔ یہ ایسا ہے گویا عصر کی نماز پڑھتے وقت یہ شخص غبر کی فوجی کو بھول گیا ہو۔

اگر کسی صاحب ترتیب شخص کو نماز کے دوران فوت شدہ نماز یاد آ جائے تو اس کی وقتی نماز فاسد ہو جائے گی، تاہم وہ اس کو دو رکعت تک مکمل کر لے تاکہ نفل بن جائے۔

## فوت شدہ نمازوں کی کثرت:

حنفیہ کے راجح قول کے مطابق اگر فوت شدہ نمازوں کی تعداد پانچ سے بڑھ کر چھ ہو جائے تو ایسی صورت میں قضا نمازوں اور وقتی نماز کے مابین اور قضا نمازوں کا اپنے مابین ترتیب ساقط ہو جائے گی، اس لیے کہ پانچ سے زیادہ نمازوں میں ترتیب کی رہنمائی رکھنا موجب حرج و مشقت ہے اور شریعت میں کوئی حرج اور تنگی نہیں۔

اسی طرح اگر کسی شخص کے ذمے پانچ یا اس سے کم نمازیں باقی ہوں اور ان کا باقی رہنا یاد بھی ہے اور وقت کی تنگی بھی نہیں، پھر بھی اس نے فریضہ وقت کو ادا کر لیا تو یہ سب نمازیں فاسد ہو جائیں گے، لیکن اگر فوت شدہ نمازوں

کو ادا کیے بغیر چھ فرض (وتر کے بغیر) نمازیں ادا کرتا گیا اور چھٹے نماز کا وقت نکل گیا تو اب اس پر ترتیب واجب نہیں رہے گی اور یہ پانچ نمازیں جو فاسد تھیں وہ بھی درست ہو جائیں گی۔ (۱)

احتیاط کی بنا پر قضا کا حکم:

عائگیری نے نقل کیا ہے کہ اگر کسی شخص سے عمر بھر کوئی نماز فوت نہ ہوئی ہو، لیکن اس کو ان نمازوں میں کمی کوتاہی کا اندیشہ ہو تو ایسی صورت میں وہ مکروہ اوقات اور فجر و عصر کے بعد والے اوقات کو چھوڑ کر بقیہ اوقات میں ایسی نمازوں کی قضا کر سکتا ہے، تاہم وتر کی قضا لاتے وقت تیسری رکعت پر تشہد کے بعد ریٹھ کر چوتھی رکعت بھی ملا لے تاکہ اگر وتر کی نماز صحیح نکلے تو یہ نفل بن جائے گی۔ (۲)

سنن و نوافل کی قضا:

حنفیہ کے ہاں سنن میں صرف فجر کی سنتوں کی قضا کی جاسکتی ہے، وہ بھی اس صورت میں جب اس کے ساتھ فرض نماز بھی فوت ہو جائے۔ نوافل کی قضا اس صورت میں لازم ہے، جب شروع کرنے کے بعد کسی وجہ سے فاسد ہو گئے ہوں۔ تفصیل باب السنن والنوافل میں موجود ہے۔

قضا نمازوں کے لیے اذان و اقامت اور جماعت کا حکم:

فرض نمازوں کے لیے اذان اور اقامت مستقل سنت ہے، چاہے ادا ہوں یا قضا اور چاہے ان نمازوں کی جماعت ہو رہی ہو یا ان کی ادائیگی بلا جماعت تنہا ہو رہی ہو۔ قضا نمازیں اگر زیادہ ہوں تو باجماعت پڑھنے کی صورت میں ہر ایک کے لیے الگ الگ اذان اور اقامت سنت ہے، البتہ اگر ایک ہی مجلس میں متعدد نمازوں کی قضا ہو رہی ہو تو یہ اختیار موجود ہے کہ اذان تو ایک ہی دی جائے، البتہ اقامت الگ الگ کی جائے۔ (۳)

(۱) مرقاۃ المفاتیح مع الطحاوی، کتاب الصلوۃ، باب قضاء الفوائت، ص: ۳۵۹-۳۶۱، البیانۃ علی الہندیۃ، کتاب الصلوۃ، باب قضاء الفوائت: ۲/۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱۷۸۸، ۱۷۸۹، ۱۷۹۰، ۱۷۹۱، ۱۷۹۲، ۱۷۹۳، ۱۷۹۴، ۱۷۹۵، ۱۷۹۶،

### قضا نمازوں کے لیے وقت:

قضا نمازوں کی ادائیگی کے لیے کوئی مخصوص وقت مقرر نہیں، بلکہ طلوع شمس، زوال شمس اور غروب شمس کے تین مکروہ اوقات کو چھوڑ کر ان کو کسی بھی وقت ادا کیا جاسکتا ہے، تاہم اگر کوئی اہم مصروفیت اور اہل و عیال کے لیے کمالی کرنے کا لازمی شغل نہ ہو تو قضا لانے میں جلدی سے کام لینا زیادہ بہتر ہے۔ (۱)

### نوت شدہ نمازوں کا فدیہ:

اگر کسی شخص سے بحالت صحت یا بحالت مرض نمازیں فوت ہو گئی ہوں اور بعد میں اس کو اتنا وقت مل گیا ہو جس میں ان فوت شدہ نمازوں کی قضا (اگرچہ اشارہ کے ساتھ ہی کیوں نہ ہو) ممکن ہو تو جتنی نمازوں کی ادائیگی کے بقدر وقت مل گیا ہو ان تمام نمازوں کے بدلے اگر مرتے وقت فدیہ کی وصیت کی گئی ہو تو ولی کے ذمے میت کے ثلث مال میں سے یہ فدیہ ادا کرنا واجب ہوگا، تاہم اگر مریش کو اتنی صحت بھی نہ ملی ہو جس میں وہ کم از کم اشارے کے ساتھ فوت شدہ نمازیں پڑھ لے تو ان نمازوں کے بدلے فدیہ کی وصیت لازمی نہیں۔

فدیہ کی مقدار گندم کے جنس سے ہر فرض اور واجب (در) نماز کے بدلے نصف صاع (پونے دو سیر) ہے جو کہ آٹے یا قیمت کی شکل میں بھی دی جاسکتی ہے۔ کھجور اور کشمش کی جنس سے فدیہ کی مقدار ایک نماز کے بدلے ایک صاع ہے۔ فدیہ میت کے ثلث مال میں سے دیا جائے گا، البتہ اگر اولیا اپنی مرضی سے خود اضافہ کرنا چاہیں تو کر سکتے ہیں۔ (۲)



(۱) مراقی الفلاح مع الطحطاوی، کتاب الصلوٰۃ، باب قضاء القرائت، ص: ۳۵۸، کتاب الصلوٰۃ، الباب الحادی عشر فی

قضاء القرائت: ۱/۱۲۱

(۲) البدل المحتار مع رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ، مطلب فی إسقاط الصلوٰۃ عن الميت: ۲/۵۳۳، ۵۳۴



## باب قضاء الفوائت

(فوت شدہ نمازوں کی قضا کا بیان)

صاحب ترتیب سے چھ نمازوں کا چھوٹا

سوال نمبر (113):

ایک صاحب ترتیب کی نماز فجر فوت ہوگئی، پھر ظہر، عصر، مغرب اور عشا کی نماز جماعت کے ساتھ پڑھ لی۔ اگر اگلی فجر کی نماز پڑھنے سے پہلے پہلے فوت شدہ نماز کی قضا لائے تو باقی پڑھی گئی نمازوں کا کیا حکم ہے؟ اگر فجر کی نماز بھی پڑھ لی تو پھر پڑھی گئی نمازوں اور ترتیب کا کیا حکم ہوگا؟

بیٹھو اور جواب

الجواب وبالله التوفیق:

صاحب ترتیب وہ شخص کہلاتا ہے جس کے ذمہ شب و روز کی نمازیں باقی نہ ہوں۔ پھر کسی شخص کے ذمہ اگرچہ نمازیں جمع ہو جائیں تو اس کی ترتیب ساقط ہو جاتی ہے۔

صورت مسئلہ میں اگر دوسرے دن فجر کی نماز سے پہلے، پہلے دن کی فجر کی نماز کی قضا لائے تو صاحب ترتیب ہونے کی وجہ سے ظہر، عصر، مغرب اور عشا کی پڑھی گئی نمازیں فاسد ہو جائیں گے۔ اب ترتیب کے ساتھ ظہر، عصر، مغرب اور اسی طرح عشا کی نماز پڑھے گا، لیکن واضح رہے کہ اگر دوسرے دن فجر کی نماز بھی پڑھ لی تو اب یہ شخص صاحب ترتیب نہیں رہا، اس لیے پہلے دن فجر کے بعد پڑھی گئی نمازیں درست ہو جائیں گی اور اب صرف پہلے دن کی فجر کی نماز کی قضا لائے گا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

و یسقط الترتیب عند کثرة الفوائت وهو الصحيح..... وحد! لکثرة أن تصیر الفوائت ستا بخروج

وقت الصلوة السادسة. (۱)



سورج کے تغیر سے پہلے اور عصر کی پوری نماز یا کچھ حصہ سورج کے تغیر کے بعد ممکن ہو تو ترتیب کا لحاظ رکھنا ضروری ہے۔



## عشا اور وتر کی الگ الگ قضا لانا

سوال نمبر (115):

ایک شخص کی عشا کی کئی نمازیں فوت ہوئی ہیں تو عشا کی نماز اور وتر کی نماز کی قضا الگ الگ اوقات میں لانا کیسا ہے؟

بیٹو! ترجمہ

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ عشا کی نماز فوت ہو جانے کی صورت میں فرض کے ساتھ ساتھ وتر کی قضا لانا بھی واجب ہے، لیکن قضا لاتے وقت دونوں میں اتصال ضروری نہیں، اس لیے کہ وتر نماز عشا کی اسی طرح تابع نہیں کہ وتر کو عشا سے مؤخر کرنا جائز نہ ہو، اس لیے جس طرح ادائیں دونوں کے درمیان وصل ضروری نہیں، اسی طرح قضا میں بھی دونوں کے درمیان وصل ضروری نہیں۔ بلکہ الگ الگ قضا بھی بلا کراہت لائی جاسکتی ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ويحب القضاء بتركه ناسياً أو عما مداؤان ضالت المدة..... ويستحب تأخيرها إلى آخر الليل، ولا

يكره كما يكره تأخير سنة العشاء تبعاً لها، (۱)

ترجمہ:

وتر بھول کر چھوٹنے سے یا قصداً چھوڑنے کی صورت میں قضا لانا واجب ہے، اگرچہ زیادہ عرصہ گزرا ہو۔  
۔۔۔ اور وتر کو رات کے آخری حصے تک مؤخر کرنا مستحب ہے اور وتر کی تاخیر مکروہ نہیں، جس طرح عشا کی سنت کی تاخیر نماز کے تابع ہونے کی وجہ سے مکروہ ہے۔



## متعدد قضا نمازوں کے پڑھنے کا طریقہ

سوال نمبر (116):

اگر کسی شخص سے سستی اور غفلت یا کسی معقول عذر کی وجہ سے نمازیں قضا ہو گئی ہوں تو ان کی قضا لانے میں ترتیب کی رعایت ضروری ہے یا نہیں؟ ان کے پڑھنے کا کیا طریقہ ہے؟

بیٹھو! توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

نمازیں غفلت اور سستی کی وجہ سے قضا ہوئی ہوں یا کسی معقول عذر کی وجہ سے قضا ہو گئی ہوں، فریضہ ساقط نہیں ہوتا، بلکہ قضا لانا واجب ہے۔ قضا شدہ نمازوں کی تعداد چھ یا چھ سے بڑھ جائے تو پھر ترتیب ساقط ہو جاتی ہے، لہذا ان کی مرتب ادائیگی ضروری نہیں، جس طرح کہ سہولت ہو، ترتیب کے ساتھ یا بلا ترتیب قضا شدہ نمازوں کی تعداد کی رعایت کے ساتھ ان کی قضا لائے۔ آسان صورت یہ ہے کہ ہر نماز کے ساتھ ایک قضا شدہ نماز پڑھ لیا کرے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

و کثرة الفوائت كما تسقط الترتیب فی الأداء تسقط فی القضاء، حتیٰ لو ترک صلوة شهر ثم قضیٰ ثلثین فحراً، ثم ثلثین ظہراً، هكذا صح. (۱)

ترجمہ:

نوٹ شدہ نمازوں کی کثرت جس طرح ادا نمازوں میں ترتیب ساقط کر دیتی ہے، اس طرح قضا نمازوں میں بھی ترتیب ساقط کر دیتی ہے، یہاں تک کہ اگر ایک ماہ کی نمازیں رہ گئی ہوں، پھر تیس (دن کی) فجر کی قضا لائے، پھر تیس (دن کی) ظہر کی اس طرح بقیہ نمازوں کی قضا لائے تو ایسا کرنا صحیح ہے۔



## دوران جنگ فوت شدہ نمازیں

سوال نمبر (117):

ایک مجاہد میدان جہاد میں کفار کے ساتھ متواتر قتال کرتا ہوا شہید ہو گیا۔ جنگی مصروفیات کی وجہ سے بعض نمازیں ادا کرنے کا موقع نہیں ملا تو شہید کی فوت شدہ نمازوں کے فدیہ کا کیا حکم ہے؟

بیٹو! خوجردا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر کوئی ایسے حال میں مرجائے کہ اس کے ذمہ قضا نمازیں رہ گئی ہوں تو ان کا تدارک کفارہ ادا کرنے سے ہو سکتا ہے، سوال مذکور میں اگر مجاہد نے کفارہ ادا کرنے کی وصیت کی ہو اور مال بھی موجود ہو تو پھر اس کے کل مال کے ٹکٹ میں سے فدیہ دینا اور ٹاپر واجب ہے، اگر وصیت نہیں کی تو پھر ورثہ پر فدیہ دینا واجب نہیں، بغیر وجوب کے ورثہ فدیہ ادا کریں تو یہ ان کا تیرغ اور احسان ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(ولومات وعليہ صلوات فائتہ، وأوصیٰ بالكفارة يعطى لكل صلوة نصف صاع من برٍ كالنظرة..... وإنما يعطى (من ثلث ماله)، قال ابن عابدین تحت قوله: فيلزمه ذلك من الثلث إن أوصیٰ، وإلا فلا يلزم الولي ذلك، (۱)

ترجمہ:

اگر کوئی شخص مرجیا اور اس کے ذمہ قضا نمازیں تھیں اور اس نے کفارہ ادا کرنے کی وصیت بھی کی تو ہر نماز کے بدلے قطراندہ کی طرح نصف صاع گندم ادا کیا جائے۔۔۔ اور یہ میت کے ٹکٹ مال میں سے دیا جائے۔ علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں کہ: اگر وصیت کی ہو تو صرف ٹکٹ مال میں لازم ہوگا اور اگر وصیت نہیں کی تو پھر وارث پر لازم نہیں (البتہ اگر ادا کر دیا تو استحساناً جائز ہے)۔



## پانچ سال کی قضا نمازوں کا کفارہ

سوال نمبر (118):

ایک آدمی فوت ہو گیا اور اس کے ذمہ پانچ سالوں کی نمازوں کی قضا ہے۔ اب ان نمازوں کا کفارہ و جہرہ لازم ہے یا نہیں؟

پیشوا انجبروا

الجواب وبالله التوفیق:

نماز کسی حال میں ساقط نہیں ہوتی، سفر ہو، حضر ہو، تندرستی ہو، بیماری ہو، یہاں تک کہ انتہائی بیماری کے وقت اشارے سے پڑھنے کا بھی مکلف ہے اور کسی بھی حال میں ساقط نہیں ہوتی، اس لیے اگر کسی کی فرض نماز کسی وجہ سے رو جائے تو قضا پڑھنا فرض ہے۔ اگر کسی وجہ سے پڑھ نہ سکا اور اس حال میں مر گیا تو اگر اس کا مال موجود ہو اور اس نے وصیت بھی کی ہو تو ورثہ پر اس کے ٹکٹ مال میں ندریہ (فی نماز صدقہ فطر کی مقدار کے برابر) دینا واجب ہے۔ نمازوں کی تعداد سینکڑوں میں ہو یا ہزاروں میں حکم سب کا ایک ہے۔ اگر وصیت نہ کی ہو تو پھر ورثہ پر اس کی طرف سے نمازوں کا ندریہ دینا لازم نہیں، البتہ اگر تبرع اور احسان کے طور پر دینا چاہتے ہوں تو دے سکتے ہیں۔ پانچ سالوں کا کفارہ روزانہ چھ نمازوں کے حساب سے ادا کیا جائے گا، اس لیے کہ وتر بھی ایک مستقل نماز ہے، جس کا حساب پانچ نمازوں کے علاوہ ہے۔  
والذلیل علیٰ ذلک:

(والمومات وعليه صلوات فائتة وأوصى بالكفارة يعطى لكل صلوة نصف صاع من بن كاشطرة..... وإنما يعطى) (من ثلث ماله). قال ابن عابدین تحت قوله: فيلزمه ذلك من الثلث إن أوصى، وإلا فلا يلزم الولي ذلك. (۱)  
ترجمہ:

اگر کوئی شخص مر گیا اور اس کے ذمہ قضا نمازیں تھیں اور اس نے کفارہ ادا کرنے کی وصیت بھی کی تو ہر نماز کے بدلے فطرانہ کی طرح نصف صاع گندم ادا کیا جائے۔۔۔۔ اور یہ میت کے ٹکٹ مال میں سے دیا جائے۔ علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں کہ اگر وصیت کی ہو تو صرف ٹکٹ مال میں لازم ہوگا اور اگر وصیت نہیں کی تو پھر وارث پر لازم نہیں۔

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصلوة، باب قضاء الفوائض، مطلب فی إسقاط الصلوة عن الميت: ۳۶/۲

## قضا عمری کی نماز

سوال نمبر (119):

ہمارے ہاں بعض لوگ ہر سال رمضان کے آخری الوداعی جمعہ کو نماز کے بعد باجماعت زندگی بھر کی فوت شدہ نمازوں کی قضا لانے کی نیت سے دو رکعت نماز پڑھتے ہیں، جس میں امام باقاعدہ بلند آواز سے قرأت بھی پڑھتا ہے۔ شرعی لحاظ سے قضا عمری کی اس مروجہ صورت کا کیا حکم ہے؟

بیّنوا انھم روا

الجواب وبالله التوفیہ:

فرض نماز قضا ہو جائے تو اس کی قضا واجب ہے، ورنہ ذمہ فارغ نہیں ہوگا، چاہے نماز قصداً قضا کی ہو یا بھول کر، ہر حال میں اس کی قضا نا ضروری ہے، جس میں قضا نمازوں کی تعداد یقیناً یا اپنے اندازے سے پوری کرنی ہوگی۔ جہاں تک قضا عمری کا مروجہ طریقہ ہے کہ رمضان کے آخری جمعہ میں دو رکعتوں سے پوری عمر کی نمازوں کی قضا کی نیت کی جائے، اس کا ثبوت احادیث میں نہیں ملتا اور نہ ہی کتب فقہیہ میں اس کی کوئی تصریح موجود ہے، اور یہ خود ساختہ مروجہ طریقہ شرعی اصول سے متصادم ہے، اس لیے اس کی کوئی شرعی حیثیت نہیں۔ قضا عمری کے اس مروجہ طریقہ پر عمل سے قضا نمازیں بدستور ذمہ پر باقی رہیں گی، جن حضرات نے اس طریقہ سے قضا نمازیں پڑھی ہیں، ان پر لازم ہے کہ قضا نمازوں کو ان کی تعداد کے مطابق دوبارہ پڑھیں، اگر صحیح تعداد معلوم ہے، ورنہ اپنے اندازے کے مطابق قضا نمازیں ادا کریں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

كل صلاة فاتت عن الوقت بعد وجوبها فيه يلزمه قضاءها، سواء ترك عمداً أو سهواً أو بسبب

نوم أو سوا كان الفوائض كثيرة أو قليلة. (۱)

ترجمہ:

ہر نماز جو ذمہ پر واجب ہو جانے کے بعد اپنے وقت سے فوت ہو جائے تو اس کی قضا لازم ہے، خواہ قصداً

مچوڑی جائے یا بھول کر چھوٹ گئی یا سونے کی وجہ سے فوت ہو اور خواہ فوت شدہ نمازیں کم ہوں یا زیادہ ہوں۔



## فجر کی سنتوں کی قضا

سوال نمبر (120):

اگر کسی عذر کی وجہ سے فجر کی سنتیں رہ جائیں اور فرض نماز پڑھ لے یا پوری نماز رہ جائے تو سنتوں کی قضا لائے گا یا نہیں؟

بیشوا ترمذی

الجواب وبالله التوفیق:

فجر کی نماز پڑھنے کے بعد طلوع آفتاب تک فجر کی سنتیں یا کوئی نفل نماز پڑھنا جائز نہیں۔ طلوع آفتاب کے بعد سنتیں پڑھ سکتا ہے، فجر کی نماز فوت ہونے کی صورت میں اگر اسی دن قضا لاتا ہے، جس دن نماز فجر فوت ہوئی ہے تو پھر زوال سے پہلے فرض کے ساتھ سنتیں بھی پڑھ سکتا ہے، ورنہ صرف فرض نماز کی قضا لائے۔ قاعدہ یہ ہے کہ قضا صرف فرض یا واجب کے ساتھ خاص ہے۔ جہاں فقہائے کرام نے فجر کی سنتوں کی قضا کو جائز قرار دیا ہے تو وہ فجر کی سنتوں کی تاکید کی وجہ سے ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

قولہ: (ولا یقضیہا إلا بطریق التبعیۃ) ای لا یقضی سنة الفجر إلا إذا فاتت مع الفجر بقیضہا تبعاً لقضائہ لو قبل الزوال، وأما إذا فاتت وحدها فلا تقضی قبل طلوع الشمس إلا جماعاً لمکراهة النفل بعد الصبح، وأما بعد طلوع الشمس فکذلك عندہما، وقال محمد: أحب إلي أن یقضیہا بالی الزوال کما فی الدرر (۱) ترجمہ:

فجر کی سنتوں کی قضا صرف فرض کے ساتھ تبعاً لائے گا، یعنی فجر کی سنتوں کی قضا تب لائی جائے گی، جب فرض کے ساتھ فوت ہو جائیں تو فرض کی قضا کے ساتھ تبعاً ان کی قضا لائے گا یہ تب ہے جب قضا لا زوال سے پہلے ہو، لیکن اگر صرف سنتیں فوت ہوئی ہوں تو بالا جماع طلوع شمس سے پہلے پڑھنا جائز نہیں، کیونکہ فجر کی نماز کے بعد نفل مکروہ ہے اور سورج طلوع ہونے کے بعد بھی شیخین کے نزدیک حکم اسی طرح ہے، لیکن امام احمد فرماتے ہیں کہ: "مجھے یہ پسند ہے کہ زوال سے پہلے قضا لائی جائے۔"

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب إدراک الفریضۃ، مطلب: هل الإساءة دون الکراهۃ أو أحش: ۱۶۲/۲



## سنتوں کی قضا

سوال نمبر (121):

ہماری مسجد کے پیش امام صاحب نے اعلان کیا کہ: "ظہر، عصر، مغرب اور عشا کی نمازیں جن لوگوں نے میری اقتداء میں پڑھی ہیں، وہ حضرات یہ نمازیں لوٹائیں" تو کیا فرض کے ساتھ سنتوں کی قضا لانا بھی ضروری ہوگا؟

بیٹھو! توجہ دوا

الجواب وبالله التوفیق:

جس نماز کا دوبارہ پڑھنا کسی شرعی نقصان کی وجہ سے واجب ہو تو اس نماز کے فرائض کا اعادہ ضروری ہوگا، سنتوں کا اعادہ ضروری نہیں، اس لیے کہ فجر کی سنتوں کے علاوہ باقی نمازوں کی سنتیں قضا لانے میں فرائض کے تابع نہیں اور سنتوں کی قضا ثابت بھی نہیں۔ قضا صرف واجب اور فرض کے ساتھ خاص ہے۔

سوال مذکور میں سنتوں میں کوئی ایسی علت بھی نہیں پائی جاتی، جس کی وجہ سے وہ درست نہ ہوں، لہذا صرف فرض نمازیں لوٹانے پر ہی اکتفا کی جائے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

قولہ: (ولم تقض إلا تبعاً) أي لم تقض سنة الفجر إلا إذا فاتت مع الفرض فتقضي تبعاً للفرض، سواء قضاها مع الجماعة، أو وحده، لأن الأصل في السنة أن لا تقضي، لا اختصاص القضاء بالواجب. (۱)

ترجمہ:

(اور سنتوں کی قضا صرف تبعاً لائی جائے گی) یعنی فجر کی سنت کی قضا نہیں لائی جائے گی، مگر جب فرض کے ساتھ فوت ہو جائے۔ چاہے فرض کی قضا باجماعت ہو یا اکیلے، اس لیے کہ سنت میں اصلاً قضا نہیں ہے، کیوں کہ قضا صرف واجب کے ساتھ خاص ہے۔



## نفل کی نیت کر کے پھر قضا کی نیت کرنا

سوال نمبر (122):

پچھلے دنوں ایک تحریر نظروں سے گزری، جس میں لکھا تھا کہ اگر کوئی شخص دو رکعت نفل نماز کی نیت کر کے نماز شروع کرتا ہے، پھر نماز کے دوران دل ہی دل میں چار رکعت قضا نماز کی نیت کر کے پوری کر لیتا ہے تو نفل کے ساتھ چار رکعت قضا کی ادا بھی درست ہو جائیگی۔ کیا اس طرح فرض نماز کی بنا نفل پر جائز ہے؟

بیشوا تزجروا

الجواب وبالله التوفیق:

قضا فرائض میں سے ہے اور فرائض کی بنا نفل پر درست نہیں، اس لیے کہ فرض اقویٰ اور نفل ادنیٰ ہے اور قاعدہ یہ ہے کہ ادنیٰ پر اقویٰ کی بنا درست نہیں، البتہ ادنیٰ کی بنا ادنیٰ پر یا اقویٰ پر جائز ہے۔ یہی وجہ ہے کہ نفل کی بنا نفل یا فرض پر جائز ہے۔ فقہائے کرام نے لکھا ہے کہ فرض میں تعین اور غیر فرض سے تمیز ضروری ہے، تاکہ فرض کی مستقل حیثیت برقرار رہے، اگر فرض کی بنا نفل پر جائز مان لی جائے تو فرض نماز اپنی مستقل حیثیت کھو بیٹھتی ہے، اس لیے فرض نماز کی بنا نفل پر درست نہیں اور ظاہر روایت کے مطابق فرض کی بنا فرض پر بھی درست نہیں، تاکہ ہر فرض دوسرے سے ممتاز ہو۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(من فرائضہا) التی لا تصح بدونها (التحریمۃ) قائما (وہی شرط) ..... فیحوز بناء النفل علی

النفل وعلی الغرض، وإن مکروہ لا فرض علی فرض لو نفل علی الظاہر. (۱)

ترجمہ:

نماز کے ان فرائض میں سے جن کے بغیر نماز درست نہیں رہتی، کھڑے ہو کر تحریر یا باندھنا ہے اور یہ شرط ہے۔۔۔۔۔ پس نفل کی بنا نفل اور فرض پر جائز ہے، اگرچہ مکروہ ہے اور ظاہر مذہب کے مطابق فرض کی بنا فرض اور نفل پر جائز نہیں۔



## نفل نماز شروع کرنے کے بعد توڑنا

سوال نمبر (123):

اگر کوئی شخص چار رکعت نفل نماز کی نیت باندھ لے، پھر کسی عذر کی وجہ سے تیسری رکعت میں نماز توڑ دے، تو اس پر قضا لازم ہے یا نہیں؟ اگر لازم ہے تو کتنی رکعتوں کی قضا کرے گا؟

بیٹھنا تو ضرور

الجواب وبالله التوفیق:

فقہ حنفی کی رو سے نفل عبادات شروع کرنے سے واجب ہو جاتی ہیں۔ کسی اختیاری یا غیر اختیاری فعل کی وجہ سے نماز توڑ دے تو اس پر اس کی قضا بھی واجب ہو جاتی ہے۔ نفل نماز میں چونکہ ہر دو رکعت مستقل نماز شمار ہوتی ہے، اس لیے پہلی دو رکعتیں تو مکمل ہو گئیں، البتہ تیسری رکعت شروع کرنے سے اس پر بعد والی دو رکعتوں کی تکمیل لازم ہو جاتی ہے، لہذا تیسری رکعت میں نماز توڑ دینے سے آخری دو رکعتوں کی قضا اس پر لازم ہوگی اور اگر تیسری رکعت شروع کرنے سے پہلے نماز توڑ دے تو اس پر کوئی قضا نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(وإن صلی أربعاً وقرأ فی الأولین، وقعد ثم أفسد الآخرین قضی رکعتین)؛ لأن الشفع الأول قد تم، والقیام إلى الثالثة بمنزلة التحریمة المبتدأة، فیکون ملزماً هذا إذا أفسد الآخرین بعد الشروع فیہما. (۱)

ترجمہ:

اور اگر چار رکعت (نفل) نماز پڑھنا شروع کیا اور پہلی دو رکعتوں میں قرأت پڑھ کر قعدہ کر لیا، پھر بقیہ دو رکعتوں کو فاسد کر دیا تو ان کی قضا لائے گا، اس لیے کہ پہلی دو رکعت نماز تو مکمل ہو گئی ہے اور تیسری رکعت کے لیے اٹھنا نئی تحریم کی طرح ہے، پس اس کا پورا کرنا لازم ہوگا۔ یہ حکم تب ہے، جب آخری دو رکعتیں شروع کرنے کے بعد توڑ دی ہوں۔



## نماز کے آخری وقت میں حیض آنا

سوال نمبر (124):

ظہر کی نماز کا وقت ختم ہونے سے پہلے ایک عورت کو حیض آنا شروع ہوا، تو کیا ظہر کی نماز کی قضا اس عورت پر واجب ہوگی؟

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

بعض مسائل میں آخر وقت کا اعتبار ہوتا ہے، مثلاً نماز کے آخری وقت میں بالغ ہونا، حیض آنا، حیض کا ختم ہونا وغیرہ، اس لیے اگر کسی عورت کو نماز کے آخری وقت میں حیض آنا شروع ہو، تو اس نماز کی فرضیت اس سے ساقط ہو جاتی ہے، لہذا اس پر نماز ظہر کی قضا لازم نہیں ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

صبي صلي العشاء، ثم نام واحتلم، وانته قبل طلوع الفجر يقضي العشاء، بخلاف الصبية إذا بلغت بالحیض قبل طلوع الفجر، لا يلزمها قضاء العشاء؛ لأن الحيض لو طرأ على الوجوب أسقط الوجوب، فإذا قارنه أولی أن يمنع. (۱)

ترجمہ:

نابالغ بچے نے عشا کی نماز پڑھی، پھر سو گیا اور احتلام ہو گیا اور طلوع فجر سے پہلے جاگ گیا تو عشا کی قضا لازم آئے گی۔ اس کے برعکس اگر نابالغ بچی فجر کے طلوع ہونے سے پہلے حیض کے ساتھ بالغ ہو گئی تو عشا کی قضا اس پر لازم نہیں، کیونکہ حیض جب کسی واجب کے اوپر طاری ہوتا ہے تو اس کو ساقط کر دیتا ہے اور جب اس کے ساتھ مقارن ہو تو بطریق اولیٰ بالغ ہوگا۔



ترتیب ساقط ہونے کے بعد دوبارہ صاحب ترتیب بننا

سوال نمبر (125):

ایک صاحب ترتیب آدمی سے مہینہ بھر کی نمازیں فوت ہو جائیں۔ ان کی ادائیگی کے دوران دو نمازیں باقی رہ گئیں تو کیا یہ شخص دوبارہ صاحب ترتیب بن سکتا ہے یا نہیں؟

بینوا تزجروا

الجواب وبالله التوفیق:

فوت شدہ اور وقتی نمازوں میں ترتیب واجب ہے، لیکن یہ ترتیب وقت کی تنگی، بھولنے اور فوت شدہ نمازوں کی کثرت سے ساقط ہو جاتی ہے اور ان کی تعداد چھ ہے۔ اب دوبارہ صاحب ترتیب بننے کے لیے ضروری ہے کہ اس کے ذمہ ایک نماز تک باقی نہ رہے، اس لیے اگر ایک نماز بھی اس کے ذمہ باقی ہو تو دوبارہ صاحب ترتیب نہیں سمجھا جائے گا۔

لہذا صورت مسئلہ میں دو نمازیں جب تک اس کے ذمہ باقی ہیں تو یہ صاحب ترتیب نہیں بن سکتا، البتہ جب ایک نماز بھی اس کے ذمہ نہیں رہے گی، تب یہ از سر نو صاحب ترتیب کہلائے گا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

الترتیب إذا سقط بمکثرة الفوائت، ثم قضی بعض الفوائت، وبقيت الفوائت أقل من ستة الأصح أنه لا يعود..... وعليه الفتوى، حتى لو ترك صلاة شهر، ففضاها إلا صلاة واحدة، ثم صلى الوقتية وهو ذاكر لها جاز. (۱)

ترجمہ:

جب فوت شدہ نمازوں کی کثرت سے ترتیب ساقط ہو جائے، پھر بعض کی قضا لائے اور چھ سے کم نمازیں باقی رہ جائیں تو صحیح قول کے مطابق ترتیب نہیں لوٹتی۔۔۔ اسی پر فتویٰ ہے، یہاں تک کہ اگر اس نے پورا مہینہ نماز نہیں پڑھی، پھر ایک نماز کے سوا سب نمازوں کی قضا لائے، پھر وقتی نماز پڑھ لے اور اس کو یہ قضا نماز یاد تھی، پھر بھی جائز ہے۔



## صاحب ترتیب کو خطبہ کے دوران نماز یاد آنا

سوال نمبر (126):

صاحب ترتیب کی نماز فجر فوت ہوئی۔ جمعہ کے خطبہ کے دوران یاد آئی۔ اب اگر خطبہ کے دوران فجر کی قضا لائے گا تو دوران خطبہ نماز پڑھنا لازم ہوگا جو کہ مکروہ ہے۔ اگر قضا لائے بغیر جمعہ پڑھے گا تو ترتیب ساقط ہو جائے گی، لہذا ایسی صورت میں کیا کرے؟

بیشوا خزرجیہ

الجواب وبالله التوفیق:

صاحب ترتیب پر فوت شدہ اور وقتی نمازوں کے درمیان ترتیب کی رعایت رکھنا واجب ہے، جب تک فوت شدہ نمازوں کی تعداد چھ یا اس سے زائد نہ ہو تو یہ بدستور صاحب ترتیب کے حکم میں رہے گا، لہذا ایسے شخص کو فوت شدہ نمازوں کی قضا لانے سے پہلے وقتی نماز پڑھنے کی اجازت نہیں۔ خطبہ جمعہ کے دوران اگرچہ نماز پڑھنا مکروہ ہے، لیکن صاحب ترتیب پر ترتیب کی رعایت واجب ہونے کی وجہ سے فجر کی قضا کرنا مکروہ نہیں۔

لہذا سوالیہ مذکور میں اس شخص پر لازم ہے کہ دوران خطبہ یاد آنے پر فجر کی قضا لائے، ورنہ ترتیب ساقط ہو جائے گی اور جمعہ کی نماز کی صحت فجر کی قضا لانے پر موقوف ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(إنا أخرج الإمام فلا صلوة ولا كلام إلى تمامها خلا قضاء فائتة لم يسقط الترتيب بينها وبين الوقتية) فإنها لا تكروه..... لضرورة صحة الجمعة، إلا لا. قال ابن عابدین قوله: (فإنها لا تكروه) بل يجب فعلها. (۱)

ترجمہ:

جب امام ٹکے (منبر پر بیٹھ کر خطبہ شروع کر لے) تو خطبہ ختم ہونے تک نماز پڑھنے، بات کرنے کی اجازت نہیں، بغیر اس قضا نماز کے جس کی وجہ سے فوت شدہ اور وقتی نمازوں کے درمیان ترتیب ساقط نہ ہوئی ہو، کیونکہ اس کا پڑھنا مکروہ نہیں۔۔۔۔۔ جمعہ کی صحت کا اس پر موقوف ہونے کی وجہ سے، اگر ترتیب ساقط نہ ہوتی ہو تو پھر مکروہ ہے۔ علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں کہ: ”مکروہ نہ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اس کا پڑھنا واجب ہے۔“

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصلوة، باب الجمعة، مطلب فی شروط وجوب الجمعة: ۳/۲۵۳۴

## نفل پڑھنے کے دوران حیض آنا

سوال نمبر (127):

چار رکعت نفل کی تیسری رکعت میں عورت کا حیض آیا تو کیا اس نفل کی قضا عورت پر لازم ہوگی؟

بیٹھواتو جہرما

الجواب وبالله التوفیق:

فقہی قواعد کی روش سے نفلی عبادت شروع کرنے سے واجب اور لازم ہو جاتی ہے، اس لیے اگر مکمل کرتے سے پہلے کسی وجہ سے نفلی عبادت توڑ دی جائے تو اس کا دوبارہ پڑھنا واجب ہو جاتا ہے۔

چنانچہ چار رکعت نفلی نماز کی تیسری رکعت میں حیض آنے سے دو رکعت نفل کی قضا لازم ہوگی، کیونکہ نفل کا ہر شفعہ مستقل نماز ہے تو پہلا شفعہ تام ہونے کے بعد حیض آیا، لہذا آخری دو رکعت کی قضا لازم ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(وإن صلى أربعاً وقرأ في الأولى، وقعد ثم أفسد الآخرين قضى ركعتين) لأن الشفع الأول قد تم، والقيام إلى الثالثة بمنزلة التحريم المبتدأ، فيكون ملزماً بهذا إذا أفسد الآخرين بعد الشروع فيهما. (۱)

ترجمہ:

اور اگر چار رکعت (نفل) نماز پڑھنا شروع کیا اور پہلی دو رکعتوں میں قرأت پڑھ کر قعدہ کر لیا، پھر بقیہ دو رکعتوں کو قاسد کر دیا تو ان کی قضا لائے گا، اس لیے کہ پہلی دو رکعتیں نماز تو مکمل ہو گئی ہے اور تیسری رکعت کے لیے اٹھنا نئی تحریر کی طرح ہے، پس اس کا پورا کرنا لازم ہوگا۔ یہ حکم تب ہے جب آخری دو رکعتیں شروع کرنے کے بعد توڑ دی ہوں۔



## فوت شدہ نمازوں کی قضا

سوال نمبر (128):

ایک آدمی سے کچھ نمازیں فوت ہو گئی ہیں۔ اب وہ آدمی ان نمازوں کی قضا لانا چاہتا ہے تو وہ کس طرح ان کی قضا لائے گا؟

بیٹھنا شروع کرو

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ نماز شریعت مطہرہ کا ایک اہم رکن ہے، جو کسی صورت میں بھی ساقط نہیں ہوتی، حتیٰ کہ وقت پر ادا نہ کرنے کے بعد بھی یہ ذمہ سے ساقط نہیں ہوتی، بلکہ قضا لازم رہتی ہے۔

صورت مسئلہ میں نمازوں کی قضا کا صحیح طریقہ یہ ہے کہ ہر نماز کے ساتھ ایک ایک نماز کی قضا لائی جائے۔ اس طرح ترتیب سے نمازوں کی قضا کرے۔ البتہ بغیر ترتیب کے پڑھنا بھی صحیح ہے، بشرط یہ کہ صاحب ترتیب نہ ہو۔

والدلیل علیٰ ذلک:

و کثرة الفرائض کما تسقط الترتیب فی الأداء تسقط فی القضاء حتی لو ترک صلوة شهر ثم قضی ثلاثین فجراً ثم ثلاثین ظہراً ثم هكذا. (۱)

ترجمہ:

فوت شدہ نمازوں کی کثرت جس طرح ادائیگی میں ترتیب ساقط کر دیتی ہے، اس طرح قضا لانے میں بھی ترتیب ساقط کر دیتی ہے، یہاں تک کہ اگر ایک ماہ کی نمازیں رہ گئی ہوں، پھر تیس (دن کی) فجر کی قضا لائے، پھر تیس (دن کی) ظہر کی اس طرح بقیہ نمازوں کی قضا لائے تو ایسا کرنا صحیح ہے۔





## صاحب ترتیب سے وتر کی نماز کا رہ جانے

سوال نمبر (129):

ایک صاحب ترتیب سے وتر کی نماز پڑھ گئی اور پانچ فرض نمازیں ادا کرنے کے بعد اس کو یاد آیا کہ وتر پڑھ گئی تھی تو اب ان نمازوں کی قضا کس طریقہ سے لائے گا؟ وضاحت فرمائیں۔

پیشوا انجمن دہلی

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ نے جس طرح فرائض کے مابین ترتیب کو ضروری قرار دیا ہے۔ ایسے ہی فرائض اور وتر کے درمیان بھی ترتیب کو ضروری قرار دیا ہے۔ حتیٰ کہ ایک صاحب ترتیب سے اگر وتر کی نماز پڑھ گئی تو اسے فجر سے پہلے وتر ادا کرنا چاہیے تھا، لیکن ترتیب چونکہ نسیان سے ساقط ہو جاتی ہے، اس لیے اس کی بقیہ نمازیں درست ہو گئیں اور پھر جس وقت اس کو وتر کی نماز یاد آئی تو اس کے بعد اگلی نماز اس وقت تک درست نہ ہوگی، جب تک اس وتر کی قضا نہ کرے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ولو صلى الفجر وهو ذا كراهه لم يوتر، فهي فاسدة عند أبي حنيفة. (۱)

اگر کسی نے نماز فجر پڑھی اور اسے یاد تھا کہ اس نے نماز وتر نہیں پڑھی ہے تو امام ابو حنیفہؒ کے ہاں اس کی وہ نماز فجر فاسد ہے۔

ثم الترتيب يسقط بالنسيان، وبما هو في معنى النسيان. (۲)

ترجمہ:

ترتیب بھول جانے سے یا ان چیزوں سے جو بھولنے کے حکم میں ہیں، ساقط ہو جاتی ہے۔

ولو صلى الظهر على ظن أنه متوضي، ثم توضحا وصلى العصر، ثم تبين أنه صلى الظهر من غير

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلوٰۃ، الباب الحادی عشر فی قضاء الفرائض: ۱/۱۲۱

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلوٰۃ، الباب الحادی عشر فی قضاء الفرائض: ۱/۱۲۲

وضوء بعد الظہر خاصۃً، لأنہ بمنزلۃ الناسی لمی حق الظہر. (۱)

ترجمہ:

کسی نے نماز ظہر اس گمان پر پڑھی کہ وہ با وضو ہے، پھر اس نے وضو کیا اور نماز عصر پڑھی، پھر نماز عشاء پڑھی۔  
نے نماز ظہر وضو کے بغیر پڑھی تھی تو (اس صورت میں) وہ صرف نماز ظہر کو اٹائے گا، اس لیے کہ وہ ظہر کی نماز کے نفل میں بھولنے والے کے حکم میں ہے۔



نفل نماز کھڑے ہو کر شروع کر کے بلا عذر بیٹھ کر پورا کرنا

سوال نمبر (130):

اگر ایک شخص نفل نماز کھڑے ہو کر شروع کرے اور پھر بغیر کسی عذر کے بیٹھ جائے اور اس کو پورا کرے تو یہ نفل کیسا ہے؟ کیا یہ نماز مکمل متصور ہوگی یا قضا لازم ہے؟

بیتوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی لحاظ سے نفل نماز کی ادائیگی میں انسان کی سہولت اور آسانی کی رعایت رکھی گئی ہے، لہذا جس طرح بیٹھ کر شروع کرنا جائز ہے، اسی طرح اگر کوئی شخص کھڑے ہو کر نفل نماز شروع کرے اور پھر بغیر کسی عذر کے بیٹھ کر پورا کرے، تب بھی استحساناً جائز ہے، اس طرح یہ نماز مکمل متصور ہوگی اور قضا لانے کی ضرورت نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(وإن افتتحها قائماً ثم قعد من غير عذر جاز عند أبي حنيفة) وهذا استحساناً وعندهما لا يحزبه وهو قياس لأن الشروع معتبر بالندرك له أنه لم يباشر القيام فيما بقي ولما باشر صحت بدونه بخلاف النذر؛ لأنه التزمه نصاً، حتى لو لم ينص على القيام لا يلزمه القيام عند بعض المشايخ. (۲)

(۱) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الصلوۃ، الباب الحادی عشر فی قضاء الفرائض: ۱/۱۲۲

(۲) الہدایۃ، کتاب الصلوۃ، باب النوافل، فصل فی القراءۃ: ۱/۱۵۶

ترجمہ:

اور اگر نفل کھڑے ہو کر شروع کیا، پھر بغیر نذر کے بیٹھ گیا تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک استحساناً جائز ہے اور صاحبینؒ کے نزدیک قیاس کی وجہ سے ناجائز ہے، کیونکہ شروع کرنا نذر پر قیاس کی وجہ سے ہے (کہ نفل جس حالت میں شروع کیا جائے اسی پر ختم کرنا چاہیے) امام ابو حنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ معتقل نے باقی میں قیام نہیں کیا (اور جس میں قیام) کیا، وہ بغیر قیام کے صحیح ہے۔ برخلاف نذر کے، کیونکہ اس نے صراحۃً قیام کو لازم کر لیا، حتیٰ کہ اگر قیام کی تصریح نہ ہوتی تو بعض مشائخ کے نزدیک اس پر قیام لازم نہ ہوتا۔



صاحب ترتیب سے بے ہوشی کی وجہ سے نمازیں قضا ہونا

سوال نمبر (131):

اگر کسی صاحب ترتیب آدمی پر بے ہوشی طاری ہو جائے اور چھ سات نمازیں قضا ہو جائیں تو یہ آدمی صاحب ترتیب رہے گا یا نہیں؟

بینوا تزجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ میں صاحب ترتیب اس شخص کو کہا جاتا ہے، جس کے ذمہ چھ نمازیں قضا باقی نہ ہوں، لہذا اگر نماز قضا ہوئی ہو اور اس کو ادا کر لیا ہو تو وہ بدستور صاحب ترتیب رہے گا، یعنی اس کے ذمے لازم ہے کہ اگر نماز قضا ہو تو اس کو وقتیہ نماز سے پہلے پڑھ لے۔

لہذا اگر کوئی مریض بے ہوش ہو گیا اور پانچ نمازوں سے زیادہ وقت بے ہوشی میں گزرا تو اس پر قضا نہیں اور اگر پانچ نمازوں کا وقت یا اس سے کم وقت بے ہوشی میں گزرا تو ہوش میں آنے کے بعد ان نمازوں کو قضا کرے اور پوری نمازیں لوٹانے سے یہ شخص دوبارہ صاحب ترتیب متصور ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(ولو فاتتہ صلوات رتبہا فی القضاء، کما وجبت فی الأصل إلا أن یزید الفوائت علی سنتہ صلوات)؛ لأن الفوائت قد کثرت فتسقط الترتیب فیما بین الفوائت بنفسہا، کما یسقط بینہا و بین

(۱) الوقتیہ

ترجمہ:

اور اگر اس کی چند نمازیں فوت ہو گئیں تو قضا میں ان کو ترتیب وار بجالائے، جیسے نمازوں کی اصل ترتیب واجب تھی، مگر یہ کہ فوت شدہ نمازیں بڑھ کر چھ تک پہنچ جائیں، کیونکہ فوت شدہ نمازیں زیادہ ہو گئیں تو خود فوت شدہ نمازوں کے درمیان ترتیب ساقط ہو جاتی ہے، جیسے فوت شدہ نمازوں اور وقتی نمازوں میں ترتیب ساقط ہو جاتی ہے۔

ومن اغمى عليه خمس صلوات، أو دونها قضی، وإن كان أكثر من ذلك لم يقض. (۲)

ترجمہ:

اور جس پر پانچ یا اس سے کم نمازوں کے وقت میں بے ہوشی طاری رہی تو ان کی قضا کرے اور اگر اس سے زیادہ ہو تو قضا نہ کرے۔



### قضا نمازوں اور روزوں کا فدیہ دینا

سوال نمبر (132):

ایک شخص بہت عرصے سے بیمار تھا۔ بیماری کے دوران اس سے جو نمازیں اور روزے فوت ہوئے تھے، ان سب کا اس نے فدیہ دے دیا۔ اب اگر یہ شخص تندرست ہو جائے تو کیا اس پر قضا نمازوں اور روزوں کی ادائیگی لازم ہوگی یا نہیں؟

بیِّنُوا نَوْجَرَا

الجواب وبالله التوفيق:

شریعت مطہرہ کی رو سے اگر مریض اپنی مرض سے شفا یاب ہو جائے اور اس کو اتنا وقت مل سکے کہ اس میں وہ قضا نمازوں اور روزوں کی ادائیگی کر سکتا ہو، چاہے ان قضا نمازوں کا فدیہ حالت مرض میں ادا کر چکا ہو یا نہیں۔ بہر صورت اس پر قضا نمازوں اور روزوں کی ادائیگی لازم ہوگی۔ نیز زندگی میں نمازوں کا فدیہ بہر حال درست نہیں۔

(۱) الہدایۃ، کتاب الصلوۃ، باب قضاء الفرائض: ۱/۱۶۲

(۲) الہدایۃ، کتاب الصلوۃ، باب صلوۃ المریض: ۱/۱۷۰

والدلیل علیٰ ذلک:

ولو قدر علی الصیام بعد ما فدی بطل حکم الفداء الذی فداہ، حتی یحب علیہ الصوم. (۱)

ترجمہ:

اگر کوئی شخص فدیہ دینے کے بعد روزہ رکھنے پر قادر ہو گیا تو جو فدیہ وہ دے چکا، اس کا حکم باطل ہو جائے گا، حتیٰ کہ اس پر روزے رکھنا واجب ہوگا۔



### صاحب ترتیب بننا

سوال نمبر (133):

بندہ مسئلہ ترتیب کے متعلق تھوڑے سے تردد کا شکار ہے۔ حل طلب امر یہ ہے کہ صاحب ترتیب کون، اور کب بنتا ہے؟ میں نے سنا ہے کہ صحیح مسئلہ یہ ہے کہ جس شخص سے بلوغت کے بعد کہیں بھی مسلسل چھ نمازیں فوت نہ ہوئی ہوں، وہ شخص صاحب ترتیب ہے۔ اگر کسی سے زندگی میں ایک بار بھی چھ نمازیں فوت ہوئیں تو پھر اس کے اوپر فوت شدہ نمازوں کے درمیان ترتیب قائم رکھنا فرض نہیں، کیا یہ مسئلہ صحیح ہے؟

بینوا و خبروا

الجواب وبالله التوفیق:

صاحب ترتیب وہ شخص ہوتا ہے، جس سے بلوغ کے بعد چھ نمازیں فوت نہ ہوئی ہوں، تاہم اگر کسی سے چھ نمازیں فوت ہو گئی ہوں اور پھر اس نے لوٹائی ہوں تو قضا سے چونکہ ذمہ فارغ ہو جاتا ہے، لہذا پوری نمازیں لوٹانے سے یہ شخص دوبارہ صاحب ترتیب متصور ہوگا اور دوبارہ اس کے لیے نمازوں کی ادائیگی میں ترتیب کا خیال رکھنا لازمی ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

یسقط الترتیب بصیرورة الفوائت ستاً ولو كانت متفرقة. (۲)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصوم، الباب الخامس فی الأعذار اللفظیہ، تبیح الإفطار: ۲۰۷/۱۔

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب قضاء الفوائت، مطلب فی تعریف الإعادة: ۲۷۷/۲۔

ترجمہ:

اور فوت شدہ نمازوں کی تعداد چھ تک پہنچ جانے سے ترتیب موقوف ہو جاتی ہے، اگرچہ متفرق نمازیں قضا ہو چکی

ہوں۔

وقيد بقضاء البعض لأنه لو قضى الكل عاد الترتيب عند الكل. (۱)

ترجمہ:

اور نماز کی قضا لانے کو بعض کے ساتھ مقید کیا۔ اس لیے اگر تمام نمازوں کی قضا لائے تو اس صورت میں ترتیب دوبارہ لوٹ آتی ہے۔



قضا نماز کے ہوتے ہوئے دوسری نماز میں امامت کرنا

سوال نمبر (134):

اگر صاحب ترتیب سے نماز قضا ہو جائے اور اس نے ابھی تک دو نماز نہ پڑھی ہو کہ دوسری نماز کا وقت آجائے اور یہ کہیں نماز کی امامت پر مجبور ہو جائے تو نماز پڑھانے کے بعد اس نماز کا کیا حکم ہے؟

بیشوا نوبورا

الجواب وبالله التوفيق:

اگر کسی صاحب ترتیب کی نمازیں قضا ہو جائیں تو اس کے لیے دوسری نماز ادا کرنے سے پہلے اس قضا نماز کی ادائیگی ضروری ہے اور اس وقت تک امامت نہیں کرنی چاہیے، بلکہ کوئی دوسرا شخص امامت کرائے۔ اور اگر وقتی نماز قضا ہو جانے کا خطرہ نہ ہو تو یہ قضا نماز پڑھنے کے بعد جماعت میں شریک ہو جائے، تاہم اگر اس نے امام بن کر نماز پڑھا دی تو اس کی نماز کی طرح مقتدیوں کی نماز بھی موقوف ہوگئی۔ اگر فوت شدہ نماز کی قضا سے قبل ایسی پانچ نمازوں کا وقت گزر گیا کہ ان کی ادائیگی کے وقت نماز یاد رہنے کے باوجود بھی نہ لوٹائی گئی تو سب نمازیں درست ہو گئیں، البتہ اگر امام نے درمیان میں وہ قضا نماز ادا کر لی تو امام اور مقتدیوں سب کی درمیانی نمازیں باطل ہو گئیں۔

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب قضاء الفرائض، مطلب فی تعریف الإعادة: ۵۲۹/۲



## باب إدراك الفريضة

(فرض نماز پانے کا بیان)

مُسْبُوق کا دوسرے مُسْبُوق کو دیکھ کر رکعتوں کی قضا کرنا

سوال نمبر (135):

ایک شخص امام کے ساتھ اس حالت میں شریک ہوا کہ کچھ رکعتیں ہو گئی تھیں، لیکن مُسْبُوق کو پتہ نہ چلا کہ کتنی رکعتیں ہو گئی ہیں۔ اس کے ساتھ دوسرا آدمی بھی اس وقت امام کے ساتھ شریک ہوا تھا۔ اب کیا یہ شخص اس دوسرے شخص کو دیکھ کر اپنی نماز پوری کر سکتا ہے؟

بیشوا انڈھروا

الجواب و بالله التوفيق:

نماز کی ذمہ داری بنتی ہے کہ اس کو نماز کی رکعتیں یاد ہوں کہ کتنی رکعتیں امام کے ساتھ پڑھی گئی ہیں اور کتنی باقی ہیں، تاہم اگر مُسْبُوق کو باقی رکعتوں کی تعداد معلوم نہ ہو یا وہ بھول جائے اور دوسرے مُسْبُوق کو دیکھتے ہوئے اپنی نماز پوری کر لے تو یہ جائز ہے، لیکن اس میں اس بات کا خیال رکھے کہ ایک مُسْبُوق دوسرے مُسْبُوق کی اقتدا کی نیت نہ کرے۔ اقتدا کی صورت میں نماز فاسد ہو جائے گی۔

والدلیل علی ذلك:

ولو نسي أحد المسبوقين المتساويين كمية ما عليه، فقتضى ملاحظًا للأخلاق بلا اقتداء به صَحَّ (۱) ترجمہ:

اور اگر دو مُسْبُوق شخصوں میں سے ایک یہ بھول گیا کہ اس کی کتنی رکعتیں چھوٹی ہیں تو اس نے دوسرے مُسْبُوق کو دیکھتے ہوئے، چھوٹی ہوئی رکعتیں پڑھ لی، مگر اس کی اقتدا نہ کی تو (اس صورت میں اس کی نماز) صحیح ہے۔





## مَسْبُوق کا درود شریف پڑھنا

سوال نمبر (136):

ایک آدمی ظہر کی نماز میں امام کے ساتھ دوسری رکعت میں شریک ہوا، آخری قعدہ میں مقتدی امام کے ساتھ التحيات میں درود شریف پڑھے گا یا نہیں؟ اگر قصد ایا بھول کر پڑھ لے تو اس کا کیا حکم ہے؟ نیز اگر کوئی نفل یا سنتیں پڑھ رہا ہو تو اس میں افضل کیا ہے، قعدہ اولیٰ میں درود شریف پڑھے یا نہ پڑھے؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب و بالله التوفيق:

فقہی عبارات کی رو سے اگر مسبوق امام کے ساتھ قعدہ اخیرہ میں درود شریف قصد ایا بھول کر پڑھ لے تو اس کی نماز فاسد نہیں ہوتی اور نہ ہی اس پر سجدہ سہولہ لازم ہے، تاہم بہتر یہی ہے کہ مقتدی تشہد اس قدر آرام سے پڑھ لے کہ امام نماز سے فارغ ہو جائے۔

جہاں تک نفل اور سنن کے قعدہ اولیٰ میں درود شریف پڑھنے کا تعلق ہے تو ظہر اور جمعہ کی سنتوں کے علاوہ باقی چار رکعت والی سنن و نوافل میں ہر دو رکعت مستقل شفع ہونے کی وجہ سے قعدہ اولیٰ میں درود شریف پڑھنا افضل ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وإذا أتمّ التشهد لا يشتغل بما بعده من الدعوات، ثم ماذا يفعل فكلموا فيه، وعن ابن شجاع: أنه يكرر التشهد أي قوله: أشهد أن لا إله إلا الله وهو المختار. والصحيح أن المسبوق يترسل في التشهد، حتى يفرغ عند سلام الإمام. (۱)  
ترجمہ:

اور جب تشہد پڑھ چکے تو اس کے بعد کی دعائیں نہ پڑھے، پھر اس میں اختلاف ہے کہ (وہ تشہد پڑھ لینے کے بعد) کیا کرے۔ ابن شجاع سے منقول ہے کہ وہ کلمہ شہادت بار بار پڑھتا رہے اور یہی حکم مختار ہے۔ اور صحیح حکم یہ ہے کہ مسبوق تشہد کو آہستہ آہستہ پڑھ لے، یہاں تک کہ امام کے سلام کے قریب فارغ ہو۔

(ولا يصلي على النبي ﷺ في القعدة الأولى في الأربع قبل الظهر، والجمعة، وبعدها)..... لأنها

(۱) الفتاوى الهندية، كتاب الصلوة، الباب الخامس في الإمامة، الفصل السابع في المسبوق واللاحق: ۹۱/۱

لنساكدها أنشبهت الفريضة (وفي البواقي من ذوات الأربع يصلي على النبي ﷺ) (ويستفتح) ويقرأ الحمد  
نذراً لأن كل شفع صلوة. (۱)

ترجمہ:

نماز ظہر اور جمعہ سے قبل اور بعد کی جو چار، چار رکعتیں سنت ہیں، ان میں قعدہ اولیٰ پر بیٹھ کر (صرف تشہد پڑھا جائے گا) اور درود شریف نہیں پڑھی جائے گی۔۔۔ اس لیے کہ یہ سنن مؤکدہ ہونے کی وجہ سے فرضیت کے مشابہہ ہیں۔ اس کے علاوہ باقی چار رکعت سنتوں میں نبی علیہ السلام پر درود شریف پڑھے گا اور تیسری رکعت پر شاذ و عفو پڑھے گا، اگرچہ یہ نذر کی نماز کیوں نہ ہو، کیوں کہ اس میں ہر ایک شفعہ مستقل نماز ہے۔



## امام کے ساتھ رکوع میں شریک ہونے والے کی رکعت کا حکم

سوال نمبر (137):

مقتدی امام کے ساتھ رکوع میں شریک ہو رہا تھا کہ امام نے سر اٹھا لیا، لیکن مقتدی نے پھر بھی رکوع کر لیا۔ اس حال میں امام کے ساتھ ایک تسبیح کے بقدر بھی شریک نہ ہوا تو مقتدی کا رکوع میں امام کے ساتھ شرکت کیے بغیر اس رکعت کا کیا حکم ہے؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب و بالله التوفیق:

شریعت کی رو سے جو شخص امام کو رکوع میں پالے تو وہ رکعت کا پانے والا شمار ہوتا ہے، البتہ اگر مقتدی امام کے ساتھ رکوع میں تھوڑی دیر کے لیے بھی شامل نہ ہو سکا تو وہ بدرک رکعت شمار نہ ہوگا، بلکہ اس رکعت کی قضا اس پر فرض ہے صورت مسئلہ میں جب مقتدی امام کے ساتھ رکوع میں شامل نہ ہو سکا تو وہ بدرک رکعت نہ ہوا، لہذا اختتامی سلام کے بعد اس رکعت کی قضا کرے گا اور وہ رکوع جو مقتدی نے امام کے سر اٹھانے کے بعد کیا ہے، اس سے نماز پر کچھ اثر نہیں پڑتا، تاہم اس رکعت کی قضا بہر حال اس کے ذمے لازم ہے۔

والذليل على ذلك

ومن انتهى إلى الإمام في ركوعه، فكبر ووقف، حتى رفع الإمام رأسه من الركوع لا يصير مدرسا  
لذلك الركعة، سواء تمكن من الركوع أو لم يتمكن، وكذا لو انحط ولم يقف لكن رفع الإمام رأسه قبل  
أن يركع. (۱)

ترجمہ:

کوئی شخص امام کے ساتھ رکوع میں ملا اور جب وہ تکبیر کہہ کر کھڑا ہوا تو اتنے میں امام نے رکوع سے سر اٹھالیا،  
تو وہ شخص اس رکعت کو پانے والا شمار نہ ہوگا، خواہ اتنی دیر میں وہ رکوع میں شریک ہو سکتا تھا یا نہیں۔ دونوں صورتوں میں حکم  
ایسا ہے۔ اسی طرح اگر تکبیر کہہ کر کھڑا نہ ہوا اور جھک گیا، لیکن اس کے رکوع میں جانے سے پہلے امام نے (رکوع سے)  
سر اٹھالیا (تو وہ بھی اس رکعت کو پانے والا شمار نہ ہوگا)۔



## مسبق کے فوت شدہ رکعت کی قرأت کا حکم

سوال نمبر (138):

اگر مقتدی اس حال میں امام کے ساتھ شریک ہو جائے کہ اس سے قرأت والی پہلی رکعتیں ہوئی ہوں تو  
مقتدی امام کے سلام پھیرنے کے بعد ان فوت شدہ رکعتوں میں کون سی سورتیں پڑھے گا۔ مثال کے طور پر امام نے  
دو رکعتوں میں معوذتین پڑھی ہوں تو مقتدی اب اس سے پہلے سورتیں پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟

بیٹھنا تو ضرور

الجواب وبالله التوفيق:

واضح رہے کہ احناف کے نزدیک مسبوق فوت شدہ رکعتوں میں فاتحہ کے ساتھ سورت ملا کر پڑھے گا، کیونکہ  
مسبق قرأت کے اعتبار سے نماز کا پہلا حصہ ادا کر رہا ہے۔

صورت مسئلہ میں اگر امام نے پہلی دو رکعتوں میں معوذتین پڑھے ہوں تو مسبوق کو اختیار ہے کہ وہ جو بھی  
سورتیں پڑھنا چاہے، پڑھ سکتا ہے، کیوں کہ مقتدی تو امام کے ساتھ صرف آخری رکعتوں میں شریک ہوا ہے اور فوت شدہ

دور کعتوں میں اس کی حیثیت منفرد کی ہے اور منفرد کو اختیار ہوتا ہے کہ وہ جو بھی سورت پڑھے، اس میں کوئی مضائقہ نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

قوله: (و یقضیٰ أوّل صلواتہ فی حقّ قرآن) هذا قول محمد بن کما فی مبسوط السرّعی، و علی اقتصر فی الخلاصہ، و شرح الطحاوی..... لو أدركه فی رکعة الرباعی یقضی رکعتین بفاتحة و سورة. (۱)  
ترجمہ:

اور مسبوق اپنی نماز کے پہلے حصے کی قضا قرأت کے ساتھ کرے گا، یہ امام محمد کا قول ہے، جیسا کہ مبسوط سرّعی میں ہے اور اسی پر خلاصہ اور شرح الطحاوی میں اکتفا کیا گیا ہے، لہذا اگر کوئی امام کو چار رکعت والی نماز میں پالے اور دور کعتوں کی قضا کرے گا، جس میں فاتحہ اور سورت دونوں پڑھے گا۔



جماعت کی آخری دور رکعت میں شامل ہونے والے کا فاتحہ اور سورت پڑھنا

سوال نمبر (139):

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ جو شخص جماعت کی نماز کے آخری دور رکعت میں شامل ہو جائے اور پہلی دور کعتیں اس سے رہ گئی ہوں تو اکیلے دور رکعت ادا کرتے وقت یہ فاتحہ کے ساتھ سورت ملائے گا یا نہیں؟

بیشوا توجہدا

الجواب وبالله التوفیق:

احناف کے نزدیک مسبوق قرأت کے اعتبار سے نماز کا پہلا حصہ ادا کرتا ہے، سابقہ رکعتوں کی ادائیگی میں اس کی حیثیت منفرد کی ہوگی، لہذا جو مسبوق ظہر، عصر یا عشا کی نماز میں امام کے ساتھ آخری دور رکعت پالے تو وہ امام کی فراغت کے بعد اکیلے دور رکعت ادا کرے گا اور ان دونوں میں وہ منفرد جیسا نماز پڑھنے کا پابند ہوگا، یعنی سورت فاتحہ کے ساتھ کوئی سورت بھی ملائے گا۔

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، باب الإمامة، مطلب فی مالوائی بالركوع والسجود اور بہما مع الإمام: ۲/۲۴۷

والدليل على ذلك:

(وہو منفرد) حتیٰ یثنیٰ، ویسجد، ویقرأ، وإن قرأ مع الإمام ..... ویقضي أول صلواته فی حق  
قراءة، وانعزها فی حق تشہد. (۱)  
ترجمہ:

اور مسبوق فوت شدہ نماز کے ادا کرتے وقت منفرد کی طرح ہے۔ یہاں تک کہ دو ثنا، تعوذ اور قرأت کرے گا،  
اگرچہ اس نے امام کے ساتھ ایک مرتبہ قرأت کی ہو۔۔۔ اور وہ قرأت کے اعتبار سے پہلے حصہ اور تشہد کے اعتبار سے  
آخری حصہ کی طرح اپنی نماز کی قضا لائے گا۔



### قعدہ میں شریک مسبوق کے تشہد کا حکم

سوال نمبر (140):

کوئی مسبوق امام کے ساتھ قعدہ میں شریک ہو جائے اور بعینہ اسی وقت امام قیام کے لیے کھڑا ہو جائے  
تو اس صورت میں یہ شخص اپنا تشہد پورا کرے گا یا امام کی متابعت کرتے ہوئے اس کے ساتھ ہی قیام کے لیے کھڑا  
ہوگا؟

بیشواؤ جروا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے مقتدی کے لیے نماز کے دوران امام کی متابعت ضروری ہے، تاہم بعض مواضع میں شریعت  
کی طرف سے تاخیر کی بھی اجازت ہے۔

صورت مسئلہ میں اگر کوئی شخص امام کے ساتھ قعدہ میں شریک ہو جائے اور امام تیسری رکعت کے لیے کھڑا  
ہو جائے اور مقتدی نے تشہد پورا نہیں کیا ہو تو مختار قول یہ ہے کہ مقتدی تشہد پورا کر کے امام کے ساتھ شامل ہو، البتہ اگر  
کسی نے تشہد پورے کئے بغیر امام کی متابعت کی تو بھی نماز صحیح ہے۔

والدلیل علیٰ ذلك:

إذا أدرك الإمام في التشهد، وقام الإمام قبل أن يتم المقتدي أو سلم الإمام في آخر الصلوة قبل أن يتم المقتدي التشهد، فالمختار أن يتم التشهد، وإن لم يتم أجزاءه. (۱)  
ترجمہ:

مقتدی تشہد میں امام کے ساتھ شریک ہوا اور امام مقتدی کے تشہد پورا پڑھنے سے پہلے کھڑا ہو گیا یا مقتدی کے تشہد پورا پڑھنے سے پہلے امام نے سلام پھیر دیا تو (اس صورت میں) مختار حکم یہ ہے کہ مقتدی تشہد پورا پڑھے اور اگر پورا نہیں کیا تو پھر بھی نماز جائز ہو جائے گی۔



## مسبق کا وتر کی آخری رکعت میں شرکت کے بعد قنوت کا حکم

سوال نمبر (141):

اجامعت وتر نماز میں ایک آدمی مسبوق ہوا۔ اُس نے تیسری رکعت امام کے ساتھ پڑھی اور دُعاے قنوت بھی پڑھ لی۔ اب جب بعد میں یہ دو رکعتیں پڑھے گا تو ان میں قنوت پڑھے گا یا امام کے ساتھ پڑھی ہوئی قنوت اس کے لیے کافی ہے؟

بیشواؤن جردا

الجواب وبالله التوفيق:

مسبق بقیر نماز میں نماز شروع کرنے والے کی طرح ہے (گویا وہ اب نماز شروع کر رہا ہو) اور یہی مسئلہ رمضان شریف میں وتر کی نماز کا ہے۔ مسبوق نے جب تیسری رکعت میں شرکت کر کے امام کے ساتھ ایک مرتبہ حکماً قنوت پڑھ لیا ہے تو اب بقیر رکعتوں میں قنوت پڑھنے کی ضرورت نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلك:

(قوله وأما المسبوق) أي في رثر رمضان بر كعة اور كعتين (قوله: فيغنت مع إمامه فقط) ولا بأني به ثانياً؛ لأنه مأمور بأن يغنت مع الإمام فصار ذلك موضعاً له، فلو أتى بالثاني كان ذلك

(۱) الفتاوى الهندية، كتاب الصلوة، الباب الخامس في الإمامة، الفصل السادس في ما ينه عن الإمام: ۱/ ۹۰

تکرار القنوت (۱)

ترجمہ:

اور جو شخص مسبوق ہو، یعنی اس سے رمضان المبارک میں وتر کی نماز کی ایک یا دو رکعتیں چھوٹ گئی ہوں تو یہ شخص صرف امام کے ساتھ قنوت پڑھنے پر اکتفا کرے گا اور اسے دوبارہ نہیں پڑھے گا، اس لیے کہ یہ اس بات پر مامور ہے کہ صرف امام ہی کے ساتھ قنوت پڑھے گا، اگر یہ دوبارہ قنوت پڑھے گا تو اس سے قنوت کا تکرار لازم ہوگا۔



### مقتدی کا امام کے ساتھ سجدہ میں شرکت

سوال نمبر (142):

ایک شخص امام کو سجدہ کی حالت میں پالے تو آیا وہ اس امام کے ساتھ فوراً سجدہ میں شرکت کرے گا یا امام کی سجدوں سے فراغت تک انتظار کرے گا اور جب وہ فارغ ہو جائے تو پھر اس کے ساتھ شریک ہو جائے گا۔ ان دونوں صورتوں میں وہ کون سی صورت اپنائے؟

بیٹو! توجہ رو!

الجواب وبالله التوفیق:

اگر کوئی شخص امام کو سجدہ کی حالت میں پا کر اس کے ساتھ شریک نہ ہو جائے، بلکہ انتظار کر کے سجدوں سے فراغت کے بعد شریک ہو جائے تو یہ صورت بھی جائز ہے، لیکن بہتر نہیں، بلکہ اسی مسئلہ کے بارے میں رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "إِذَا جِئْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ وَنَحْنُ سَجُودٌ، فَاسْجُدُوا....." جب تم نماز میں ملنے کے لیے آؤ اور ہمیں سجدہ میں پاؤ تو سجدہ کر لو، لہذا اس روایت کو دیکھتے ہوئے فقہائے کرام نے صراحت کی ہے کہ ایسا شخص فوراً امام کے ساتھ شریک ہو کر سجدہ میں چلا جائے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وإذا وجد الإمام ساجداً تحب مشاركته فيه فيخبر ساجداً، وإن لم يحسب له من صلاته..... الخ  
وقال المصنف الطحطاوي: (قوله تحب مشاركته فيه) ظهور عبارة الوجوب، وإن قصد الركوع ففاته،

(۱) حاشیہ الطحطاوی علی البدل المختار، کتاب الصلاة، باب الترتب والنوافل: ۲۸۲/۱

ویریدہ حدیث انسی داؤد عن ابی ہریرۃ قال: قال رسول اللہ ﷺ ((إذا جئتم إلى الصلاة فضعن سمعاً فاسجدوا، ولا تعدوا شيئاً من أدرك الركوع فقد أدرك الركعة)). (۱)

ترجمہ:

اور جب کوئی امام کو سجدہ میں پائے تو اس پر امام کے ساتھ شرکت لازم ہے، البتہ یہ بھی سجدہ کرے گا، اگرچہ یہ اس کی نماز میں شمار نہ ہو گا۔ علامہ طحطاوی مصنف کے اس قول تحب مشارکۃ فیہ کی تشریح میں فرماتے ہیں کہ اس عبارت سے تو بظاہر شرکت کا وجوب معلوم ہوتا ہے، اگرچہ اس نے رکوع کا قصد کیا ہو اور وہ اس سے فوت ہو چکا ہو۔ اور اس کی تائید ابو ہریرہؓ کی اس روایت سے بھی ملتی ہے، جو کہ ابو داؤد شریف میں مذکور ہے حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ: ”نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ: ”جب تم نماز پڑھنے کی غرض سے آجاؤ اور ہم سجدہ میں ہوں تو تم بھی سجدہ کرو اور اس کو اپنی نماز میں شمار نہ کرو اور جس نے رکوع پالیا گویا کہ اس نے پوری رکعت پالی۔“



## پانچویں رکعت کے لیے امام کے قیام پر مسبوق کا حکم

سوال نمبر (143):

تقدہ اخیرہ میں تشہد پڑھنے کے بعد امام پانچویں رکعت کے لیے سبوا کھڑا ہو گیا تو ایسی صورت میں مسبوق (جس نے امام کے ساتھ کچھ رکعتیں پڑھی ہوں اور کچھ باقی ہوں) کیا طریقہ اختیار کرے؟ کیا وہ بھی امام کی تابعداری کرتے ہوئے پانچویں رکعت کے لیے کھڑا ہو جائے یا بیٹھ کر امام کے بیٹھنے اور سلام پھیرنے کا انتظار کرے اور یا امام کی تابعداری چھوڑ کر اپنی بقیہ نماز پوری کرے، تین صورتوں میں مسبوق کے لیے کوئی صورت قابل عمل ہے؟

بیتوا توجہوا

الجواب وبالله التوفیق:

پانچویں رکعت کے لیے امام کھڑا ہو تو مسبوق اس کی پیروی نہ کرے، بلکہ بیٹھ کر امام کے لوٹنے کا انتظار کرے۔ اگر امام پانچویں رکعت کا سجدہ کرنے سے قبل لوٹ کر بیٹھ گیا تو مسبوق اس کے ساتھ سجدہ ہو کر کے امام کے سلام کے بعد کھڑا ہو جائے اور اپنی بقیہ نماز پوری کرے۔ اگر امام نے پانچویں رکعت بھی پڑھی تو پھر مسبوق تشہد کی

(۱) حاشیہ الطحطاوی علی مرقی الفلاح، کتاب الصلوۃ، باب إدراك الفريضة: ص ۳۷۱



مقتدر بیٹھنے کے بعد اٹھ کر اپنی نماز پوری کرے اور اگر امام پنجویں رکعت کے بعد تشہد کے لیے بیٹھنے کے بغیر کھڑا ہو تو پھر اس صورت میں مسبوق امام کی تا بعد اوری کرے یا نہ کرے، دونوں صورتوں میں پانچویں رکعت کے لیے عہدہ کرنے سے فرض نماز نفل میں تبدیل ہو جائے گی۔

والدلیل علیٰ ذلك:

ولو قام الإمام إلى الخامسة فتابعه المسبوق إن عاد الإمام على رأس الرابعة ففسد صلوة المسبوق وإن لم يقعد لم يفسد، حتى يقعد الخامسة بالسجدة، فإذا قعد بها بالسجدة فسد صلوة الكل. (۱)

ترجمہ:

اور اگر امام پانچویں رکعت کے لیے کھڑا ہو گیا اور مسبوق نے اس کی پیروی کی تو (اس کا حکم یہ ہے کہ) اگر امام پنجویں رکعت کے بعد (التحیات کے لیے بندہ تشہد) بیٹھا تھا تو مسبوق کی نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر امام پنجویں رکعت کے بعد بیٹھا نہیں تھا تو جب تک امام پانچویں رکعت کا سجدہ نہیں کرے گا، اس (مسبوق) کی نماز فاسد نہ ہوگی اور جب امام نے پانچویں رکعت کا سجدہ کر لیا تو سب (امام و مقتدی) کی نماز فاسد ہو جائے گی۔

ولمّا أُصلح، ولو قام المسبوق إلى قضاء ما سبق به بعد فراغه من التشهد قبل السلام جاز. (۲)

اور اصل میں ہے کہ: اگر مسبوق اپنی فوت شدہ رکعتوں کی ادائیگی کے لیے تشہد سے فراغت کے بعد اور سلام

پھرنے سے قبل کھڑا ہو جائے تو یہ جائز ہے۔



مقتدی کا سجدے میں جانے سے پہلے امام کا سجدے سے سر اٹھانا

سوال نمبر (144):

ایک شخص امام کے پیچھے ظہر کی نماز پڑھ رہا تھا، تیسری رکعت میں جب امام سجدے میں چلا گیا تو یہ شخص توڑے میں کچھ دیر کھڑا رہا، یہاں تک کہ جب یہ مقتدی سجدے میں جانے لگا تو امام نے سجدے سے سر اٹھا لیا تھا، یوں مقتدی نے امام کو سجدہ میں نہیں پایا۔ تو اس صورت میں مقتدی کی نماز درست ہوگی یا نہیں؟

(۱) الفتاویٰ البندیہ، کتاب الصلوٰۃ، الباب الخامس فی الإمامۃ التعلیل السابع فی المسبوق، ۹۲/۱، لا حق: ۹۲/۱

(۲) طاعربن عبدالرشید بخاری، خلاصۃ النساء فی کتاب الصلوٰۃ، الفصل ۱۰۰، ص ۶۰۰، ص ۱۶۹/۱

الجواب وبالله التوفيق:

شریعت مطہرہ کی رُوسے نماز کے ارکان میں مقتدی کے لیے امام کی تابعداری لازم ہے اور یہ تابعداری عام ہے، چاہے ارکان میں شریک ہو یا مقتدی امام کے بعد وہ رکن ادا کرے۔ یہ تفصیل اس صورت میں ہے، جب اس سے پہلے اس نے امام کی اتباع کی ہو اور اگر یہ شخص ابھی اقتدا کر رہا ہو تو پھر اس کا امام کے ساتھ رکوع میں شریک ہونا ضروری ہے، ورنہ وہ اس رکعت کا پانے والا شمار نہ ہوگا۔

صورتِ مسئلہ میں جب امام سجدہ کے لیے چلا گیا اور مقتدی نے قومہ میں تاخیر کی اور امام کے ساتھ سجدہ میں شریک نہ ہو سکا اور پھر الگ سجدہ کر کے امام کے ساتھ شریک ہو جائے، تب بھی اس کی نماز درست ہوگی اور اگر سجدہ چھوڑ کر فوراً امام کے ساتھ بقیہ نماز میں شریک ہو جائے اور امام کی فراغت کے بعد ایک رکعت مستقل ادا کر لے تو نماز درست ہوگی، تاہم اگر سرے سے رکعت ادا نہیں کی تو نماز باطل ہو کر اعادہ کرے گا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

قال ابن عابدین: "نعم تكون المتابعة فرضاً، بمعنى أن يأتي بالفرض مع إمامه أو بعده، كمالو ركع إمامه، فركع معه مقارناً أو معاقباً، وشاركه فيه أو بعد ما رفع منه." (۱)

ترجمہ:

علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں کہ وہاں متابعت کا فرض ہونا اس معنی کے اعتبار سے ہے کہ مقتدی فرض رکن اپنے امام کے ساتھ یا امام کی (فراغت) کے بعد ادا کرے، جیسا کہ کوئی امام رکوع کرے اور یہ بھی اس کے ساتھ اکٹھے رکوع کرے یا اس کی فراغت کے بعد رکوع کرے یا اس رکن میں امام کے ساتھ شریک ہو جائے اور یا اس سے فارغ ہونے کے بعد شریک ہو جائے۔



(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب صفة الصلوة، مطلب: معوم فی تحقیق متابعة الإمام: ۱۶۶/۲

## باب الاستسقاء

### (مباحث ابتدائیہ)

#### تعارف اور حکمت مشروعیت:

اللہ تعالیٰ نے ہر زندہ چیز کو پانی سے پیدا فرمایا ہے۔ (۱)

تمام ذی روح اشیا کی زندگی کی بٹا پانی ہی پر منحصر ہے، اسی لیے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ: زمین جب مردہ ہو جاتی ہے تو ہم آسمان سے بارش کو آب حیات کی شکل میں نازل فرما کر اس کی زندگی کا سامان مہیا کر دیتے ہیں۔ (۲)

چونکہ نماز اللہ تعالیٰ سے مدد حاصل کرنے کی کلید ہے اور مختلف ضرورتوں کے مواقع پر مخصوص نمازوں کی ادائیگی کا حکم دیا گیا ہے، اس لیے پانی جیسی اہم ضرورت کو حاصل کرنے کے لیے بھی اس بنیادی وسیلے کا سہارا لینا بہتر ہے، چنانچہ رسول اللہ ﷺ کی زندگی میں کئی مواقع پر جب لوگ قحط میں مبتلا ہو جاتے تو آپ ﷺ استسقاء یعنی نماز یا دعا و استغفار کے ذریعے میرابی کی دعا فرمایا کرتے تھے۔ (۳)

#### استسقاء کا لغوی اور اصطلاحی معنی:

استسقاء کا لغوی معنی ”پانی طلب کرنے“ کے ہیں، اس لیے پانی کے لیے کی جانی والی دعا اور نماز دونوں کو استسقاء کہتے ہیں۔ شریعت کی اصطلاح میں استسقاء کا معنی ہے:

”طلب إنزال المطر من الله تعالى بكيفية مخصوصة عند شدة الحاجة“.

سخت ضرورت کے وقت مخصوص کیفیت کے ساتھ اللہ تبارک و تعالیٰ سے بارش برسانے کی

دعا کو استسقاء کہتے ہیں۔ (۴)

#### استسقاء کی مشروعیت:

استسقاء کے لیے دعا و استغفار اور نماز کی مشروعیت قرآن و حدیث اور اجماع ہر ایک سے ثابت ہے۔ قرآن

(۱) النحل: ۶۵

(۲) الأنبياء: ۳۰

(۳) ملخص از قاموس الفقہ، مادة استسقاء: ۱/۱۰۱۰۹، الموسوعة الفقهية، مادة استسقاء: ۳/۳۰۶

(۴) حاشیة المطحطاوي علیٰ مرافی الفلاح، باب الاستسقاء، ص: ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴،

کریم میں ہے:

﴿قُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا ﴿١٠﴾ يُرْسِلُ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ

مِدْرَارًا ﴿١١﴾ وَيُمْدِدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَيَجْعَلْ لَكُمْ جَنَّاتٍ وَيَجْعَلْ لَكُمْ أَنْهَارًا ﴿١٢﴾﴾ (۱)

مذکورہ آیات میں بارش، مال و اولاد کی کثرت اور باغات و نہروں کی فراوانی کو استغفار کا نتیجہ قرار دیا گیا ہے۔ اسی طرح قحط سالی کے زمانے میں نبی کریم ﷺ سے بارش کے لیے دعا اور دو رکعت نماز پڑھنے کا عمل بھی متعدد روایات میں منقول ہے۔ (۲)

علامہ شربلانی فرماتے ہیں کہ: "استسقاء کی مشروعیت پر پوری امت کا اجماع ہے"۔ (۳)

### استسقاء کا حکم شرعی:

امام ابو حنیفہؒ کے ہاں استسقاء کے لیے صرف دعا کرنا مسنون ہے، البتہ نماز پڑھنا بھی بلا کر اہت جائز ہے، تاہم امام محمدؒ کے ہاں نماز پڑھنا اور دعا کرنا یا صرف دعا پراکتفا کرنا ہر ایک مستقل سنت ہے، جس کا ثبوت مستقل طور پر احادیث میں موجود ہے۔ حنفیہ کے ہاں فتویٰ امام محمدؒ کے قول پر ہے اور یہی قول امام ابو یوسفؒ کا بھی ہے۔ (۴)

### استسقاء کن صورتوں میں مشروع ہے؟

جب نہریں اور کنویں خشک ہو جائیں، انسان و حیوان کے پینے کے لیے اور کاشت کی ضرورت کو پورا کرنے کے لیے پانی میسر نہ ہو یا میسر تو ہو، لیکن ناکافی ہو تو ایسی صورت میں استسقاء مسنون ہے۔ علامہ شامیؒ فرماتے ہیں کہ: "سرسبز و شاداب اور بارش والے علاقوں کے لوگ خشک علاقے والوں کے لیے بھی استسقاء کر سکتے ہیں، اسی طرح اگر کسی قوم نے نماز استسقاء اور دعا کے لیے تیاری کر لی ہو، لیکن نماز اور دعا سے پہلے ہی بارش ہو جائے تو واپسی کی بجائے بطور شکر ہی نماز پڑھنا مستحب ہے"۔

اسی طرح اگر ایک مرتبہ نماز استسقاء پڑھنے سے خشکی دور نہ ہو تو حنفیہ کے ہاں مسلسل تین دن تک پڑھنا بھی

- (۱) ندرج: ۱۰-۱۲ (۲) الصحیح للبخاری، أبواب الاستسقاء، باب الاستسقاء فی المسجد العام: ۱/۱۳۷، أبو داؤد، کتاب الصلوۃ، أبواب حلوة الاستسقاء، باب رفع الیدین فی الاستسقاء: ۱/۱۷۳
- (۳) مراقی الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی، باب الاستسقاء، ج: ۵۰: ۴
- (۴) بدائع الصنائع، کتاب الصلوۃ، فصل فی صلاۃ الاستسقاء: ۲/۲۵۸-۲۶۰، رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب الاستسقاء: ۳/۷۰

مسنون ہے۔ فقہائے کرام کے ہاں تین دن سے زیادہ نماز استسقاء پر حنا ثابت نہیں ہے، اس لیے تین دن کے بعد نماز استسقاء کے لیے نکلنے کی بجائے صرف دُعا اور استغفار پر اکتفا کرے۔ (۱)

استسقاء کی صورتیں اور ان میں سے افضل صورت:

حنفیہ کے ہاں استسقاء کی تین صورتیں ہیں۔

(۱) نماز کے بغیر اجتماعی طور پر دُعا و استغفار۔

(۲) انفرادی طور پر دو رکعت نماز کی ادائیگی۔

(۳) اجتماعی طور پر دو رکعت نماز کی ادائیگی، اس کے بعد خطبہ اور دُعا و استغفار۔

امام ابو حنیفہ کے ہاں پہلی صورت اور امام محمد کے ہاں آخری صورت افضل ہے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے جماعت کے ساتھ بھی یہ نماز ادا فرمائی ہے اور جماعت کے ساتھ پڑھنے میں مصالح بھی زیادہ ہیں۔ (۲)

استسقاء کے لیے مناسب جگہ:

جمہور فقہاء کرام کے ہاں بالاتفاق مکروہ اوقات کے علاوہ بقیہ تمام اوقات میں استسقاء کے لیے نماز پڑھی جاسکتی ہے، تاہم اگر نماز کی بجائے صرف دُعا پر اکتفا کرنا ہو تو مکروہ اوقات میں بھی استسقاء کرنا درست ہے۔ بعض فقہائے کرام نے عید کی نماز کے لیے مخصوص وقت کو استسقاء کے لیے بھی افضل قرار دیا ہے۔ استسقاء کے لیے شہر سے باہر کسی صحرا یا دیوانے میں نکلنا افضل ہے، تاہم مکہ، مدینہ منورہ اور بیت المقدس جیسے شہروں میں مسجد حرام، مسجد نبوی اور مسجد اقصیٰ میں استسقاء کرنا زیادہ بہتر اور مستحب ہے۔ (۳)

نماز استسقاء کا مستحب طریقہ:

استسقاء کے لیے نکلنے سے پہلے مستحب یہ ہے کہ امام آؤ گوں کو تین دن روزہ رکھنے کی ہدایت کرے اور گناہوں سے توبہ، حقوق کی ادائیگی اور ظلم و زیادتی کی تلافی پر خصوصی زور دے، پھر چوتھے دن نماز کے لیے نکلے۔ نماز کے لیے

(۱) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب الاستسقاء: ۳/۷۳، فتح القدیر، کتاب الصلاۃ، باب

الاستسقاء: ۵۷/۲ (۲) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب الاستسقاء: ۳/۷۰-۷۲، مراۃ الفلاح مع حاشیۃ

الطحطاوی، باب الاستسقاء: ۴۵۰، ۴۵۱، بدائع الصنائع، کتاب الصلوٰۃ، فصل فی صلاۃ الاستسقاء: ۲/۲۵۸، ۲۵۹

(۳) مراۃ الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی، باب الاستسقاء، ص: ۴۵۱، ۴۵۲، بالموسوعة الفقهية، مادة الاستسقاء: ۳/۳۰۸

بیدل جانا بہتر ہے۔ کپڑے پرانے اور پیوند لگے ہوئے ہوں تو زیادہ بہتر ہے، البتہ پاک اور دھلے ہوئے ضرور ہوں۔ چلتے ہوئے سر جھکائے رہیں، عاجزی اور درماندگی ایک ایک اواسے نمایاں ہو اور تمام مسکونوں کے لیے توبہ واستغفار زبان پر جاری ہو۔

مستحب یہ ہے کہ امام بھی ان لوگوں کے ساتھ ہی نکل آئے۔ یہ بھی مستحب ہے کہ ہر روز استسقاء کے لیے ننگے سے پہلے کچھ نہ کچھ صدقہ دے دیا کریں۔ اسی طرح استسقاء میں بوڑھوں، بچوں اور جانوروں کو ساتھ لے جانا بھی مستحب ہے، تاکہ ان ضعیف لوگوں اور بے زبان مخلوق کے واسطے رحم دلا نہ فریاد اللہ تعالیٰ کے دربار میں پیش کی جاسکے۔ نماز استسقاء کی مجبوری کیفیت نماز عید کی طرح ہے، یعنی آذان واقامت کے بغیر جہری قرات کے ساتھ دو رکعتیں ادا کرنا مستحب ہے، تاہم نماز استسقاء میں نماز عید کی طرح تکبیرات زوائد نہیں۔ بہتر یہ ہے کہ پہلی رکعت میں سورہ اعلیٰ اور دوسری میں سورہ غاشیہ پڑھی جائے۔ نماز کے بعد مستحب یہ ہے کہ امام زمین پر کھڑے ہو کر کسی لائٹھی یا تلوار کو ہاتھ میں لیتے ہوئے اس پر ٹیک لگا کر لوگوں کی طرف رخ کرتے ہوئے خطبہ پڑھے۔ امام محمدؒ کے ہاں دو خطبے پڑھنا (جن کے درمیان معمولی جلسہ ہو) جب کہ امام ابو یوسفؒ کے ہاں ایک خطبہ پڑھنا مستحب ہے۔ خطبہ کے دوران لوگوں کے لیے خاموش رہنا اور منٹنا ضروری ہے۔ خطبہ پڑھنے کے بعد امام قیام کی حالت میں قبلہ کی طرف رخ کر کے دعا کرے گا، دعا زور سے بھی کی جاسکتی ہے اور آہستہ بھی، دوسرے لوگ امام کے پیچھے قبلہ رخ ہو کر بیٹھیں گے اور دعا واستغفار کرتے رہیں گے، تاہم اگر امام بلند آواز سے دعا کر رہا ہو تو لوگ اس پر آمین کہتے جائیں گے۔ دعا کے دوران ہاتھوں کو سر تک اٹھانا مسنون ہے۔ حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہاتھ اٹھا بلند فرمایا کہ بغل مبارک کی سفیدی نظر آتی تھی۔ سر کی مقدار سے زیادہ ہاتھ اٹھانا مناسب نہیں۔

امام محمدؒ کے ہاں خطبے کا کچھ حصہ پڑھنے کے بعد نیک نالی کے بطور پر چادر پلٹ دی جائے، تاہم ایسا کرنا صرف امام کے لیے مسنون ہے، عوام کے لیے نہیں۔ چادر پلٹنے کی کئی صورتیں ہو سکتی ہیں، اوپر والے حصے کو نیچے کر دیا جائے، دائیں والے حصے کو بائیں کر دیا جائے یا باہر کے حصے کو اندر اور اندر کے حصے کو باہر کر دیا جائے۔ رسول اللہ ﷺ سے دعا کے مختلف الفاظ منقول ہیں، جن میں سے اکثر فقہائے کرام نے یہ دعا نقل کی ہے:

”اللھم اسقنا غیثاً مغیثاً، ہمیراً، عذراً، قدام محلاً، دالماً، نافعاً، غیر ضار، عاجلاً، غیر اجل“۔ (۱)

(۱) صراطی الفلاح، باب الاستسقاء، ص: ۴۵۰-۴۵۱، الفتاویٰ الہندیۃ، الباب التاسع عشر فی الاستسقاء: ۱/۱۵۲، ۱۵۱، اندر المختار مع رد المحتار، باب الاستسقاء: ۳/۷۰-۷۳، بدائع العنائین، فصل فی صلوۃ الاستسقاء: ۲/۲۵۸-۲۶۳

## باب الاستسقاء

(نماز استسقا)

تین دن سے زیادہ نماز استسقا

سوال نمبر (145):

اہل علاقہ نے تین دن تک نماز استسقا پڑھی، لیکن بارش نہیں ہوئی۔ اب نماز جاری رکھی جائے یا استسقا کا عمل پورا ہو چکا ہے؟ وضاحت فرمائیں۔

بیٹھو اتھرو

الجواب وبالله التوفیق:

تھک اور خشک سالی میں مسلمانوں کا اجتماعی طور پر توبہ و استغفار کرتے ہوئے تین دن تک بارش کی طلب کے لیے اللہ تعالیٰ کے دربار میں نماز پڑھنا مسنون ہے، البتہ تین دن تک متواتر پڑھ لینے کے بعد مزید پڑھنا منقول نہیں، اس لیے شریعت کی مقررہ مدت سے تجاوز کر کے تین دن سے بڑھانا درست نہیں، بلکہ شرعی حکم تین دن تک پڑھ لینے سے پورا ہو گیا، نیز امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک جس طرح استسقا نماز پڑھ کر کیا جاسکتا ہے، اسی طرح دعا اور استغفار سے بھی کیا جاسکتا ہے، لہذا اگر مزید نماز نہیں پڑھی جاسکتی، دعا اور استغفار تو کیا جاسکتا ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

بخاریون للاستسقاء ثلاثة ايام، ولم ينقل أكثر منها. (۱)

ترجمہ: وہ استسقا کے لیے تین دن تک ٹکلیں گے، اس سے زیادہ منقول نہیں۔



نماز استسقا میں خطبہ کا وقت

سوال نمبر (146):

نماز استسقا میں خطبہ اور دعا کے اوقات کون کون سے ہیں؟ وضاحت فرمائیں۔

(۱) فتح القدیر، کتاب الصلوٰۃ، باب الاستسقاء: ۵۷/۲

الجواب وبالله التوفيق:

حضور ﷺ سے استسقاء کے سلسلے میں کئی طریقے ثابت ہیں، لہذا کبھی آپ ﷺ نے نماز پڑھ کر استسقاء کی تو کبھی محض دعا یا استغفار پر اکتفا کیا۔ جس طرح نماز پڑھ کر استسقاء کیا جاسکتا ہے، اسی طرح دعا اور استغفار پڑھ کر بھی جائز ہے، اس لیے استسقاء صرف نماز کے ساتھ خاص نہیں۔ سیدنا امام ابو حنیفہؒ کی یہی رائے ہے، جبکہ صاحبینؒ استسقاء میں نماز کے قائل ہیں۔ جہاں کہیں صاحبینؒ کی رائے پر عمل کرتے ہوئے نماز پڑھ کر استسقاء کرتا ہو تو پھر خطبہ اور دعا نماز کے بعد ہوں گے، کیونکہ صاحبینؒ نے ترمذی کی روایت سے استدلال کرتے ہوئے خطبہ اور دعا کو نماز کے بعد نقل کیا ہے اور اسی پر امت کا تعامل چلا آ رہا ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

عن عباد بن تمیم عن عمه أن رسول الله ﷺ خرج بالناس يستسقي فصلى بهم ركعتين ..... رفع يديه واستسقى واستقبل القبلة. (۱)

ترجمہ:

عباد اپنے چچا سے نقل کرتے ہیں کہ: رسول اللہ ﷺ لوگوں کو لے کر بارش کی طلب کے لیے باہر نکلے، انہیں دو رکعت نماز پڑھائی۔۔۔ ہاتھ اٹھائے اور قبلہ رخ ہو کر بارش طلب کی۔

قالا: يصلى الإمام ركعتين ويحبر فيهما بالقراءة ثم يخطب ..... ويستقبل القبلة بالدعاء. (۲)

ترجمہ:

صاحبینؒ فرماتے ہیں کہ: ”امام دو رکعت نماز پڑھائے گا، دونوں رکعتوں میں قرأت جہر کے ساتھ پڑھے گا، پھر خطبہ دے گا۔۔۔ اور قبلہ رخ ہو کر دعا مانگے گا۔“



(۱) جامع الترمذی، ابواب السفر، باب ما جاء فی صلاة الاستسقاء: ۱/۲۳۷

(۲) التہذیۃ، کتاب الصلاة، باب الاستسقاء: ۱/۱۸۷



## باب الجنائز

### (مباحث ابتدائیہ)

#### تعارف اور حکمت مشروعیت:

موت ایک ایسی اہل حقیقت ہے، جس سے انکار کی گنجائش دنیا کے کسی بھی عقل مند انسان کے لیے ممکن نہیں۔ مختلف افراد کے مختلف حالات کے اعتبار سے یہ ایک ایسا دھنیا کر دہ گھوٹ ہے، جس کا ذائقہ ہر کسی کو چکھنا ہے۔ یہی اس دنیا کا نظام ہے، جو ازل سے ابد تک جاری رہے گا۔ اس حقیقی اور نازک موڑ تک پہنچنے سے پہلے اور بعد میں انسان کو مختلف مراحل سے گزرنا پڑتا ہے جن کا اثر اس کے علاوہ اس کے گھر والوں اور معاشرے پر بھی پڑتا ہے، مثلاً: بیماری، عیادت، علاج، موت کی سختی کے دوران اس کے ساتھ مناسب سلوک، غسل، تکفین، نماز جنازہ، غم و حزن، تعزیت اور زیارت قبور جیسے مراحل وہ ہیں، جن میں سے اکثر کی ابتدا وہی سے ہوئی ہے، جہاں سے خود انسانیت کی ابتدا ہوئی ہے، تاہم نبی کریم ﷺ نے ان مروجہ احکام میں حسب ضرورت کچھ بنیادی اصلاحات بھی فرمائی ہیں، جن کی وجہ سے اسلام کی تعلیمات کو دنیا کے تمام مذاہب پر فوقیت حاصل ہے کہ اس میں انسان کے جنم لینے کے بعد سے اس کی موت تک کے تمام مراحل میں اس کی عزت و احترام اور تقدس و تحفظ کا خیال رکھا گیا ہے۔ حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ اور شاہ ولی اللہؒ نے مذکورہ باب کے ایک ایک حکم کو مستقل طور پر عقل و فہم اور انسانی مصلحت کے مطابق قرار دیا ہے اور اس پر خوب تفصیل کے ساتھ بحث بھی فرمائی ہے۔ (۱)

#### جناز کا لغوی اور اصطلاحی معنی:

صلاة الجنازة میں صلاۃ کی اضافت جنازہ کی طرف "اضافۃ الشئ الی سببہ" کے قبیل سے ہے۔ جنازہ کا لفظ جیم کے فتح اور کسرہ دونوں کے ساتھ مستعمل ہے۔ فتح کے ساتھ ہوتا اس کا معنی ہے "میت" اور کسرہ کے ساتھ ہوتا اس کا معنی ہے: "سریر" یعنی وہ چار پائی یا تخت جس پر مردہ رکھا جاتا ہے۔ دونوں کا اطلاق تخت پر رکھے ہوئے مردہ پر بھی ہوتا ہے۔ (۲)

(۱) حاشیہ المصنف، الباقی، بحث فی الجنائز و حکمة تشریعہا: ۲/۳۲، ۳۳، احکام اسلام عقل کی نظر میں، حصہ اول، باب

## باب الحنائز کے احکامات کی تفصیل:

فقہائے کرام کے ہاں باب الحنائز ان تمام فقہی مباحث پر مشتمل ہے، جن کا تعلق انسان کی موت سے اس کی تجسیم و تکفین تک ہو۔ زیر نظر باب میں بھی فقہائے کرام کی ترتیب کو مد نظر رکھ کر اجمالی طور پر ہر بحث کا خلاصہ پیش کیا جائے گا۔

## مختصر یعنی قریب المرگ شخص کے احکام:

موت کے قریب ہونے کی حالت کو اختصار کہتے ہیں۔ اس کی علامات مختلف ہو سکتی ہیں، مثلاً پاؤں کا ڈھیلا ہونا، جانا، نتھنوں کا پھول جانا اور چہرے وغیرہ اعضا کے جلد کا تھن جانا وغیرہ۔ اس حالت میں مسنون یہ ہے کہ دائیں پہاڑ پر اس کو قبلہ رخ کر کے لٹا دیا جائے، بشرط یہ کہ اس میں کوئی مشقت اور دشواری نہ ہو۔ اگر دشواری محسوس ہو تو اپنی حالت پر چھوڑ دیا جائے۔ یہ بھی جائز ہے کہ اس کو چپٹ لٹا دیا جائے اور سر کے نیچے کوئی چیز رکھ کر قبلہ کے عین سامنے کر دیا جائے۔ فقہائے کرام فرماتے ہیں کہ روح نکلنے اور اعضا کی درستگی کے لیے یہ صورت زیادہ مناسب ہے۔ اس کے بعد اس کے سامنے شہادتین کی تلقین کی جائے۔ تلقین کی صورت یہ ہے کہ شہادتین کو بلند آواز سے بار بار پڑھے، مگر اس کو پڑھنے کی تاکید نہ کرے کہ مبادا اس کی زبان سے انکار کا لفظ نکل آئے۔ یہ تلقین مستحب ہے۔ علامہ شامیؒ اور شرنبلالیؒ نے قبر میں رکھے جانے کے بعد بھی مردے کو دین پر ثابت قدم رہنے کی تلقین کو شروع قرار دیا ہے اور بعض روایات و آثار سے اس کی تائید کر کے اس کو میت کی موانست اور قائم دے کا سبب قرار دیا ہے، تاہم علامہ حصکفیؒ اور عالمگیریؒ نے ظاہر الروایۃ میں اس کو غیر مشروع قرار دیا ہے اور صرف دو جگہوں میں تلقین کو جائز قرار دیا ہے: موت کے وقت اور تدفین کے وقت۔ تلقین کرنے والے شخص کے لیے ضروری ہے کہ وہ میت کا خیر خواہ اور ہمدرد ہو۔ فقہائے کرام فرماتے ہیں کہ ایسے وقت میں اہل خیر اور دین دار حضرات کا مریض کے قریب بیٹھنا اور سورۃ یسینؑ و سورۃ رعد کی تلاوت کرنا مستحب ہے۔ اس وقت وہاں پر خوشہور کھانا بھی بہتر ہے۔ حائضہ عورت یا جنبی شخص کا اس وقت حاضر ہونا جائز ہے۔ فقہائے کرام فرماتے ہیں کہ اس حالت میں اگر مرنے والے کی زبان سے کوئی کفریہ کلمہ نکل گیا تو اس کی وجہ سے اس کو کافر نہیں سمجھا جائے گا، بلکہ مسلمانوں ہی جیسا۔ عامانہ کیا جائے گا اور اسی طرح تکفین و تدفین ہوگی۔ موت کے وقت اقربا اور دوستوں کی حاضری مستحب ہے، تاکہ تسلی، تلقین اور تدفین وغیرہ کرتے رہیں اور نزار کے وقت اس کو پانی بھی پلا سکیں۔ (۱)

(۱) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوۃ، باب صلوۃ الحنائز: ۷۷/۳-۸۲، مراقی الفلاح، باب احکام الحنائز، ص: ۱۵۸-۱۶۳، الفتاویٰ الہندیہ، الباب الحادی والعشرون فی الحنائز، الفصل الاول فی المختصر: ۱۵۷/۱

## موت کے بعد کے فوری اعمال:

موت کے فوراً بعد اس کی آنکھیں بند کر دی جائیں گی اور ٹھوڑی کو ایک کپڑے کے ذریعے پیشانی کی طرف سے سر کے ساتھ باندھا جائے گا، تاکہ تمام اعضاء مناسب رہیں اور میت بد صورت نہ لگے۔ ٹھوڑی باندھتے وقت یہ دعا پڑھنی چاہیے:

”بسم اللہ وعلیٰ ملۃ رسول اللہ، اللہم یسر علیہ امرہ و سہل علیہ ما بعدہ و اسعدہ بقاءہ و اجعل ما خرج الیہ خیرا مما خرج منه“۔

اللہ کے نام پر اور رسول اللہ ﷺ کی ملت پر (اس کو حوالہ کرتے ہیں)، اے اللہ! تو اس پر اس کے معاملے کو آسان کر دے اور اس کی آئندہ زندگی کو اس پر سہل و آسان بنا دے اور اس کو اپنی ملاقات کا شرف بخش دے اور اس کے لیے آخرت کو دنیا سے بہتر بنا دے۔

اس کے بعد ہاتھ، انگلیاں، ران اور پنڈلیوں وغیرہ کونز می کے ساتھ ایک دو مرتبہ سمیٹ کر واپس دراز کر دیا جائے، تاکہ لکڑی کی طرح خشک اور سیدھے نہ رہ جائیں۔ بہتر یہ ہے کہ جس کپڑے میں موت آئی ہے، اسے اتار کر اوپر سے کسی دوسرے کپڑے سے سارا جسم چھپا لیا جائے اور اس کی نقش کسی تخت یا چار پاکی وغیرہ پر رکھ دی جائے۔ میت کے پیٹ پر کوئی مناسب بھاری چیز رکھنا بھی جائز ہے، تاکہ پیٹ پھول نہ جائے۔ میت کے دونوں ہاتھوں کو اس کے پہلو میں رکھنا مستحب ہے۔ سینہ پر رکھنا اہل کتاب سے مشابہت کی وجہ سے ناجائز ہے۔ مستحب یہ ہے کہ پڑوسیوں اور قرابت داروں کو موت کی اطلاع دی جائے۔ اگر میت عالم زاہد ہو تو بازاروں اور عام مواضع میں موت کا اعلان کرنا بھی جائز ہے بلکہ عام لوگوں کی موت کا اعلان کرنا بھی مستحب ہے، جیسا کہ نجاشی کا جنازہ پڑھاتے وقت آپ ﷺ نے صحابہؓ سے فرمایا تھا کہ اس پر جنازہ پڑھو (۱) تاکہ جنازہ میں لوگ کثرت سے شریک ہو سکیں اور میت سے متعلقہ حقوق اور قرض وغیرہ کا بھی بروقت علم ہو جائے، تاکہ تجبیز و تکفین سے پہلے پہلے حقوق ادا ہو سکیں، تاہم اعلانات کرنے سے میت کی تعزیت میں مبالغہ آرائی اور فخر وغیرہ مقصود نہ ہو۔

میت کو دیکھ کر رونا اور ٹمگین ہونا جائز ہے، اس لیے کہ نبی کریم ﷺ نے اپنے بیٹے ابراہیم کی موت پر غم کے آنسو بہائے تھے، تاہم چیخنا چلانا اور جاہلیت کے نعرے لگانا حرام ہے۔ غسل سے پہلے میت کے قریب تلاوت کرنا مکروہ ہے، تاہم میت سے ذرا دور ہو کر یا میت کو کسی پاک کپڑے سے چھپا کر تلاوت کرنا جائز ہے۔ تسبیح و تہلیل اور

دعا میں کرنا ہر صورت جائز ہے۔ اگر مرد و عورت کے پیٹ میں زندہ بچہ ہو تو اپریشن کے ذریعہ یا اس کو نکالنے میں کوئی حرج نہیں۔

فتہائے کرام فرماتے ہیں کہ مختلف طریقوں سے یہ یقین کرنا ضروری ہے کہ واقعی موت واقع ہوگئی ہے یا نہیں روح باقی ہے۔ اگر موت کا یقین ہو جائے تو بلا تاخیر تجسید و تکفین شروع کرنا مستحب ہے۔ (۱)

میت کو غسل دینے کے احکام:

غسل کا حکم شرعی:

علامہ کاسانی فرماتے ہیں کہ: "میت کو غسل دینے کا وجوب احادیث مبارکہ، اجماع اور قیاس ہر ایک سے ثابت ہے۔ نبی کریم ﷺ نے ایک مسلمان پر دوسرے مسلمان کے جوچہ حقوق بتائے ہیں، ان میں سے ایک غسل دینا بھی ہے، تاہم اس کا وجوب علی الکفایہ ہے۔ چنانچہ کچھ لوگ غسل دے دیں تو تمام مسلمانوں کی طرف سے ذمہ داری ادا ہو جائے گی۔ غسل دینا کم از کم ایک بار واجب ہے، اس سے زیادہ یعنی تین مرتبہ تک سنت ہے، لہذا اگر کسی شخص کو صرف ایک مرتبہ غسل دیا گیا یا غسل کی نیت سے ایک بار جاری پانی میں ڈب دیا گیا تو واجب ادا ہو جائے گا۔ بارش سے بھیگ جانا یا پانی میں ڈوبے ہوئے شخص کو غسل کی نیت سے پانی میں حرکت دینے بغیر نکالنا غسل نہیں کہلائے گا"۔ (۲)

غسل دینے کا مسنون طریقہ:

غسل دینے سے قبل مستحب یہ ہے کہ جس کلوڑی، تخت یا اونچے پتھر وغیرہ پر غسل دینا ہو، اس کو طاقی مرتبہ خوشبو دار چیز سے دھوئی دی جائے یا کوئی خوشبودار غیرہ اس پر چھڑکا جائے، پھر جس طرح آسان ہوا سی طریقے سے میت کو کھینچ کر اٹھائے، تاہم حتی الوسع اس کا رخ قبلہ کی طرف رکھنا بہتر ہے۔ اس کے بعد مستحب یہ ہے کہ جس جگہ میت کو غسل دیا جائے، اس کو نام اوگوں کی نظروں سے چھپا دے۔ میت کے کپڑے اتارنے سے پہلے ضروری ہے کہ اوڑھنی

(۱) المسائل المستحضر مع رد المحتار، کتاب الصلوۃ، باب صلوۃ الجنائز: ۸۶/۲-۸۶، مراقی الفلاح مع حاشیۃ المطحطاوی، باب احکام الجنائز ص: ۵۶۳-۵۶۶، الفتاویٰ الہندیۃ، الباب للمحادی والمشرعون فی الجنائز، الفصل الاول، مستحضر: ۱/۱۰۵۲

(۲) مدعی الجنائز، کتاب الصلوۃ، فصل فی غسل الميت وفصل فی وجوب غسل الميت: ۶/۲-۳، ۴، ۵، الفتاویٰ الہندیۃ، الفصل الثانی فی غسل: ۱/۱۰۵۸

کپڑے کے ذریعے اس کے عورت غلیظہ یعنی شرم گاہوں کو چھپا دیا جائے، ایسا کرنا واجب ہے، البتہ عورت خفیہ، یعنی ناف سے لے کر گھٹنوں تک کا مکمل حصہ چھپا دینا زیادہ مناسب ہے۔ علامہ شرنبلالی، علامہ زلیعی اور صاحب نہایہ نے اس دوسرے قول کو صحیح قرار دیا ہے۔ اس کے بعد میت کے کپڑے اتار دیئے جائیں گے، پھر ہاتھ میں کپڑا لپیٹ کر اعضا غلیظہ کو دھو کر میت کا استنجا کرائے، تاہم استنجا کراتے وقت میت کے شرم گاہوں یا رانوں وغیرہ کو دیکھنا جائز نہیں، چاہے مرد ہو یا عورت۔ اس کے بعد میت کے لیے وضو کرائے، تاہم مضمضہ و استنشاق یعنی منہ اور ناک میں پانی ڈالنے کی بجائے انگلی پر کپڑا لپیٹ کر اس کو پانی سے تر کر کے منہ اور ناک کو اچھی طرح صاف کر دے۔ ایسا کرنا جنابت یا حیض و نفاس کی حالت میں ضروری ہے۔ علامہ شامی فرماتے ہیں کہ: ”بچے اور بچنوں کے لیے بھی وضو کرنا بہتر ہے۔“ اس کے بعد چہرہ سے ابتدا کرے، پھر ہاتھ کہنوں تک دھو لے، سر کا مسح بھی کر لے اور پاؤں بھی اسی وقت دھو لے۔ وضو میں انہی سنتوں کا خیال رکھے جو زندہ شخص کے لیے مسنون ہیں۔

وضو سے فارغ ہونے کے بعد پیری کے پتوں میں جوش دیئے ہوئے مناسب گرم پانی سے میت کے تمام جسم کو دھو لیا جائے۔ سر اور داڑھی کے بالوں کو خطمی یا صابن وغیرہ سے اچھی طرح صاف کیا جائے، اس کے بعد میت کو بائیں کروٹ پر لٹا دیا جائے اور وایاں حصہ نیچے تک دھو لیا جائے۔ اس کے بعد پیچھے کی طرف سے سہارا دے کر بٹھایا جائے اور پیٹ و باو دیا جائے، اگر کچھ نجاست نکلے تو دھو دی جائے، تاہم نجاست نکلنے سے وضو یا غسل کا اعادہ لازم نہیں آتا۔ اس کے بعد کسی کپڑے یا تولیہ کے ذریعے تمام بدن کو خشک کر دیا جائے اور حنوط یا کوئی اور خوشبو (جو رنگ والی نہ ہو) اس کے سر اور داڑھی پر لگا دی جائے۔ مستحب یہ ہے کہ سجدہ والے اعضا یعنی پیشانی، ناک، دونوں پاؤں، گھٹنوں اور ہاتھوں پر کافور لگا دیا جائے۔ میت کے چہرے، منہ، شرم گاہ، ناک یا کان میں روئی رکھنا بھی جائز ہے۔

میت کے بغل کے بال اکھاڑنا، زیر ناف بال صاف کرنا، ختنہ کرنا، مونچھیں تراشنا، سر یا داڑھی کے بالوں میں کنگھی کرنا، ناخن تراشنا سب کے سب مکروہ تحریمی ہیں، البتہ ٹوٹا ہوا ناخن کا ثنا جائز ہے۔

اگر نعش اس قدر پھولی ہو کہ ہاتھ سے ملنا مشکل ہو تو صرف پانی بہانے پر اکتفا کیا جائے گا۔ مذکورہ تمام احکام میں عورت کا حکم بھی مرد کی طرح ہے، البتہ اس کے بالوں کو پیچھے چھوڑنے کی بجائے سینے پر ڈالنا مستحب ہے۔ اسی طرح غسل کے مذکورہ احکام میں بالغ و نابالغ یا محرم و غیر محرم کے درمیان کوئی فرق نہیں۔

خفیہ کے ہاں وضو اور غسل ہر ایک کے لیے مناسب گرم پانی کا استعمال افضل ہے، چاہے میت پر میل پھیل ہو یا نہ ہو۔ اسی طرح میت کو تین دفعہ غسل دیتے وقت مستحب یہ ہے کہ پہلی اور دوسری مرتبہ پیری کا پتہ پانی میں ملا کر اور

تیسری مرتبہ کافور ملا کر غسل دیا جائے۔ غسل کے دوران ان چیزوں کی رعایت چونکہ روایات سے ثابت ہے اس لیے اس کی انخلیت بہر حال موجود رہے گی، تاہم موجودہ دور میں صابن چونکہ کافور اور ہیری کے تیلوں سے زیادہ پائے اور شہود کافور یہ ہے، اس لیے خالص گرم پانی اور صابن کا استعمال بھی ان چیزوں کا قائم مقام بن سکتا ہے۔ فقہائے کرام نے اس کی صراحت بھی فرمائی ہے۔ (۱)

### کس قسم کے میت کو غسل دینا واجب ہے؟

علامہ کاسانی فرماتے ہیں کہ: جس مردے میں درج ذیل شرائط پائی جائیں، اس کو غسل دینا واجب ہے۔

(۱) ولادت کے بعد زندگی کے آثار پائے جانے کے بعد موت آئی ہو، لہذا جو بچہ ولادت کے بعد حرکت کرے یا پائے لگائے تو اس کو غسل دینا اور اس پر نماز پڑھنا واجب ہے اور جو بچہ زندگی کے آثار کے بغیر پیدا ہو جائے یا ناقض الحیات پیدا ہو جائے یا نصف سے زیادہ نکل آئے تو حنفیہ کے مختار قول کے مطابق اس کو غسل دینا اور کفن پہنانا افضل ہے، واجب نہیں، البتہ نماز جنازہ پڑھے بغیر اس کو دفن کر دیا جائے گا۔ (۲)

(۲) میت مسلمان ہو تو اس کو غسل دینا واجب ہے، البتہ اگر کوئی کافر کسی مسلمان شخص کا ذی رحم محرم رشتہ دار ہو اور اس کی موت کے بعد اس کو سنبھالنے والا کوئی نہ ہو تو ذی رحم محرم مسلمان کے لیے اس کو غسل دینے اور تکفین و تدفین کی اجازت ہے۔ ابو طالب کی موت کے وقت نبی کریم ﷺ سے یہی کچھ ثابت ہے، تاہم مذکورہ غسل اور تکفین و تدفین میں سنتوں کی رعایت نہیں کی جائے گی۔ (۳)

(۳) میت عادل ہو، یعنی باغیوں میں سے نہ ہو۔ حنفیہ کے ہاں باغیوں کو غسل دینا یا ان پر نماز جنازہ پڑھنا جبراً ممنوع ہے، تاہم بعض احناف کا قول یہ ہے کہ: غسل دینا بہتر ہے۔ قاطع الطريق، یعنی ڈاکو، قتل و غارت کے عادی شخص، جب

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الصلوٰۃ، فصل فی کیفیت غسل الميت: ۳۱۲/۲، الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب مسبوۃ الجنائز: ۸۵/۳۔ ۹۰، سراج الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی، باب احکام الجنائز، ص: ۴۶۶۔ ۴۷۰، الفتاویٰ الہندیہ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثانی فی الغسل: ۱۵۸/۱

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الصلوٰۃ، فصل فی شرائط وجوبہ: ۳۱۲/۲۔ ۳۱۵، الفتاویٰ الہندیہ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثانی فی الغسل: ۱۵۹/۱

(۳) بدائع الصنائع، کتاب الصلوٰۃ، فصل فی شرائط وجوبہ: ۳۱۵/۲۔ ۳۱۵، الفتاویٰ الہندیہ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثانی فی الغسل: ۱۶۰/۱

ان کو لڑتے ہوئے قتل کر دیا جائے، اگر یہ لوگ اسلحہ ڈال دیں یا قاضی کے حکم سے ان پر سزائے موت جاری ہو جائے تو ان صورتوں میں ان کا حکم عام مسلمانوں جیسا ہوگا۔ (۱)

(۴) غسل کے لیے کافی پانی موجود ہو۔ اگر پانی نہ ہو تو ایسی صورت میں غسل واجب نہیں، بلکہ یتیم واجب ہے۔ امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ: ”یتیم کے ساتھ نماز جنازہ پڑھنے کے بعد اگر پانی مل جائے تو میت کو غسل دے کر دوبارہ نماز پڑھی جائے گی“ تاہم اس کا دوسرا قول صرف غسل لوٹانے کا ہے۔ (۲)

(۵) میت شہید نہ ہو اس لیے کہ شہید کو غسل نہ دینا نص سے ثابت ہے۔ امام محمدؒ کے ہاں جس شخص کو ظلم یا جبراً قتل کر دیا جائے تو اس کو بھی غسل نہیں دیا جائے گا، بلکہ صرف اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔ (۳)

(۶) میت خنثی مشکل نہ ہو اس لیے کہ اس کے مرد یا عورت ہونے میں شک کی وجہ سے اس کو غسل دینا نہ مرد کے لیے جائز ہے اور نہ عورت کے لیے، البتہ کپڑوں کے اوپر سے پانی بہانا یا اس کو یتیم کرنا جائز ہے۔ (۴)

### کون کس کو غسل دے سکتا ہے؟

میت کو غسل دینے کے لیے ایک ہنسکا ہونا ضروری ہے، یعنی مرد مرد کو اور عورت عورت کو غسل دے سکتی ہے، تاہم انتہائی چھوٹے بچے (جو شہوت کے قابل نہ ہو) کو عورت بھی غسل دے سکتی ہے اور غیر مشتبہ چھوٹی بچی کو مرد بھی غسل دے سکتا ہے۔ مذکورہ احکام میں خنثی اور متطوع الذکر شخص کا حکم مرد کا ہے۔

خلاف الجنس صورت میں بچہ بچی کے علاوہ ایک اور صورت بھی جائز ہے اور وہ ہے عورت کا اپنے شوہر کو غسل دینا، تاہم اس کے لیے شرط یہ ہے کہ عورت شوہر کی موت کے وقت ایسی حالت میں ہو کہ اگر بالفرض شوہر زندہ ہوتا تو اس کے لیے جماع کرنا جائز ہوتا یعنی یا تو مکمل طور پر نکاح میں ہو یا طلاق رجعی کی عدت میں ہو۔ اگر عورت طلاق ثلاثہ یا

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الصلوٰۃ، فصل فی شرائط وجوبہ: ۳۱۵-۳۱۷، الفتاویٰ الہندیۃ، الباب الحادی والعشرون

فی الجنائز، الفصل الثانی فی الغسل: ۱/۱۵۹

(۲) سراقسی الفلاح مع حاشیۃ ارد، ما یزی، باب احکام الجنائز، ص: ۴۶۸، الفتاویٰ الہندیۃ، الباب الحادی والعشرون

فی الجنائز، الفصل الثانی فی الغسل: ۱/۱۶۰

(۳) بدائع الصنائع، کتاب الصلوٰۃ، فصل فی شرائط وجوبہ: ۳۱۷/۲

(۴) سراقسی الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی، باب احکام الجنائز، ص: ۴۶۷، الفتاویٰ الہندیۃ، الباب الحادی والعشرون

فی الجنائز، الفصل الثانی فی الغسل: ۱/۱۶۰

طلاق بائن کی عدت میں ہو یا وہ شوہر کی زندگی میں مرتد ہو کر اس کی موت کے بعد واپس اسلام لائی ہو یا اس نے شوہر کی زندگی میں یا اس کی موت کے بعد اس (شوہر) کے بیٹے کو اپنے اوپر قدرت دی ہو تو ان تمام صورتوں میں وہ اپنے شوہر کو غسل نہیں دے سکتی۔

شوہر کے لیے کسی بھی صورت میں اپنی بیوی کو غسل دینا جائز نہیں چاہے اس کو غسل دینے والی کوئی عورت موجود ہو یا نہ ہو۔ (۱)

### غسل دینے کے لیے چند اصولی ہدایات اور صورتیں:

اگر کوئی مرد سفر کے دوران مر جائے اور دوسرے مرد بھی موجود ہوں تو اس کے غسل اور تکفین و تدفین کی ذمہ داری مردوں پر ہوگی۔ اگر کوئی بھی مرد نہ ہو، بلکہ تمام عورتیں ہوں اور ان عورتوں میں اس کی بیوی بھی ہو تو مذکورہ تمام ذمہ داریاں اس کی بیوی پر ہوں گی اور عورتیں ہی اس پر نماز پڑھیں گی اور اگر عورتوں میں اس کی بیوی نہ ہو، بلکہ صرف ایک کافر مرد ہو تو یہ عورتیں اس کافر مرد کو غسل کا طریقہ سکھا دیں گی، کافر شخص کی تجہیز و تکفین کے بعد عورتیں اس پر نماز پڑھ لیں گی اور یہ کافر اس کو دفن کر دے گا۔ اگر کوئی کافر شخص بھی نہ ہو، بلکہ تمام اجنبی عورتیں ہوں اور ان میں سے کوئی چھوٹی بچی ہو جو غسل اور تکفین و تدفین کر سکتی ہو تو کافر کی طرح وہ بھی تمام کام سرانجام دے دیں گی، تاہم اگر چھوٹی بچی بھی نہ ہو، بلکہ تمام بالغ عورتیں ہوں تو ایسی صورت میں مرد کو غسل نہیں دیا جائے گا، بلکہ تیمم دیا جائے گا، تاہم اگر ان عورتوں میں ذی رحم محرم بھی ہو تو وہ کسی کپڑے کے بغیر بھی تیمم دے سکتی ہے، جب کہ غیر محرم عورت ہاتھوں کو کپڑے میں لپیٹ کر تیمم دے گی۔ اسی طرح اگر سفر کے دوران کوئی عورت مر جائے تو اصولی طور پر بالترتیب یہی صورتیں ہوں گی، البتہ شوہر کے لیے اپنی بیوی کو غسل دینے کی اجازت نہیں، صرف دیکھنے کی اجازت ہے۔ (۲)

### غسل دینے والے مرد یا عورت کے لیے آداب:

مستحب یہ ہے کہ غسل دینے والا شخص میت کا قریبی رشتہ دار ہو، اگر کوئی قریبی رشتہ دار نہ ہو یا ہو، لیکن غسل کے

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الصلوٰۃ، فصل فیمن يقوم بالغسل: ۲/۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، الفتاویٰ الہندیۃ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثانی فی الغسل: ۱/۱۶۰

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الصلوٰۃ، فصل فیمن يقوم بالغسل: ۲/۳۱۸، ۳۲۲، الفتاویٰ الہندیۃ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثانی فی الغسل: ۱/۱۶۰، الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب صلوٰۃ الجنائز: ۳/۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، مرافی الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی، باب احکام الجنائز، ص: ۴۷۰، ۴۷۱



احکام نہ جانتا ہو تو نیک، دیانت دار اور رازدار لوگ اس کو غسل دے دیں۔ یہ بھی مستحب ہے کہ غسل دینے والا شخص با وضو ہو، تاہم اگر وضو نہ ہو تو بلا کراہت جائز ہے۔ غسل دینے والی عورت اگر حالت حیض و نفاس میں ہو یا وہ کافر ہو تو غسل دینا جائز تو ہے، لیکن مکروہ ضرور ہے۔ غسل دینے والے شخص کے لیے یہ بھی ضروری ہے کہ وہ غسل کے احکام جانتا ہو اور میت کے کسی عیب پر مطلع ہو جانے کے بعد اس کو چھپا سکتا ہو، تاہم اگر میت بدعتی ہو تو بدعت کی شاعت ظاہر کرنے کی نیت سے اس عیب کا افشا کرنا جائز ہے۔ غسل دینے والا شخص اگر میت میں کوئی خوبی دیکھے تو اس کو بیان کرنا مستحب ہے۔ یہ بھی مستحب ہے کہ غسل دینے والا شخص اپنے ساتھ خوشبو رکھے اور غسل کے بدلے کوئی اجرت طلب نہ کرے۔ اگر شہر یا گاؤں میں صرف یہی ایک شخص میت کو غسل دینا جانتا ہو تو اس کے لیے اجرت لینا جائز نہیں، اس لیے کہ ایسی صورت میں خاص اس پر غسل دینا واجب ہے۔ (۱)

### مشتبہ حالت والی میت کو غسل دینے اور اس پر نماز جنازہ پڑھنے کا حکم:

اگر کسی جنگ وغیرہ میں مسلمان اور کافر ایک ساتھ مرجائیں تو جن نعشوں پر اسلام کی علامت (ختہ، زیر ناف بالوں کی صفائی، خضاب، لباس وغیرہ) موجود ہوں تو وہ مسلمانوں کے حکم میں ہوں گے اور اگر سب کی حالت مشتبہ ہو تو پھر اکثریت کا اعتبار ہوگا۔ اگر اکثر مسلمان ہوں تو غسل، تحنن و تدفین اور نماز جنازہ کے جواز میں تمام نعشیں برابر ہیں، لہذا سب کو مسلمانوں کے مقبرہ میں دفن کیا جائے گا، تاہم اگر کثرت کافروں کی ہو تو غسل اور تحنن مسلمانوں کی طرح کی جائے گی، البتہ نہ ان پر نماز پڑھی جائے گی اور نہ ہی ان کو مسلمانوں کے مقبرہ میں دفن کیا جائے گا۔ اگر مسلمان اور کافر برابر ہوں تو غسل دینے میں توافق ہے اور نماز جنازہ کے بارے میں راجح قول نہ پڑھنے کا ہے، اس لیے کہ مسلمان کا جنازہ چھوڑنا بعض صورتوں (قطع الطریق، بغاوت وغیرہ) میں جائز ہے، لیکن کافر کا جنازہ پڑھنا کسی صورت بھی جائز نہیں۔ دفن کرنے کے بارے میں اقوال مختلف ہیں، تاہم فقید ابو جعفر ہندوئی کا قول ہے کہ: ”ان کے لیے مسلمانوں اور کافروں کے مقبروں سے الگ کوئی اور مقبرہ مختص کر دیا جائے۔“

اگر دارالاسلام میں کوئی مقتول مل جائے تو حنفیہ کے صحیح قول کے مطابق چاہے اس پر اسلام کی علامت ہو یا نہ

ہو، اس کو مسلمان سمجھ کر تحنن و تدفین کا معاملہ کیا جائے گا، تاہم دارالحرب یعنی کافروں کے ملک میں ملنے والی نعش

(۱) الفتاویٰ الجنائز، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثانی فی الغسل: ۱/۱۶۰۰۶۹، الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوة، باب صلوٰۃ الجنائز، حاشیة: ۳/۹۵، مراغبی الافلاح مع حاشیة الطحطاوی، باب احکام

پر اسلام کی علامت ضرور دیکھی جائے گی۔ (۱)

### میت کو کفن دینے کے احکام:

کسی بھی مسلمان کی تجخیز و تکفین تمام مسلمانوں پر واجب کفائی ہے۔ کفن کا وجوب حدیث، اجماع اور عقل ہر ایک سے ثابت ہے۔ امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ: عورت کی تکفین ہر صورت شوہر پر واجب ہے، اگرچہ مرنے والی عورت بذات خود مال دار ہو اور اس کا شوہر تنگ دست ہو۔ اس کے برعکس بیوہ عورت پر اپنے مرنے والے شوہر کی تجخیز و تکفین واجب نہیں، اگرچہ وہ مال دار کیوں نہ ہو۔ مذکورہ صورتوں کے علاوہ اگر متوفی کا اپنا مال موجود ہو تو خود اس کے مال سے تجخیز و تکفین ہوگی اور کفن مسنون کی حد تک اخراجات دین، وصیت اور میراث سب سے مقدم ہوں گے، لیکن اگر اس کا کچھ متروکہ نہ ہو تو در ثار پر بقدر میراث کفن واجب ہے، ورنہ بھی نہ ہوں تو یہ ذمہ داری بیت المال کی ہوگی اور اگر بیت المال بھی نہ ہو تو تمام مسلمانوں کو یہ ذمہ داری نبھانی ہوگی۔ (۲)

### کپڑوں کی تعداد کے اعتبار سے کفن کی قسمیں:

کفن کے تین درجات ہیں: کفن سنت، کفن کفایہ اور کفن ضرورت۔

کفن سنت مردوں کے لیے تین کپڑے ہیں، اس لیے کہ نبی کریم ﷺ کو بھی تین کپڑوں میں کفن دیا گیا تھا۔ اگر کوئی شخص دو کپڑوں کے بارے میں وصیت کرے تو اس پر عمل نہیں کیا جائے گا، بلکہ اس کو تین کپڑوں میں کفن دیا جائے گا، البتہ اگر زیادہ کی وصیت کرے تو تین سے زیادہ کپڑوں میں کفن دینا مکروہ نہیں۔ بلا وصیت بھی پانچ تک کپڑوں کی تعداد بڑھائی جاسکتی ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے اپنے بیٹے کو پانچ کپڑوں میں کفن دیا تھا۔ ان تین کپڑوں میں ایک قمیص ہوگی، جس میں آستین اور گریبان نہیں ہوگا اور گردن سے پاؤں تک کے حصے کو شامل ہوگی، دوسرا کپڑا ازار ہوگا، جو سر سے پاؤں تک کے حصے کو شامل ہوگا، تیسرا کپڑا لفافہ ہے جو اس سے بھی کسی قدر بڑا ہوگا، جس میں سر سے پاؤں تک مردہ کو لپیٹا جاسکے اور اوپر نیچے سے باندھا جاسکے۔

(۱) مدائع الصنائع، کتاب الصلوۃ، فصل فیمن یغوم بالغسیل: ۲/۳۱۶، ۳۱۷، الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوۃ، باب الجنائز: ۳/۹۴، ۹۵

(۲) مدائع الصنائع، کتاب الصلوۃ، فصل فی التکفین و فی کیفیہ و وجوبہ: ۲/۳۲۲، ۳۲۳، وفصل فی بیان من یجب علیہ التکفین: ۲/۳۳۰، الفتاویٰ الہندیۃ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثالث فی التکفین: ۱/۱۶۱، مراغبی الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی، باب احکام الجنائز، ص: ۲۷۲، ۲۷۳

خواتین کے کفن سنت میں ان تین کپڑوں کے علاوہ دو اور کپڑوں کا بھی اضافہ ہے۔ ایک خمار (اورھنی) جو چہرے اور سر کے حصہ کو چھپا دے، دوسرا خرقہ یعنی وہ کپڑا جو سینے سے ران تک یا ناف تک حصہ کو چھپا دے۔  
 .. کفن کفانیہ کفن کی وہ کم سے کم مقدار ہے جو بلا کراہت درست ہو جاتی ہے۔ مردوں کے لیے کفن کفانیہ دو کپڑے ہیں: ازار اور لفافہ جب کہ عورتوں کے لیے تین کپڑے: خمار، ازار اور لفافہ ہیں۔ بلا مجبوری اس سے کم کفن دیا مکروہ ہے۔

.. کفن ضرورت سے مراد وہ کم سے کم کپڑا ہے جس سے متوفی کا جسم خپ جاپائے، خواہ جیسا بھی کپڑا ہو، تاہم اگر ایسا کپڑا بھی نہ ملے تو پھر گھاس وغیرہ سے بدن کو چھپا کر اس پر نماز پڑھنی چاہیے۔ (۱)

### کفن پہنانے کا طریقہ:

.. کفن پہنانے سے پہلے مستحب یہ ہے کہ کفن کو طاق عدد میں دھونی دی جائے اور خوشبو کا استعمال کیا جائے۔ پہلے لفافہ نیچے بچھا دیا جائے، پھر اس کے اوپر ازار بچھایا جائے، اس کے اوپر قمیص، پھر پہلے قمیص پہنائی جائے، پھر ازار اس طرح پہنائی جائے کہ ازار کا بایاں حصہ مردے کے دائیں حصے پر ڈالا جائے، پھر ازار کا دایاں حصہ مردے کے بائیں حصہ پر رکھا جائے یعنی اس طرح ڈالا جائے کہ دائیں جانب کا کپڑا اوپر رہے، پھر اسی طرح لفافہ میں بھی لپیٹ دیا جائے۔ ازار اور لفافہ میں لپیٹنے سے پہلے سر اور داڑھی میں حنوط یعنی خوشبو اور سجدہ والی اعضا میں کافور کا استعمال مستحب ہے۔

.. خواتین کا کفن بھی اسی طرح ہے، تاہم قمیص پہنانے کے بعد عورت کے بالوں کو دو حصوں میں تقسیم کر کے سینہ پر قمیص کے اوپر رکھ دیا جائے گا، پھر چہرے اور سر پر خمار (اورھنی، روپٹہ) ڈال دیا جائے گا، پھر ازار لپیٹ دیا جائے گا۔ ازار کے بعد لفافہ لپیٹ دیا جائے گا اور آخر میں تمام کپڑوں کے اوپر خرقہ یعنی وہ کپڑا لپیٹ دیا جائے گا جو سینہ سے ران تک ہونا چاہیے۔ طحاوی فرماتے ہیں کہ: ”لفافہ سے پہلے خرقہ باندھ لیا جائے اس کے بعد لفافہ لپیٹ دیا جائے“۔ (۲)

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الصلوة، فصل فی کعبۃ الکفن: ۲/۲۲۳-۲۲۶، الفتاویٰ الہندیۃ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثالث فی التکفین: ۱/۱۶۰، مراۃ الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی، باب احکام الجنائز، ص: ۴۷۳-۴۷۷، الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوة، باب الجنائز: ۳/۹۵-۹۷

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الصلوة، فصل فی کعبۃ الکفن: ۲/۲۲۷-۲۳۰، الفتاویٰ الہندیۃ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثالث فی التکفین: ۱/۱۶۱، مراۃ الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی، باب احکام الجنائز، ص: ۴۷۶

## چند اہم مسائل:

- (۱) نقبائے کرام کا اصول یہ ہے کہ: مرد و عورت کے لیے دنیا میں جس قسم کا کپڑا پہننا جائز ہو اسی طرح کے کپڑے میں اس کو کفن دینا بھی جائز ہے۔ یہ بات بہتر ہے کہ سفید کپڑے میں کفن دیا جائے۔ مرد کو ایسے کپڑے میں کفن دی جائے گی جس قسم کا قیمتی کپڑا وہ جمعہ اور عیدین کے لیے استعمال کرتا تھا اور عورت کے لیے وہ کپڑا لیا جائے گا جس قسم کا قیمتی کپڑا والدین سے ملاقات کے وقت استعمال کرتی تھی۔ کفن کا پاک و صاف ہونا ضروری ہے، نیا ہونا ضروری نہیں۔ (۱)
- (۲) میت کو تمام پہنانا صحیح تر قول کے مطابق مکروہ ہے، البتہ متاخرین نے علماء فقہاء کے لیے عمامہ باندھنے کو مستحسن کہا ہے، جس کا شملہ میت کے چہرے پر ڈال دیا جائے گا۔ (۲)

## جنازہ اٹھانے کے آداب:

مسنون طریقہ یہ ہے کہ کم از کم چار آدمی جنازہ کے چاروں پایوں کو تھام کر چلیں۔ اکمال سنت کی خاطر ایک شخص اپنے دائیں کندھے پر جنازے کا اگلا حصہ رکھ کر دسم چلے، پھر اسی کندھے پر جنازے کا پچھلا حصہ رکھ کر دسم چلے، پھر بائیں کندھے پر اگلا حصہ رکھ کر دسم چلے اور آخر میں بائیں کندھے پر پچھلا حصہ رکھ کر سنت پوری کرے۔ جگہ کی تنگی یا جنازہ گاہ کی دوری کے بغیر میت کو کسی سواری پر لے جانا یا چار افراد سے کم کرنا مکروہ ہے، تاہم بچے کو ایک مرد بلا کراہت گود میں بھی لے جاسکتا ہے۔ جنازہ لے جانے میں تیزی مستحب ہے، تاہم اتنی تیزی نہ ہو جس سے میت کا تقدس اور احترام فوت ہو جائے۔ حنفیہ کے ہاں جنازے کے پیچھے چلنا سنت ہے، البتہ چند افراد آگے بھی جاسکتے ہیں۔ جنازہ کے پیچھے عام عورتوں یا روئے والی عورتوں کا چلنا مناسب نہیں۔ راستے پر سے جنازہ گزرتے وقت بیٹھے ہوئے لوگوں کے لیے کھڑا نہیں ہونا چاہیے۔ بلند آواز سے تلاوت یا ذکر کرنا مکروہ ہے۔ جنازہ رکھنے سے پہلے بیٹھ جانا مناسب نہیں۔ جنازہ لے جانے میں سر کا حصہ آگے کی جانب ہونا چاہیے۔

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الصلوٰۃ، فصل فی صفة الکفن: ۲/۳۲۶، ۳۲۷، الفتاویٰ الہندیۃ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثالث فی التکفین: ۱/۱۶۱

(۲) الفتاویٰ الہندیۃ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثالث فی التکفین: ۱/۱۶۰، الدرر المستعار مع رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب الجنائز: ۳/۹۵، ۹۶

(۳) بدائع الصنائع، کتاب الصلوٰۃ، فصل فی حمل الجنائز: ۲/۳۳۰-۳۳۵، الفتاویٰ الہندیۃ، الباب الحادی والعشرون، الفصل الرابع فی حمل الجنائز: ۱/۱۶۲، مراتبی الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی، باب أحكام الجنائز، ص: ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳

نماز جنازہ کا حکم:

نماز جنازہ بالاتفاق فرض کفایہ ہے، یعنی اگر کسی آبادی کے کچھ لوگوں نے (باجماعت یا تنہا، مردوں نے یا عورتوں نے) پڑھ لی تو سب کی ذمہ داری پوری ہو جائے گی اور اگر کسی نے بھی نہ پڑھی تو سب گنہگار ہوں گے۔ اس کی مشروعیت احادیث مبارکہ، اجماع اور قیاس ہر ایک سے ثابت ہے۔ (۱)

نماز جنازہ کس پر پڑھی جائے؟

نماز جنازہ اس میت پر پڑھی جائے جس میں درج ذیل شرائط ہوں۔

- (۱) میت مسلمان ہو، چاہے چھوٹا ہو یا بڑا، مذکر ہو یا مؤنث، غلام ہو یا آزاد۔
- (۲) پیدائش کے بعد یا پیدائش کے دوران نصف بدن سے زیادہ ٹکٹے وقت اس میں زندگی پائی گئی ہو۔
- (۳) نعش کا اکثر حصہ موجود ہو۔ نصف جسم سے کم حصے پر نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی، البتہ اگر سر بھی موجود ہو اور نصف بدن کے بقدر ہو تو نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔
- (۴) میت باغی، ڈاکو، فسادی یا اپنے ماں باپ میں سے کسی کو قتل کرنے والا نہ ہو۔
- (۵) میت پاک ہو یعنی اس کو غسل یا تیمم دیا گیا ہو، تاہم اگر کوئی شخص غسل اور نماز جنازہ کے بغیر دفن کر دیا گیا ہو اور نکالنا ممکن نہ ہو تو ضرورت کی وجہ سے قبر پر نماز پڑھی جائے گی۔ میت جس جگہ پڑی ہو، اس جگہ کا پاک ہونا شرط نہیں۔

(۶) میت زمین پر پڑی ہوئی ہو، سواری یا کسی انسان کے گود میں یا گردنوں کے اوپر موجود میت پر نماز جنازہ پڑھنا درست نہیں۔

(۷) میت لوگوں کے سامنے پڑی ہوئی ہو۔

(۸) میت موجود ہو۔ حنفیہ کے ہاں عاتبانہ نماز جنازہ درست نہیں۔

(۹) میت پر ایک مرتبہ نماز جنازہ نہ پڑھی گئی ہو، اگر ایک مرتبہ نماز جنازہ پڑھی گئی ہو (چاہے باجماعت ہو یا تنہا) تو قریبی ولی یا سلطان و امام کے بغیر کسی اور کو دوبارہ نماز جنازہ پڑھنے کی اجازت نہیں۔

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الصلوٰۃ، فصل فی بیان صلوٰۃ الجنائزہ: ۲/۳۳۶، الفتاویٰ الہندیۃ، الباب الحادی والعشرون

فی الجنائز، الفصل الخامس فی الصلوٰۃ علی المیت: ۱/۱۶۲

(۱۰) امام اور مقتدیوں نے نماز جنازہ پڑھنے کی نیت کی ہو، اگر چہ دل ہی میں ہو۔ (۱)  
 مذکورہ شرائط وہ ہیں، جو خاص نماز جنازہ کے لیے ہیں۔ اس کے علاوہ وہ تمام شرائط جو عام نمازوں کے لیے  
 ضروری ہیں وہ نماز جنازہ میں بھی ضروری ہوں گی۔

### نماز جنازہ کے ارکان:

حنفیہ کے ہاں چار تکبیرات اور قیام نماز جنازہ کے ارکان ہیں، لہذا کوئی بھی تکبیر چھوڑنے سے یا بلاعذر بیٹھ  
 جانے سے نماز جنازہ ادا نہیں ہوگا۔

### نماز جنازہ پڑھنے کا مسنون طریقہ:

نماز جنازہ پڑھنے کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ امام میت (مرد ہو یا عورت) کے سینے کے برابر کھڑا ہو جائے اور  
 تکبیر کہتے ہوئے کانوں تک ہاتھ اٹھائے۔ اس کے بعد ٹاپڑھ لے۔ حنفیہ کے ہاں ٹٹا کی جگہ بطور دعا سورۃ فاتحہ پڑھنا  
 بھی درست ہے، البتہ قرأت و تلاوت کی نیت سے قرآن پڑھنا درست نہیں۔ ٹاپڑھنے کے بعد تکبیر کہے، جس میں ہاتھ  
 اٹھانے کی ضرورت نہیں۔ اس کے بعد رو رو پڑھے، اس کے بعد تیسری تکبیر کہے اور میت کے لیے اور تمام مسلمانوں کے  
 لیے دعا کرے۔ اس سلسلے میں کوئی خاص دعا متعین نہیں، تاہم حضور اکرم ﷺ سے اس موقع پر "اللھم اغفر لحینا  
 و میننا....." والی دعا منقول ہے۔ (۲) یہ اس وقت ہے، جب میت بالغ مرد یا عورت ہو، اگر نابالغ لڑکا ہو تو دعائے  
 مغفرت کی بجائے "اللھم اجعلہ لنا فرطاً....." والی دعا پڑھ لے اور اگر نابالغ لڑکی ہو تو "اللھم اجعلها  
 لنا فرطاً....." والی دعا پڑھ لے۔ چوتھی تکبیر کے بعد کچھ بھی نہ پڑے، بلکہ فوراً سلام پھیر لے۔ سلام پھیرنا واجب  
 ہے۔ (۳)

(۱) مدائع النصاب، کتاب الصلوۃ، فصل فی بیان من یصلی علیہ: ۳۳۶/۲-۳۳۹، الفتاویٰ الہندیۃ، الباب الحادی  
 والشمسرون فی الحدیث، الفصل العاشر فی الصلوۃ علی الن میت: ۱۶۲/۱-۱۶۴، مراۃ الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی،  
 باب احکام الحدیث، ص: ۴۷۹-۴۸۰

(۲) سنن أبی داؤد، کتاب الحدیث، باب الدعاء للمیت:

(۳) الفتاویٰ الہندیۃ، الباب الحادی والشمسرون فی الحدیث، الفصل العاشر فی الصلوۃ علی الن میت: ۱۶۲/۱،  
 مراۃ الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی، باب احکام الحدیث، ص: ۴۸۰-۴۸۳

## مشرق مسائل:

- (۱) نماز جنازہ کے لیے جماعت شرط نہیں، بلکہ تنہا بھی نماز جنازہ ادا کی جاسکتی ہے۔ (۱)
- (۲) نماز جنازہ میں صرف تھمیرات جبراً پڑھنی پڑتی ہیں، بقیہ نماز خفیہ ادا کرنا سنت ہے۔ (۲)
- (۳) نماز جنازہ پڑھانے کا حق امام ابوحنیفہؒ کے ہاں اولاد خلیفہ کو ہے، اس کے بعد شہر کے گورنر یا قاضی کو، اس کے بعد محلے کے امام کو اور اس کے بعد قریبی رشتہ داروں کو۔ رشتہ داروں میں عصبیات کی ترتیب پر جنازہ پڑھانے کا حق ملے گا۔ اگر دلی بیعت رہے کے ہوں تو شہر کے انتہا سے جو بڑا ہو اس کو حق حاصل ہوگا۔ امام ابو یوسفؒ کے ہاں قریبی رشتہ دار سلطان اور قریبی سے زیادہ حق دار ہے۔ عائشہؓ نے طرفین کے قول کو مشائخ کے ہاں پسندیدہ قول قرار دیا ہے۔
- (۴) اگر کسی شخص نے یہ وصیت کی ہو کہ میرا جنازہ فلاں شخص پڑھائے گا تو اس کی وصیت لازم نہیں، البتہ اس پر عمل کر لیا جائے تو زیادہ بہتر ہے۔ (۳)

## نماز جنازہ کے مفصلات:

نماز جنازہ ان تمام اشیاء سے ٹوٹتا ہے، جن سے عام نماز ٹوٹتی ہے، البتہ قابل شہوت عورت اگر نماز جنازہ میں ساتھ کھڑی ہو جائے تو نماز جنازہ پر کوئی اثر نہیں پڑتا، اسی طرح نماز جنازہ میں تہجد لگانے سے وضو بھی نہیں ٹوٹتا۔ (۴)

## نماز جنازہ پڑھنے کے اوقات:

نماز جنازہ کے لیے کوئی وقت مخصوص نہیں، بلکہ دن یا رات کے کسی بھی وقت اس کی ادا نیکی درست ہے، البتہ ثلوث، غروب اور زوال کے وقت نماز جنازہ پڑھنا مکروہ ہے، تاہم اگر کوئی پڑھ لے تو اعادہ واجب نہیں۔ ان اوقات میں تدفین کر دینا نہیں۔ فجر یا عصر کی نماز کے بعد بھی نماز جنازہ بلا کراہت ادا کی جاسکتی ہے۔ (۵)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، الباب الحادی والعشرون فی الحنائز، الفصل الخامس فی الصلوٰۃ علی المیت: ۱/۱۶۲

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، الباب الحادی والعشرون فی الحنائز، الفصل الخامس فی الصلوٰۃ علی المیت: ۱/۱۶۴

(۳) مدائع الصنائع، کتاب الصلوٰۃ، فصل فی من له حق الامامة فیہا: ۲/۳۵۱، ۳۵۰، الفتاویٰ الہندیہ، الباب الحادی والعشرون، الفصل الخامس فی الصلوٰۃ علی المیت: ۱/۱۶۳، مرا فی الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی، باب احکام

الحنائز، ص: ۱۸۵-۱۸۷

(۴) مدائع الصنائع، کتاب الصلوٰۃ، فصل فی مفصلات صلاۃ الحنائز: ۲/۳۴۹

(۵) مدائع الصنائع، کتاب الصلوٰۃ، فصل فی مکروہات صلاۃ الحنائز: ۱/۳۴۹، ۲۵۰

### قبر کے احکام:

قبر کے دو طریقے ہیں: شق اور لحد۔ شق سے مراد کھلی ہوئی قبر ہے اور لحد بغلی قبر کو کہتے ہیں، جہاں کھل کر قبر کے بعد قبلہ کی جانب ایک اور جگہ کھودی جاتی ہے۔ حنفیہ کے ہاں لحد ہنا سنت ہے، اس لیے کہ نبی کریم ﷺ کا قبر مبارک بھی لحد والا یعنی بغلی تھا، تاہم اگر زمین نرم اور مرطوب ہو یا لحد کھودنے میں دشواری ہو تو شق کھودی جائے۔ حنفیہ کے ہاں قبر کی مقدار متوسط آدمی کے سینہ تک ہونی چاہیے۔ اس سے زیادہ مقبرہ کھودنا بھی افضل ہے۔ قبر کی لمبائی میت کی لمبائی کے بقدر اور چوڑائی نصف قد کے برابر ہونی چاہیے۔ بلا عذر تاہوت میں مردہ کو دفن کرنا مکروہ ہے، البتہ زمین نرم یا مرطوب ہو تو تاہوت کا استعمال بھی جائز ہے۔ عالمگیری وغیرہ نے لکھا ہے کہ تاہوت میں دفن کرتے وقت بہتر یہ ہے کہ تاہوت میں کچھ خشک مٹی بچھا دی جائے، تاکہ لحد کے مشابہہ ہو جائے۔ قبر کو ہان نما بنانی چاہیے۔ سطح زمین سے قبر کی اونچائی ایک ہالشت یا اس سے کچھ زیادہ ہونی چاہیے، اس سے زیادہ نہیں، اس لیے قبر سے جو مٹی نکل آئی ہو اس سے زیادہ ڈالنا مکروہ ہے۔ قبر پر عمارت بنانا، مٹی سے لپیٹنا اور پختہ کرنا جائز نہیں، تاہم بارش یا روندنے سے بچانے کے لیے پاپیوان کے لیے شرعی حدود کے اندر رہتے ہوئے مضبوط کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ (۱)

مردے کو کسی ایسے مقبرے میں دفن کرنا بہتر ہے، جہاں نیک لوگوں کی قبریں ہوں۔ بلا ضرورت ایک قبر میں ایک سے زیادہ مردے دفن کرنا مکروہ ہے، تاہم سخت ضرورت کے وقت اگر ایسا کرنا پڑے تو ہر دو مردوں کے درمیان کچھ مٹی ڈالنی چاہیے۔ انتہائی پرانی اور بوسیدہ قبروں کو ہموار کر کے ان میں دوبارہ مردوں کی تدفین جائز ہے۔ (۲)

### دفن کے احکام:

غسل اور تکفین کی طرح تدفین بھی تمام مسلمانوں پر فرض کفائی ہے۔ حنفیہ کے ہاں سنت یہ ہے کہ میت کو قبلہ کی طرف سے لایا جائے اور قبلہ کی سمت سے قبر میں اتارا جائے۔ مردے کو قبر میں داخل کرتے ہوئے آپ ﷺ یہ دعا فرماتے:

”بسم الله وبالله وعلى ملة رسول الله“

اللہ کے نام کے ساتھ اور اللہ کے حکم سے ہم اس کو رسول اللہ ﷺ کی ملت پر دفن کرتے ہیں۔

(۱) مدائع الصنائع، کتاب الصلوة، فصل فی سنة الحفر: ۲/۳۵۴، الفتاویٰ الہندیۃ، الباب الحادی والعشرون فی الحنائز، الفصل الخامس فی القبر والتدفین: ۱/۱۶۶، ۱۶۷، مرافی الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی، باب احکام الحنائز، ص: ۵۰۱-۵۰۳

(۲) الفتاویٰ الہندیۃ، الباب الحادی والعشرون فی الحنائز، الفصل الخامس فی القبر والتدفین: ۱/۱۶۶، ۱۶۷



یہ دعا ان تمام لوگوں کے لیے پڑھنا سنت ہے، جو قبر کے آس پاس موجود ہوں۔ قبر میں مردے کے ساتھ تدفین کی غرض سے اترنے والے افراد کی کوئی خاص تحدید نہیں، حسب ضرورت کوئی بھی اتر سکتا ہے، البتہ یہ ضروری ہے کہ اترنے والے نیک صالح اور قوی ہوں اور ہو سکے تو وہ میت کے قریبی رشتہ دار ہوں۔ کافر یا عورت کے لیے قبر میں اترنا جائز نہیں، اگرچہ قریبی رشتہ دار ہی کیوں نہ ہوں۔ عورتوں کو بھی قبر میں ان کے محرم رشتہ دار اٹاریں گے، محرم نہ ہوں تو غیر محرم رشتہ دار اور پڑوس کے عمر رسیدہ نیک لوگ بھی یہ کام سرانجام دے سکتے ہیں۔ محرم رشتہ داروں کی موجودگی میں شوہر اپنی بیوی کو قبر میں نہ اٹارے، البتہ محرم رشتہ دار نہ ہوں تو شوہر کے لیے بھی نجائش ہے۔ عورتوں کو دفن کرتے وقت قبر پر کپڑے کا ایک پردہ کرنا چاہیے، تاکہ بے ستری نہ ہو۔ قبر میں رکھنے کے بعد مردہ کو دائیں کروٹ لٹانا یا اس کو کسی قدر قبلہ رخ کر دینا چاہیے۔ بعض حنفیہ نے اس کو واجب کہا ہے یہاں تک کہ تختے برابر کرنے کے بعد یاد آئے کہ اس کا رخ قبلہ کی طرف نہیں تھا تو تختے دوبارہ کھول دیئے جائیں گے، تاہم مٹی ڈالنے کے بعد قبر کھولنا جائز نہیں۔ قبلہ رخ کرنے کے بعد کفن کے تمام بندھن اور گرہیں کھول دینا چاہئیں۔ مردے کو مٹی سے بچانے کے لیے قبر پر بانس کی لکڑیاں اور مٹی یا پتھر کی سلیں رکھ دی جائیں۔ بلا ضرورت آگ سے پکائی گئی اینٹیں اور لکڑی کے عام تختے رکھنا مناسب نہیں۔ تختے برابر کرنے کے بعد سنت یہ ہے کہ ہر شخص میت کے سر کی جانب سے آکر تین لپ مٹی قبر میں ڈال دے۔ پہلی لپ ڈالتے وقت ”منہا احلفنکم“ دوسری لپ ڈالتے وقت ”وفہا انعبدکم“ اور تیسری لپ ڈالتے وقت ”ومنہا انخر حکم نارة اخری“ پڑھنا مستحب ہے۔ قبر تیار کرنے کے بعد اس پر پانی چھڑکنا یا حفاظت کے لیے لکڑیاں یا شاخیں وغیرہ رکھنا بھی جائز ہے۔ تدفین کے بعد تھوڑی دیر قبر پر ٹھہرنا اور مردہ کے لیے استغفار کرنا مستحب ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے منقول ہے کہ وہ سورۃ بقرۃ کی ابتدائی اور اختتامی آیات پڑھنے کو پسند فرماتے تھے۔ (۱)

### شہید کے احکام:

حنفیہ کے ہاں شہید دنیوی احکام کے اعتبار سے تمام احکام میں عام مردوں کی طرح ہے، البتہ دو چیزوں میں

شہید کو امتیازی حیثیت حاصل ہے۔

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الصلوۃ، فصل فی سنۃ الحفر: ۲/۳۵۵-۳۵۹، الفتاویٰ الہندیۃ، باب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس فی القبر والتدفین: ۱/۱۶۶، ۱۶۷، مراقی الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی، باب احکام الجنائز، ص: ۲، ۵۰، ۷۰، الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوۃ، باب صلوۃ الجنائز: ۳/۱۲۸-۱۴۱

(۱) شہید کو غسل نہیں دیا جائے گا۔

(۲) شہدا کو اپنے ان کپڑوں میں دفن کیا جائے گا جن میں ان کو شہادت نصیب ہوئی ہے، اس لیے کہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد گرامی ہے "زملوہم بکلوہم و دماہم و ثیابہم" کہ شہدا کو ان کے (رخموں، خون اور کپڑوں سمیت دفن کرو، البتہ کپڑوں کے علاوہ اشیاء یعنی اسلحہ، پوشیدہ، پگڑی، ٹوپی وغیرہ اتارے جائیں گے۔ ان دو احکام کے علاوہ دیگر احکام، یعنی نماز جنازہ اور تدفین وغیرہ میں عام مردوں اور شہدا کا حکم بالکل یکساں اور برابر ہے۔

ملاحظہ:

ملک العلماء علامہ کاسانیؒ نے شہید کی تعریف، شہادت کی شرائط اور شہید کے احکام پر کافی دلچسپ اور سیر حاصل بحث کرنے کے بعد آخر میں شہید کے دنیاوی احکام بیان فرمائے ہیں، جن میں سے ایک شہید کو غسل دینے کا مسئلہ بھی ہے۔ احناف کے ہاں شہید کو غسل نہیں دیا جائے گا اور جنازہ پڑھایا جائے گا جبکہ دیگر ائمہ کے ہاں شہید کو غسل دیا جائے گا جیسا کہ اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔

حسن بصریؒ فرماتے ہیں کہ: شہید کو غسل دیا جائے گا کیونکہ یہ بنی آدم کی شرافت ہے اور شہید اس شرافت کا زیادہ حق دار ہے اور دوسری وجہ یہ ہے کہ میت کی پاکی واجب ہے، کیونکہ نماز جنازہ اس وقت تک درست نہیں، جب تک اس کو غسل نہ دیا جائے اور چونکہ شہید کی نماز جنازہ ادا کی جاتی ہے، اس لیے اس کو غسل بھی دیا جائے گا اور جنگ احد میں شہدا کو اس لیے غسل نہیں دیا گیا کہ اکثر صحابہؓ زخمی تھے۔

احناف کی دلیل وہ حدیث مبارک ہے، جو آپ ﷺ نے جنگ احد کے موقع پر شہدا کے بارے میں فرمایا تھا کہ: "زملوہم بکلوہم و دماہم و ثیابہم" کہ شہدا کو ان کے زخموں، خون اور کپڑوں سمیت دفن کرو، لہذا اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ شہید کو غسل نہیں دیا جائے گا اور غسل نہ دینا اس کی شرافت کی وجہ سے ہے، موت کی نجاست شہادت کی وجہ سے ان میں سرایت نہیں کرتی، جیسے کہ احد کے شہدا تھے۔

جنگ احد کے شہدا کو غسل نہ دینا اس وجہ سے نہیں تھا کہ کوئی غسل دینے والا نہیں تھا اور اکثر صحابہؓ زخمی تھے، بلکہ یہ خالص شرافت کی وجہ سے آپ ﷺ نے غسل نہ دینے کا حکم فرمایا تھا، ورنہ ان زخموں کی حالت میں قبر کھودنا اور اس میں شہدا کو دفن کرنا تو غسل سے بھی سخت کام تھے، جب وہ کر سکتے تھے تو وہ غسل بھی دے سکتے تھے۔ (۱)



## فصل فی غسل المیت

(میت کو غسل دینے کا بیان)

میت کے غسل کی اہمیت

سوال نمبر (147):

اسلامی تعلیمات کی نروسے مردے کو غسل دینے کی کیا اہمیت ہے؟ احادیث اور فقہ کی روشنی میں باحوالہ جواب سے مستفید فرمائیے؟

بیٹھو! توجروا

الجواب وبالله التوفیر:

احادیث مبارکہ میں ایک مسلمان کے دوسرے مسلمان پر جہاں دوسرے حقوق کا ذکر کیا گیا ہے، وہاں مرنے کے بعد اس کو غسل دینے اور اس کی نماز جنازہ پڑھنے کا تذکرہ بھی موجود ہے۔ احادیث کے علاوہ امت کا بھی اس بات پر اجماع ہے اور آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بعد تمام مسلمانوں کا تعامل بھی یہی چلا آرہا ہے۔

نیز حالت نزع کی بے ہوشی اور سختیوں کی وجہ سے طہارت کیونکر برقرار رہ سکتی ہے۔ چنانچہ غسل بھی اس بات کا تقاضا کرتی ہے کہ میت کو ناپاکی کی حالت میں غسل دیے بغیر نہ دفنایا جائے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

عن أم عطية الأنصارية<sup>رض</sup> قالت: دخل علينا رسول الله ﷺ حين توفيت أمته فقال: "اغسلنها ثلاثاً، أو خمساً، أو أكثر من ذلك إن رأيتهن ذلك.... الخ". قال العلامة ابن حجر العسقلاني<sup>رحمہ اللہ</sup> في فتح الباري تحت هذا الحديث وترجمته قوله: "باب غسل الميت ووضوؤه" أي بيان حكمه، وقد نقل النوري الإجماع على أن غسل الميت فرض كفاية. (۱)

ترجمہ:

حضرت ام عطیہ الانصاریہ<sup>رض</sup> سے روایت ہے کہ: جب آپ ﷺ کی بیٹی وفات ہوئیں تو رسول اللہ ﷺ ہمارے

(۱) ابن حجر العسقلانی، حافظ احمد بن علی، فتح الباری، کتاب المنازل، رقم الحدیث (۱۲۵۲): ۴/۶۶۱

ہاں تشریف لائے اور فرمایا کہ: ”اس کو تین یا پانچ مرتبہ غسل دیدو (یعنی اتنی مرتبہ پانی ڈالو) اور اگر مناسب ہو تو اس سے بھی زیادہ کرو۔“ اس باب اور اس حدیث کے تحت علامہ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ: ”امام نوویؒ نے اس بات پر اجماع نقل کیا ہے کہ میت کو غسل دینا فرض کفایہ ہے۔“

وقال الإمام الكاساني: الدليل على وجوبه النص، والإجماع، والمعقول. أما النص: فروي عن النبي ﷺ أنه قال: ”للمسلم على المسلم ست حقوق“ وذكر من حملتها: ”أن يغسله بعد موته“ و”على“ كلمة إيجاب وروى أنه لما توفي آدم صلوات الله عليه غسلته الملائكة، ثم قالت: لولده هذه سنة مواتكم، والسنة المطلقة في معنى الواجب، وكذا الناس توارثوا ذلك من لدن آدم عليه السلام إلى يومنا هذا، فكان تاركه ميسا لتركه السنة المتوارثة، والإجماع منعقد على وجوبه، وكذا المعقول. (۱)

ترجمہ:

امام کاسانیؒ فرماتے ہیں: میت کا غسل واجب ہونے پر نص، اجماع اور قیاس (سب) دال ہیں۔ نص تو یہ ہے کہ نبی ﷺ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ: ”ایک مسلمان کے دوسرے مسلمان پر چھ حقوق ہیں اور من جملہ ان میں یہ بھی ذکر فرمایا کہ ”فوتگی کے بعد اسے غسل دے“ اور کلمہ ”علی“ اس کے واجب ہونے پر دلالت کرتا ہے۔ اس طرح آنحضرت ﷺ سے مروی ہے کہ: جب آدمؑ اس دنیا سے رحلت کر گئے تو فرشتوں نے اسے غسل دے کر آپؑ کی اولاد کو بتایا کہ یہ تمہارے مردوں (کو غسل دینے) کا طریقہ ہے اور سنت مطلقہ واجب کے معنی میں ہے، اس طرح آدمؑ کی اولاد میں آج تک یہ عمل جاری ہے۔ پس اس کا چھوڑنے والا سنت متوارثہ کو چھوڑنے کی وجہ سے گنہگار ہوگا۔ نیز اس کے وجوب پر اجماع بھی منعقد ہے اور قیاس بھی (اس کا قاضہ کرتا ہے)۔



### ریزہ شدہ میت کا غسل

سوال نمبر (148):

اگر میت کا جسم ریزہ ریزہ ہو جائے تو اس کے غسل کے متعلق شریعت کا کیا حکم ہے؟

بیّنوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر میت کے جسم کا نصف حصہ بمع سر موجود ہو یا سر کے بغیر اکثر حصہ موجود ہو تو اس صورت میں غسل دیا جائے گا اور نماز بھی پڑھی جائے گی، لیکن اگر نصف حصہ موجود ہو اور سر نہ ہو یا اکثر حصہ موجود نہ ہو اور سر ہو تو پھر غسل اور نماز دونوں ساقط ہوں گے۔ اگر میت کے جسم کو غسل میں چھوٹا مشکل ہو، مثلاً پھٹ گیا ہو تو پھر صرف پانی بہا دینا کافی ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(إذا وجد أكثر البدن، أو نصفه مع الرأس غسل وصلي عليه وإلا) قال الطحاوي: فبدن به؛

لأنه لو وجد النصف بدون الرأس لا يغسل، ولا يصلي عليه، بل يدفن. (۱)

ترجمہ:

اگر اکثر جسم یا نصف جسم سر سمیت مل جائے تو غسل بھی دیا جائے گا اور اس پر نماز بھی پڑھائی جائے گی، ورنہ نہیں۔ علامہ طحاوی فرماتے ہیں کہ: ”سر مل جانے کے ساتھ حکم مقید کیا گیا، اس لیے کہ اگر نصف جسم بغیر سر کے مل جائے تو غسل اور نماز دونوں ساقط ہو کر یوں ہی دفن کیا جائے گا۔“

والمتمفخ الذي تعذر منه يصب عليه الماء. (۲)

ترجمہ:

اور نفش ایسی پھولی ہو کہ اس کو چھوٹا مشکل ہو تو اس پر پانی بہایا جائے گا۔



متاثرہ جسم والے میت کو غسل دینا

سوال نمبر (149):

میت کا جسم ایکسڈنٹ کی وجہ سے بری طرح متاثر ہو گیا ہو یا میت کی نفش جل جائے یا پانی میں ڈوبنے کی وجہ سے لگیں سر جائے اور غسل دینے سے میت کے جسم کے مزید خراب ہونے کا اندیشہ ہو تو ایسی صورت میں اس میت کو کس طرح غسل دیا جائے گا؟

(۱) حاشیہ الطحاوی علیٰ مراقی الفلاح، کتاب الصلوٰۃ، باب أحكام الجنائز: ص ۲۲

(۲) ص: ۶۹

الجواب وبالله التوفیق:

اگر کہیں مسلمان فوت ہو جائے تو اس کو غسل دینا واجب ہے، لہذا میت کو مسنون طریقے سے غسل دینے کے بعد کفن پہنایا جائے گا، تاہم جہاں کہیں میت پھول گیا ہو یا میت کی نعش جل جائے یا پانی میں ڈوبنے کی وجہ سے پھول جائے یا پھٹ جائے اور اسے چھو کر اور ہاتھ پھیر کر غسل دینا مشکل ہو اور مزید خراب ہونے کا اندیشہ ہو تو صرف میت کے بدن پر پانی بہانا کافی ہے اور اگر میت کے بدن کو پانی سے بھی سخت نقصان پہنچنے کا قوی اندیشہ ہو تو جو جگہ پانی کے بہاؤ کے لیے صحیح ہو، اس پر پانی بہایا جائے اور جو جگہ صحیح نہ ہو، اس پر مسح کیا جائے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وفي الفتاوی العتائیة: لو كان الميت متفسخاً يتعذر منه كفى صب الماء عليه. (۱)

ترجمہ:

اگر میت کا جسم پھٹ گیا ہو اور ہاتھ لگانا مشکل ہو تو پانی بہایا جائے۔



دریا میں غرق ہونے والے کو غسل دینا

سوال نمبر (150):

ایک آدمی کی نعش پانی میں کئی دن گزارنے کی وجہ سے بوسیدہ ہو جائے تو اس کو غسل دینے کا کیا طریقہ ہے؟

بیٹو! توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت کی رو سے ہر مسلمان میت کو غسل دینا اور اس پر نماز جنازہ پڑھنا فرض ہے۔ البتہ اگر میت کو دریا سے نکالا جائے تو نکالتے وقت میت کو غسل دینے کی نیت سے تین غوطے دیئے جائیں۔ اگر میت کا جسم خراب ہو چکا ہو اور غسل دینا ممکن نہ ہو تو اس پر صرف پانی بہانا کافی ہے۔

والذلیل علیٰ ذلک:

المیت إذا وجد في السماء لا بد من غسله؛ لأن الخطأ بالخسل توجه على بنی آدم، ولم يوجد من بنی آدم فعل إلا أن يحركه في الماء بنية الغسل عند الإخراج، ولو كان المیت مثقلاً بتعدد مسه كفى صب الماء عليه. (۱)

ترجمہ:

میت اگر پانی میں مل جائے تو اس کو غسل دینا فرض ہے، اس لیے کہ شریعت میں میت کو غسل دینے کا حکم بنی آدم کو ہے اور بنی آدم سے غسل دینا نہیں پایا گیا الا یہ کہ اگر میت کو پانی سے نکالتے وقت غسل کی نیت سے ہلائیں تو پھر دوبارہ غسل دینا ضروری نہیں۔ اگر میت پانی میں گل سر گیا ہو اور اس کو ملنا مشکل ہو تو اس پر پانی بہانا کافی ہے۔



### نابالغ بچوں کو غسل دینا

سوال نمبر (151):

جب کوئی بچہ یا بچی مر جائے تو اس کو غسل دینے میں کونسی صورت اختیار کی جائے، مرد اور عورت دونوں غسل دے سکتے ہیں یا یہ ضروری ہے کہ بچے کو مرد اور بچی کو عورت ہی غسل دے گی؟

بیٹھو! تجویز

الجواب وبالله التوفیق:

دین اسلام نے جس طرح زندگی میں بنی آدم کی عزت و توقیر کا لحاظ رکھا ہے۔ اسی طرح مرنے کے بعد بھی اس کو عزت کے ساتھ قبر کے حوالہ کرنے کے احکام وضع کیے ہیں۔ چنانچہ مسلمانوں کی یہ ذمہ داری ہے کہ جب کوئی مسلمان مر جائے تو اس کو غسل دے کر کفن پہنایا جائے، پھر احترام کے ساتھ قبرستان لے جا کر اس پر نماز و جنازہ پڑھنے کے بعد دفن کر دیا جائے۔

غسل کے سلسلے میں یہ ضروری ہے کہ اگر میت مرد کی ہو تو مرد اس کو غسل دے اور اگر عورت کی ہو تو عورت اس کو غسل دے اور اگر میت ایسے بچے یا بچی کی ہو جو شہوت کی حد تک نہ پہنچے ہوں تو مرد یا عورت دونوں اس کو غسل دے

(۱) الفتاویٰ الهندیہ، کتاب الصلوٰۃ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثانی فی الغسل: ۱۵۸/۱

سکتے ہیں، البتہ بہتر یہی ہے کہ لڑکے کو مرد اور لڑکی کو عورت غسل دے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وَيُغْسَلُ الرِّجَالُ الرِّجَالُ، وَالنِّسَاءُ النِّسَاءَ، وَلَا يُغْسَلُ أَحَدُهُمَا الْآخَرَ، فَإِنْ كَانَ الْمَيِّتُ صَغِيرًا لَا يَشْتَهِي حَازَانٍ يَغْسِلُهُ النِّسَاءُ وَكَذَا إِذَا كَانَتْ صَغِيرَةً لَا تَشْتَهِي حَازَانَ لِلرِّجَالِ غَسْلُهَا. (۱)

ترجمہ:

مرد، مردوں کو اور عورتیں، عورتوں کو غسل دیں۔ مرد عورتوں کو اور عورت مردوں کو غسل نہ دیں۔ اگر میت ایسے چھوٹے بچے کی ہو، جس کی طرف شہوت پیدا نہ ہوتی ہو تو عورتوں کے لیے اس کو غسل دینا جائز ہے، اسی طرح اگر میت اتنی چھوٹی لڑکی کی ہو کہ جس کو خواہش نہ ہوتی ہو تو مردوں کے لیے اسے غسل دینا جائز ہے۔



### عورت کا نو مولود بچے کو غسل دینا

سوال نمبر (152):

اگر نو مولود بچہ چند گھنٹے زندہ رہنے کے بعد فوت ہو جائے تو کیا عورت اس کو غسل دے سکتی ہے؟

بیٹھا تو جردا

الجواب وبالله التوفيق:

شرعی نقطہ نظر سے اگر کوئی بچہ یا بچی نو مولود ہو یا چند سال کی ہو، لیکن حد شہوت کو نہ پہنچی ہو، اس حالت میں فوت ہو جائے تو مرد، بلکہ عورت کے لیے بھی اس کو غسل دینا جائز ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

الصَّغِيرُ وَالصَّغِيرَةُ إِذَا لَمْ يَبْلُغَا حَدَّ الشَّهْوَةِ، يَغْسِلُهُمَا الرِّجَالُ وَالنِّسَاءُ. (۲)

ترجمہ:

چھوٹا بچہ یا بچی جب حد شہوت کو نہ پہنچے ہوں تو مرد اور عورت اس کو غسل دے سکتے ہیں۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلوٰۃ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثانی فی الغسل: ۱۶۰/۱

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائز، مطلب: فی حدیث ”کُلُّ سَبَبٍ.....“: ۳/۹۵



مردے کو غسل اور کفن دیے بغیر دفن کرنا

سوال نمبر (153):

ایک آدمی کی نعش ملی تھی جس پر تقریباً تین دن گزرے تھے اور کتوں نے نعش کو چیر پھاڑ دیا تھا اور گرمی کی وجہ سے اس سے بدبو بھی آرہی تھی، لوگوں نے اس کو غسل اور کفن دیے بغیر دفنایا تو لوگوں کا یہ فعل شرعاً کیسا ہے؟

بیٹو! توجہ دوا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رو سے اگر ایک مسلمان کے جسم کا اکثر حصہ موجود ہو تو اس کو غسل دیا جائے گا اور کفن پہنا کر اس کو دفن کیا جائے گا۔

مذکورہ صورت میں مردے کو بغیر غسل اور کفن کے دفنانا ایک غیر مستحسن عمل ہے، جو مسلمان کی حق تلفی کے مترادف ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

قال علاء الدین الکاسانی: ذکر القاضی فی شرحہ "المختصر الطحاوی" أنه إذا وجد النصف معه الرأس بغسل، وإن لم يكن معه الرأس لا يغسل فكأنه جعله مع الرأس في حكم الأكثر؛ لكونه معظم البدن. (۱)

ترجمہ:

علامہ کاسانی فرماتے ہیں کہ: قاضی نے شرح الطحاوی میں ذکر کیا ہے کہ: "جب بدن کا نصف حصہ پایا جائے اور اس کے ساتھ سر بھی ہو تو اس کو غسل دیا جائے گا اور اگر اس کے ساتھ سر نہ ہو تو اس کو غسل نہیں دیا جائے گا۔ گویا انہوں نے نصف بدن کے ساتھ سر کی موجودگی کو اکثر بدن کے حکم میں کر دیا، کیوں کہ سر بدن کا اعلیٰ جز ہے۔



## نغش کے بعض حصے کو غسل دینا

سوال نمبر (154):

اگر کسی حادثے میں میت ٹکڑے ٹکڑے ہو جائے اور اس کا پورا بدن نہ ملے تو بعض اعضا پائے جانے کے بعد اس کو غسل دینے کا کیا حکم ہے؟

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق :

اگر میت کی نغش کا اکثر حصہ موجود ہو، اگرچہ اس کا سر نہ ہو یا نصف بدن سر کے ساتھ موجود ہو تو دونوں صورتوں میں اس کو غسل دیا جائے گا اور اگر نصف سے کم ہو یا نصف موجود ہو، لیکن اس کا سر نہ ہو تو اس صورت میں نہ غسل ہے اور نہ ہی نماز جنازہ، بلکہ اس کو اسی طرح دفن دینا چاہیے۔

والدلیل علیٰ ذلک :

ولسرو جدا اکثر البدن، أو نصفه مع الرأس يغسل، ويكفن، ويصلى عليه..... وإن وجد نصفه من غير الرأس أو وجد نصفه مشقوقاً طولا، فإنه لا يغسل ولا يصلى عليه، ويلف في خرقه ويدفن فيها. (۱)

ترجمہ:

اگر بدن کا اکثر یا نصف حصہ سر سمیت پایا جائے تو اسے غسل دیا جائے گا اور کفن بھی دیا جائے گا اور اس پر نماز بھی پڑھی جائے گی۔۔۔ اور اگر نصف بدن سر کے بغیر مل جائے یا نصف بدن لمبائی میں چیرا ہوا مل جائے تو اس کو غسل نہیں دیا جائے گا اور نہ ہی اس پر نماز پڑھی جائے گی، (بلکہ) اس کو کسی کپڑے میں لپیٹ کر اسی میں دفن کیا جائے گا۔



## میت کو غسل دینا

سوال نمبر (155):

ایک شخص نے غسل کیا، غسل خانہ سے نکلنے کے فوراً بعد مر گیا تو کیا اس کو دوبارہ غسل دیا جائے گا؟

بیٹھو! سوچو!

الجواب وبالله التوفیق:

زندہ لوگوں پر میت کے دوسرے حقوق کے علاوہ غسل دینا بھی ہے، البتہ میت کو غسل حدث کی وجہ سے نہیں، بلکہ موت کی نجاست کی وجہ سے دیا جاتا ہے، کیوں کہ آدمی کے اندر حیوانات کی طرح بننے والا خون ہوتا ہے، موت کی وجہ سے وہ نجس اور ناپاک ہو جاتا ہے، لہذا اگر میت نے مرنے سے پہلے غسل کیا بھی ہو، تب بھی مرنے کے بعد دوبارہ غسل دینا فرض ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

غسل الميت ف..... لا اجماع..... ووجب غسله لنجاسة الموت لا بسبب الحدث؛ لأن للآدمی

..... دہ حیوانات اور..... شحس بالموت. (۱)

ترجمہ:

میت کو غسل دینا بالاجماع فرض ہے۔۔۔۔۔ میت کو غسل دینا موت کی نجاست کی وجہ سے واجب ہے، حدث کی وجہ سے نہیں، کیوں کہ آدمی کے اندر بھی دوسرے حیوانات کی طرح بننے والا خون ہوتا ہے، اس لیے موت کی وجہ سے ناپاک ہو جاتا ہے۔



## میت کو دوبارہ غسل دینا

سوال نمبر (156):

ایک میت کو غسل دینے کے بعد دوبارہ غسل دیا گیا۔ دوسری مرتبہ غسل دینے کی وجہ یہ بتائی گئی کہ اس پر آنسو

(۱) العناية علی فتح القدير، کتاب الصلوة، باب الجنائز، فصل فی الغسل: ۶۹/۲

بہائے گئے ہیں۔ میت کو دوبارہ غسل دینا از روئے شریعت کیسا ہے؟ نیز مرنے کے بعد میت کے ناخن اور بال کاٹنے کا کیا حکم ہے؟

بیشوا نذہروا

الجواب وبالله التوفیق:

جس طرح زندہ انسان کے ستر والے حصے کو بلا ضرورت دیکھنا اور ہاتھ لگانا جائز نہیں، اسی طرح میت کا حکم بھی ہے۔ میت کا غسل فرض ہے اور خود میت اس سے معذور ہے، اس لیے شریعت نے اس مجبوری کے تحت یہ ذمہ داری مسلمانوں پر ڈالی ہے۔ اور فرض ایک بار غسل دینے سے ادا ہو جاتا ہے، اس لیے دوبارہ غسل دینے کی شرعاً اجازت نہیں، البتہ اگر میت کو طویل علالت گزارنے کے باعث زندگی میں نہانے کا موقع نہ ملا ہو تو اسی صورت میں در ثانی پہلے اس کی صفائی کریں، پھر مسنون طریقے سے غسل دیں تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں، لیکن میت کے ناخن اور بال کا کاٹنا بہر حال جائز نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

غسل الميت حق واجب علی الأحياء بالسنة وإجماع الأمة ..... فإن خرج منه شيء غسله، ولا يعيد غسله ولا وضوءه ..... ولا يقص شاربه، ولا ينتف إبطه، ولا يحلق شعر عاتقه، ويدفن بجميع ما كان عليه. (۱)

ترجمہ:

میت کو غسل دینا (میت کا) زندہ لوگوں پر سنت اور اجماع سے حق ثابت ہے۔ اگر کوئی چیز (غسل کے بعد) نکل آئے تو اسے دھویا جائے اور دوبارہ غسل دینا، وضو کرنا ضروری نہیں، مونچھ کٹوانا، بغل کے بال اکھاڑنا اور زیر ناف بال مونڈنا درست نہیں، بلکہ سب کچھ کے ساتھ دفنایا جائے گا۔



مرنے کے بعد میاں بیوی کا ایک دوسرے کو غسل دینا

سوال نمبر (157):

اس میں کوئی شک نہیں کہ زندگی میں میاں بیوی کے درمیان باہمی تعلقات کو قرآن نے ”ھن لباس لکم و انتم لباس لھن“ سے تعبیر کر کے حسی اور فطری رکاوٹیں دور کی ہیں، لیکن کیا مرنے سے یہ نسبت ختم ہو کر میاں بیوی ایک دوسرے کو غسل نہیں دے سکتے؟ یا مرنے کے بعد بھی اس نسبت سے فائدہ اٹھا کر ایک دوسرے کو غسل دینے کی اجازت ہے؟

بینوا نؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

زندگی میں میاں بیوی ایک دوسرے کے لیے لباس کی حیثیت رکھتے ہوئے حسی اور فطری پابندیوں سے آزاد تصور ہوتے ہیں۔ موت کے بعد یہ نسبت باقی نہیں رہتی۔ اس لحاظ سے میاں بیوی کے احکامات الگ الگ ہیں، چنانچہ بیوی کی یہ نسبت تو ایک خاص مدت یعنی عدت تک قائم رہتی ہے، اس لیے خاوند کی موت کے بعد بھی بیوی غسل دے سکتی ہے، تاہم بیوی کے فوت ہونے کے بعد خاوند کا اس سے رشتہ ازدواج منقطع ہو جاتا ہے، اس لیے وہ بیوی کی موت کے بعد اس کو غسل نہیں دے سکتا۔ یہی وجہ ہے کہ خاوند پر بیوی کی موت کے بعد کوئی عدت نہیں، وہ اس کی جگہ چوتھی بیوی یا میتہ کی بہن سے فوراً نکاح کر سکتا ہے، البتہ موت کے بعد ایک دوسرے کے چہرے دیکھنے میں کوئی پابندی نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلك:

وبمنع زوجها من غسلها مسبباً من النظر إليها علی الأصح، وهي لا تمنع من ذلك. (۱)

ترجمہ:

شوہر کو بیوی کے غسل دینے اور ہاتھ لگانے سے منع کیا جائے گا، صحیح قول کے مطابق اس کا چہرہ دیکھنے سے منع نہیں کیا جائے گا۔۔۔ اور بیوی کو (شوہر کے نہلانے) سے نہیں روکا جائے گا۔

و يغسل الرجال الرجال، والنساء النساء..... ويجوز للمرأة أن تغسل زوجها إذا لم يحدث

بعد موته ما یوجب البینونة..... وإن حدث ذلك بعد موته لم یجز لها غسله، وأما هو، فلا یغسلها عندنا. (۱)  
ترجمہ:

مرد، مردوں کو اور عورتیں، عورتوں کو غسل دیں گے۔۔۔۔۔ البتہ بیوی کے لیے اپنے شوہر کو غسل دینا جائز ہے، شرط یہ ہے کہ مرنے کے بعد کوئی ایسی بات پیش نہ آئی ہو، جس سے جدائی واقع ہو جاتی ہے۔۔۔۔۔ اور اگر ایسی کوئی بات پیش آئی ہے، (جس کی وجہ سے میاں بیوی میں جدائی آئی ہو) تو بیوی کے لیے بھی اپنے شوہر کو غسل دینا جائز نہیں اور مرد ہمارے نزدیک اپنی بیوی کو غسل نہیں دے سکتا۔



### شہید کو غسل نہ دینے کی حکمت

سوال نمبر (158):

شہید کے احکام کے متعلق فقہ کی کتابوں میں یہ لکھا ہے کہ اس کو غسل نہ دیا جائے اور اس پر نماز جنازہ پڑھ کر دفنایا جائے تو غسل نہ دینے میں کیا حکمت ہے؟

بیّنوا تزجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شہید کی موت عام لوگوں کی موت سے افضل ہے۔ یہاں تک کہ اس کو مردہ تک کہنے سے بھی منع کیا گیا ہے۔ شہید کو غسل نہ دینے میں حکمت یہ ہے کہ وہ قیامت کے دن باری تعالیٰ کے سامنے اسی حالت میں اٹھایا جائے گا جو اس کے لیے فضیلت اور ظالم کے خلاف گواہی کا باعث ہوگا، البتہ نماز جنازہ پڑھنے میں میت کی کرامت کا ظہور ہوتا ہے اور شہید اس کا زیادہ مستحق ہے اور گناہوں سے پاک ہونا کسی کو دُعا سے مستغنی نہیں کرتا۔ اس لیے شہید کو غسل نہیں دیا جائے گا اور اس پر نماز جنازہ پڑھا جائے گا۔

والذیل علیٰ ذلک:

الحكمة فی كون دم الشهيد یأتي يوم القیمة علی هیئته أنه یشهد لصاحبه بفضلہ، وعلی ظالمه

بقلمہ (۱)

ترجمہ:

شہید کو خون میں دفن کرنے کی حکمت یہ ہے کہ یہ خون قیامت کے دن ایسی حالت میں آئے گا کہ شہید کی فضیلت اور ظالم کے ظلم کی گواہی دے گا۔

قال الخطابی: إن النبي ﷺ قد صلى على أهل أحد بعد مدة، فذل على أن الشهيد يصلى عليه كما يصلى على من مات حتف أنفه. (۲)

ترجمہ:

علامہ خطابیؒ فرماتے ہیں کہ نبی علیہ السلام نے اہل احد کے شہدا پر ایک مدت کے بعد نماز جنازہ پڑھی، یہ بات دلالت کرتی ہے کہ شہید پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی، جس طرح اپنی موت آپ مرے ہوئے شخص پر نماز جنازہ پڑھی جاتی ہے۔



## ناحق قتل کیے گئے شخص کو غسل دینا

سوال نمبر (159):

جو لوگ علاقائی تنازعات مثلاً کھیت وغیرہ پر ناحق قتل کیے جاتے ہیں، یہ لوگ شہدا میں شمار ہوتے ہیں یا نہیں؟  
نیز اگر شہید ہوں تو غسل دینے کا کیا حکم ہے؟

بیٹو! توجہ دو!

الجواب وبالله التوفيق:

شرعی نقطہ نظر سے شہید کا اطلاق ”وُتِي شَهِيدٌ“ اور ”أُخْرِدِي شَهِيدٌ“ دونوں پر ہوتا ہے۔ دُتِي کی شہید سے مراد وہ

(۱) العینی، ہامد الدین محمود بن أحمد، عمدة القاری، کتاب الطہارۃ، باب ما یقع من التحاسنات فی السمن

والصاعۃ ۳/۱۶۶

(۲) بغض، کتاب الجنائز، باب الصلاة علی الشہید: ۱۵۷/۸

ہے جس کو میدان جہاد میں کافر قتل کرے یا وہاں مردہ پایا جائے اور اس کے جسم پر زخم کے آثار ہوں یا ظلماً قتل کیا جائے کہ اس کے قتل پر دیت واجب نہ ہو تو اس کو غسل دیے بغیر کفن دے کر اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے، جبکہ آخری شہید کا دائرہ بہت وسیع ہے، مثلاً کوئی شخص پانی میں غرق ہو جائے یا آگ میں جل جائے، ہیضہ، طاعون وغیرہ سے مر جائے تو یہ شخص بھی آخری شہدائے شمار ہوگا یعنی قیامت میں حشر اور ثواب کے اعتبار سے شہید جیسا معاملہ ہوگا، لہذا اس کو عام مؤمنین کی طرح غسل اور کفن دیا جائے گا۔

صورت مسئلہ میں اگر مقتول نے قاتل کے قتل کے لیے ابتدائے کی ہو اور قاتل نے دیدہ و دانستہ طور پر اس کو قتل کیا ہو تو مقتول اپنے اہل و عیال، مال و جان اور عزت کی حفاظت میں مدافعت کرتے ہوئے قتل ہوا ہو تو اس صورت میں وہ حکماً شہید متصور ہوگا۔

والدلیل علی ذلک:

عن أبي سعيد بن زيد عن النبي ﷺ قال: من قُتل دون ماله فهو شهيد، ومن قُتل دون أهله فهو

شہید، أو دون دينه فهو شهيد. (۱)

ترجمہ:

سعيد بن زيد سے روایت ہے، وہ نبی علیہ السلام سے روایت کرتے ہیں کہ: ”جو کوئی اپنے مال کے دفاع میں مارا گیا، وہ شہید ہے جو اپنے اہل و عیال، اپنے خون اور اپنے دین کے مقابلے میں مارا گیا وہ شہید ہے۔“



### جنبی شخص کا مردے کو غسل دینا

سوال نمبر (160):

اتفاقاً اگر مردے کو کوئی جنبی شخص غسل دیدے تو کیا غسل ہو جائے گا؟

بیشواؤ خیر

الجواب وبالله التوفیق:

بہتر تو یہ ہے کہ غسل دینے والا پاک ہو، لیکن اگر کہیں جنبی شخص یا حائضہ عورت کسی میت کو غسل دے دے،

(۱) سلیمان بن الأشعث، السجستانی، سنن أبي داود، کتاب المیت، باب فی قتال المصوص: ۲/۲۰۳، ہیچ اہم سعید



تو غسل ہو جائے گا، البتہ ایسا کرنا مکروہ ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ولو كان الغاسل جنباً، أو حائضاً، أو كافراً، جازاً، ويكره. (۱)

ترجمہ: اگر میت کو غسل دینے والا جنبی یا حائضہ عورت ہو یا کافر ہو تو کراہت کے ساتھ جائز ہے۔



غسل دینے کے بعد میت کا پیشاب، پاخانہ نکلنا

سوال نمبر (161):

نبھانے اور کفنانے کے بعد اگر میت کا پیشاب، پاخانہ نکلے تو غسل کا اعادہ ضروری ہے یا غلاظت کو دھونا کافی ہے، اگر بغیر دھوئے نماز جنازہ پڑھ کر دفن کر دیا جائے تو کیا حکم ہے؟

بیٹھو! توجروا!

الجواب وبالله التوفيق:

میت کو غسل دینے کے بعد اگر اس کے جسم سے کہیں گندگی نکل آئے تو صرف اس گندگی کو صاف کرنا کافی ہے، غسل کا اعادہ ضروری نہیں اور کفنانے کے بعد گندگی نکلنے کی وجہ سے کفن ناپاک ہو جائے تو وقت اور اپنی سہولت کو دیکھ کر بدن اور کفن دونوں سے نجاست دور کرنا بہتر ہے، البتہ اگر کسی ضرورت کی وجہ سے نجاست دھوئے بغیر نماز جنازہ پڑھی جائے اور میت دفن کر دی جائے تو بھی جائز ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ففي الدر المختار: (ویمسح بطنه رقيقاً، وما خرج منه يغسله) قال ابن عابدین: أي تنظیفه ..... لا شرطاً، حتى لو صلى عليه من غير غسله جاز ..... وفي الأحكام عن المحيط: بمسح ماسال، ويكفن. وفي كتاب الصلوة للحسن: إذا سال قبل أن يكفن غسل وبعده لا. وفي رد المحتار: وعن الخزائن إذا تنجس الكفن بنجاسة الميت لا يضر دفعه للمخرج، بخلاف الكفن المتنجس ابتداءً. (۲)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلوة، الباب الحادی والعشرون فی الحنائز، الفصل الثانی فی غسل الميت، ۱/۱۵۹

(۲) الدر المختار علی صدر رد المحتار، کتاب الصلوة، باب صلوة الحنازة: ۲/۱۰۳، ۸۸

ترجمہ: (میت کو غسل دیتے وقت) اس کے پیٹ کو نرمی کے ساتھ صاف کرے اور جو کچھ اس سے نکلے اس کو دھوئے۔ علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں کہ: ”صفائی کی خاطر (دھویا جائے) یہ شرط نہیں، چنانچہ اگر نجاست کو دھوئے بغیر اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے تو جائز ہے۔ احکام میں محیط سے نقل کیا گیا ہے کہ: ”(غسل کے بعد) میت سے جو کچھ نکل کر بہہ جائے بس اسی کو صاف کر کے کفن دیا جائے۔“ حسن کی کتاب الصلوٰۃ میں ہے کہ: کفنانے سے قبل اگر کچھ نکل آئے تو اس کو دھوئے اور کفنانے کے بعد دھونا ضروری نہیں۔ رد المحتار میں ہے کہ خزانہ میں ہے کہ: ”اگر کفن میت کی نجاست سے گندا ہو جائے تو یہ (نماز جنازہ کی صحت کو کوئی) نقصان نہیں دیتا، بخلاف اس کفن کے جو پہلے سے ناپاک ہو۔“



### میت کو استنجا کرانا

سوال نمبر (162):

میت کو استنجا کرانے میں مٹی کے ڈھیلے استعمال کیے جاسکتے ہیں یا نہیں؟ نیز استنجا کرانے کا طریقہ کیا ہے؟

بیٹو! توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

میت کو استنجا کرانے میں فقہائے کرام کا اختلاف ہے، لیکن امام ابوحنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک استنجا کرانا جائز ہے اور یہ قول رائج معلوم ہوتا ہے۔ طریقہ یہ ہے کہ غسل دینے والا اپنے ہاتھ سے کپڑا لپیٹ کر میت کو استنجا کرے، کپڑے کے بغیر میت کے ستر والے حصہ کو ہاتھ لگانا درست نہیں جس طرح اس کو دیکھنا درست نہیں۔

واللہ اعلم

ويستنجي عند أبي حنيفة ومحمد رحمهما الله، كذا في محيط السرخسي، وبصورة استحائه أن

يلف الغاسل على يديه خرقة، ويغسل السوأة؛ لأن مس العورة حرام كالنظر إليها. (۱)

ترجمہ: امام ابوحنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک استنجا کرنا جائز ہے اور اس کی صورت یہ ہے کہ غسل دینے والا ہاتھوں پر کپڑا لپیٹ کر ستر والے حصہ کی صفائی کرے گا، کیوں کہ ہاتھ لگانا حرام ہے جس طرح اس کی طرف دیکھنا حرام ہے۔

## فصل فی تجهیز المیت وتکفینہ

(میت کی تجہیز و تکفین کا بیان)

کفن تیار کر کے رکھنا

سوال نمبر (163):

اگر کوئی شخص موت سے پہلے ہی اپنی تکفین کے لیے کفن تیار کر لے اور اس میں دفن کرانے کی وصیت بھی کر لے تو اس میں شرعاً کوئی قباحت تو نہیں؟

بیٹھنا اور جردا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے موت کو یاد کرنے سے زہد، تقویٰ اور دنیا سے بے رغبتی پیدا ہوتی ہے۔ موت ایک اٹل حقیقت ہے اور کفن کی تیاری موت کی یاد کرنے میں معاون ثابت ہو سکتی ہے، اس لیے اگر کوئی موت سے پہلے اپنی حیات میں کفن تیار کرے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں، تاہم اس کو مستقل رواج دینا درست نہیں، اس لیے کہ تجہیز و تکفین درخت اور اولیاء کی ذمہ داریوں میں سے ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

و یحفر قبراً لنفسه، و قیل یکرہ..... ینبغی ان لا یکرہ تہیئة لحوالکفن. (۱)

ترجمہ:

اپنے لیے قبر کھودنا ایک قول کے مطابق مکروہ ہے۔۔۔۔۔ مناسب یہ ہے کہ قبر تیار کرنا مکروہ نہ ہو، جیسا کہ کفن تیار کرنا مکروہ نہیں ہے۔



## جنازہ کے لیے میت کو تابوت میں رکھنا

سوال نمبر (164):

عام طور پر میت کو کفن پہنانے کے بعد نماز جنازہ کے لیے چار پائی پر رکھا جاتا ہے، لیکن بعض حالات میں تابوت میں رکھا جاتا ہے۔ خصوصاً جب میت پر کئی دن گزرے ہوں اور تابوت کے بغیر رکھنے سے اس کی بدبو پھیلنے سے لوگوں کو تکلیف کا خطرہ ہو تو ایسے حالات میں میت کو تابوت میں رکھ کر نماز پڑھنا کیسا ہے؟

بینوا تزجروا

الجواب وبالله التوفیق:

جنازہ کی صحت کے لیے میت کا سامنے رکھنا ضروری ہے۔ پھر انسان ہونے کے ناطے اس کی شرافت کا تقاضا یہ ہے کہ کفن پہنانے کے بعد باعزت طور پر چار پائی پر رکھ کر نماز پڑھائی جائے۔ جہاں تک تابوت میں رکھ کر نماز پڑھنے کا تعلق ہے تو اگر کسی عذر کی وجہ سے ہو تو جائز ہے اور بغیر عذر کے مکروہ ہے، تاہم اگر تابوت میں بند کر کے نماز پڑھائی ہو تو پھر تابوت کو چار پائی کے اوپر رکھ کر نماز پڑھنا زیادہ مناسب ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

قولہ: (ولا بأس باتخاذ تابوت) أي یرخص ذلک عند الحاجة وإلا کره (۱)

ترجمہ:

ضرورت کے وقت تابوت کے استعمال میں کوئی مضائقہ نہیں، یعنی جائز ہے، ورنہ (اگر بلا ضرورت ہو تو)

مکروہ ہے۔



## تدفین میں تابوت کا استعمال

سوال نمبر (165):

جب کوئی شخص بیرون ملک فوت ہو جائے تو اس کو تابوت میں لا کر دفن کیا جاتا ہے، از روئے شریعت میت کو

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصلوة، باب صلوة الجنائز، مطلب فی دفن الميت: ۱۴۰/۳

تابوت میں رکھ کر دفن کرنا کیسا ہے؟

بیِّنُوا نَزْهَرُوا

الجواب وبالله التوفيق:

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق میت کو کفن آنے کے بعد چارپائی پر رکھ کر دفنانا زیادہ بہتر ہے، البتہ اگر ضرورت کی وجہ سے میت کو تابوت میں رکھا جائے تو شرعاً اس میں کوئی قباحت نہیں۔

بیرون ممالک میں جو فوت ہو جائے اور اس کی میت منتقل کرانی ہو تو ملکی قانونی مراحل اور طویل سفر طے کرنے میں کافی دشواریوں کا سامنا کرنا پڑتا ہے اور بسا اوقات اس میں کافی وقت بھی لگتا ہے تو میت کو نقصان پہنچنے کا اندیشہ ہوتا ہے، اگرچہ شریعت میت کو دوسری جگہ منتقل کرنے کی حوصلہ افزائی نہیں کرتی۔ بہتر یہی ہے کہ اس کو وہی دفنایا جائے، لیکن اولیائے میت کو اس سے تسلی حاصل نہیں ہوتی اور وہ منتقل کرنے پر اصرار کرتے ہیں تو ایسی حالت میں میت کو اپنے مقام تک پہنچانے میں تابوت کے استعمال کے علاوہ کوئی چارہ نہیں ہے، اس لیے ایسی حالت میں تابوت استعمال کرنا درست ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

قولہ: (ولا بأس باتخاذ تابوت) ای برخص ذلك عند الحاجة والا کرہ (۱)

ترجمہ:

ضرورت کے وقت تابوت کے استعمال میں کوئی مضائقہ نہیں، یعنی جائز ہے، در نہ (اگر بلا ضرورت ہو تو) مکروہ ہے۔



## فصل فی صلوة الجنائزہ

(نماز جنازہ کا بیان)

نماز جنازہ میں امام کی نیت

سوال نمبر (166):

نماز جنازہ میں امام کسی نیت کرے گا؟ اگر نیت کے الفاظ زبان سے ادا کیے بغیر محض دل میں نیت کرے تو یہ کافی ہے یا زبان سے نیت کے الفاظ کی ادائیگی ضروری ہے؟ وضاحت کیجیے۔

پیشوا سنو جھروا

الجواب وبالله التوفیق:

نیت کا محل دل ہے، اس لیے امام یا مقتدی محض دل میں یہ تصور کر لے کہ میں اس میت کا نماز جنازہ پڑھتا ہوں تو یہ کافی ہے، زبان سے الفاظ ادا کرنا ضروری نہیں۔ اگر کوئی زبان سے ادا کرنا چاہے تو عربی زبان میں یا غیر عربی زبان میں جس طرح آسان ہو، یوں کہے کہ: ”میں اس فریضہ کو اللہ کی عبادت کی نیت سے کعبہ رخ ہو کر ادا کر رہا ہوں“، مقتدی صرف امام کی اقتدا کی نیت کا اضافہ کرتے ہوئے، مذکورہ بالا الفاظ کو ادا کرے گا۔

والدلیل علی ذلک:

الإمام والقوم ينوون ويقولون نويت أداء هذه الفريضة عبادة لله تعالى متوجهاً إلى الكعبة  
مقتدياً بالإمام. (۱)

ترجمہ:

امام اور قوم نیت کریں گے اور کہیں گے کہ میں اس فریضہ کو اللہ تعالیٰ کی عبادت سمجھ کر، کعبہ رخ ہو کر امام کی اقتدا کی نیت کے ساتھ ادا کرتا ہوں۔



(۱) الفتاویٰ الهندیہ، کتاب الصلوٰۃ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس فی الصلوٰۃ علی

## نماز جنازہ میں نیت کے الفاظ

سوال نمبر (167):

کیا نماز جنازہ کے لیے زبانی نیت کرنا ضروری ہے؟ اگر دل میں نماز جنازہ پڑھنے کی نیت ہو اور زبان سے الفاظ ادا نہ کرے تو نماز جنازہ درست ہو جائے گی یا نہیں؟

ہیتوا نؤجر دا

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ نماز چاہے کسی بھی قسم کی ہو، بچکانہ نماز ہو یا نماز جنازہ، اس کے لیے نیت شرط ہے، لہذا نیت کے بغیر کوئی بھی نماز درست نہیں ہو سکتی۔ فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق نیت سے مراد وہ عزم و ارادہ ہے جو دل میں پختگی کے ساتھ موجود ہو۔

لہذا صورت مسئلہ کے حوالے سے نماز جنازہ کی صحت کے لیے دل میں نیت کر لینا کافی ہوگا۔ زبانی نیت کے الفاظ ادا کرنا ضروری نہیں، لیکن اگر زبان سے نیت کے الفاظ کی ادائیگی سے نماز کے استحضار میں اضافہ ہوتا ہو تو پھر زبان سے بھی کہنا بہتر ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

والنية: هي الإرادة بالشرط أن يعلم بقلبه أي صلوة يصلي، أما الذكر باللسان فلا معتبر به، ويحسن

ذلك لاجتماع عزيمته، (۱)

ترجمہ:

نیت سے مراد ارادہ ہے اور شرط یہ ہے کہ جو نماز پڑھی جا رہی ہے اس کا دل سے علم ہو، زبان کے ساتھ ذکر کرنے کا کوئی اعتبار نہیں، البتہ (توجہ جماع کے لیے) دونوں کو جمع کرنا بہتر ہے۔



## نماز جنازہ کی نیت کا طریقہ

سوال نمبر (168):

بعض عربی الفاظ جیسے ”نوبت ان الودی للہ تعالیٰ أربع تکبیرات...“ وغیرہ الفاظ سے لوگ نماز جنازہ کی نیت باندھتے ہیں۔ شرعاً ان کا کوئی ثبوت ہے؟ نیز نماز جنازہ سے پہلے ان کا پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟  
بیٹو! نوجھرو!

الجواب وبالله التوفیق:

از روئے شریعت نماز جنازہ کی نیت پر تلفظ کرنے کا ثبوت اگرچہ احادیث سے نہیں ملتا، لیکن فقہائے کرام نے اس پر تلفظ کرنے کو مستحب قرار دیا ہے جس کے بارے میں فقہائے کرام سے مختلف عبارات منقول ہیں جیسے ”اللہم اِنِّی نَوِیتُ اَنْ اُصَلِّیْ لَکَ وَاَدْعُوْا ہٰذَا المَیِّتَ“ یا ”نَوِیتُ اداءَ ہٰذِہ الصَّلٰوۃَ“ وغیرہ۔  
لہذا نماز جنازہ سے پہلے استحضارِ قلب کے لیے نیت پر تلفظ کرنا ایک امر مستحسن ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وفي صلاة الحنائة ينوي الصلوة لله تعالى والدعاء للميت. (۱)

ترجمہ:

اور نماز جنازہ میں اللہ کے لیے نماز کی، اور میت کے لیے دعا کی نیت کرے۔

ومحلبها القلب، والتلفظ بها مستحب. (۲)

ترجمہ:

اور نیت کا محل دل ہے، اور اس پر تلفظ کرنا مستحب ہے۔



(۱) التہذیب، کتاب الصلاۃ، الباب الثالث فی شروط الصلاۃ، الفصل الرابع فی النیۃ: ۶۶/۱

(۲) البحر الرائق، کتاب الطہارۃ، قولہ (وفیہ): ۵۰/۱



## نماز جنازہ میں قرأت کرنا

سوال نمبر (169):

نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ پڑھنا کیسا ہے؟ نیز اس میں سنون دعا کون سی ہے؟

بیشوا توجروا

الجبواب وبالله التوفیق :

شرعی نقطہ نظر سے نماز جنازہ کے لیے اپنے مخصوص اور ادعا میں مقرر ہیں۔ جو ثناء، درود اور میت کے لیے مغفرت پر مشتمل ہیں۔ اس میں قرآن کی قرأت نہ کی جائے، کیوں کہ یہ نکلن قرأت نہیں، البتہ اگر کسی نے دعا کی غرض سے سورہ فاتحہ پڑھی تو اس میں مضائقہ نہیں، لیکن ماثور دعا میں پڑھنا افضل ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ولا یقرأ فیہا القرآن، ولو قرأ الفاتحة بنیۃ الدعاء فلا بأس بہ، وإن قرأھا بنیۃ القراءة لا

بحوزلانیہا محل الدعاء دون القراءة. (۱)

ترجمہ:

نماز جنازہ میں قرآن مجید کی قرأت نہ کرے اور اگر کوئی شخص دعا کی نیت سے سورہ فاتحہ پڑھ لے تو کوئی حرج نہیں، لیکن اگر وہ قرأت کی نیت سے پڑھ لے تو جائز نہ ہوگا، اس لیے کہ نماز جنازہ دعا کا نکل ہے (نہ کہ قرأت کا)۔

وعن رسول اللہ ﷺ کان یقول: اللّٰہم اغفر لحیننا، و میتنا، وشاہدنا، وغائبنا، وصغیرنا،

وکبیرنا، و ذکرنا، وانشأ اللّٰہم من أحببته منا فأحببه علی الإسلام، ومن توفینہ منا فتوفہ علی الإیمان.....

هذا إذا کان یحسن ذلک، فإن کان لا یحسن یأتی ائی دعاء شاء (۲)

ترجمہ:

آنحضرت ﷺ سے منقول ہے کہ آپ ﷺ یہ دعا پڑھا کرتے تھے کہ: اے اللہ ہمارے زندوں، مردوں،

ناشر، غائب، چھوٹے، بڑے، مر، مادہ سب کو بخش دیجئے۔ اے اللہ تم ہم میں سے جس کو زندہ رکھے تو اسلام کی حالت پر

(۱) الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس فی الصلاۃ علی المیت: ۱/۱۶۴

(۲) ایضاً الفتاویٰ الہندیہ: ۱/۱۶۴

زندہ رکھ، اور ہم میں سے جس کو وفات دے تو ایمان کی حالت میں اس کو وفات ہو۔ یہ (مذکورہ دعا پڑھنے کا حکم) اس صورت میں ہے کہ وہ ان دعاؤں کو اچھی طرح پڑھ سکے اور اگر مذکورہ دعائیں اچھی طرح نہ پڑھ سکے تو جو بھی دعا چاہے پڑھ لے۔



### نماز جنازہ میں چار سے زائد تکبیرات

سوال نمبر (170):

نماز جنازہ میں اگر امام چوتھی تکبیر کہنے کے بعد سلام پھیرنے کی بجائے پانچویں تکبیر کہے تو مقتدی کیا کرے؟

بیٹھنا تو جہرا

الجواب وبالله التوفیق:

نماز جنازہ میں چار سے زائد تکبیرات کہنا درست نہیں۔ اگر امام غلطی سے پانچویں تکبیر کہہ دے تو مقتدی پر اس کی اقتدا واجب نہیں، بلکہ انتظار کرے۔ جب امام سلام پھیرے تو مقتدی بھی سلام پھیرے۔ یہی مفتی بہ قول ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(ولو کبر امامہ خمساً لم یتبع)؛ لانه منسوخ (فیمکت المؤتم، حتی یسلم معہ اذا سلم)؛

یفنی، (۱)

ترجمہ:

اگر امام نے پانچویں تکبیر کہہ دی تو مقتدی اتباع نہ کرے، کیونکہ یہ منسوخ ہے، بلکہ انتظار کرے، جب وہ سلام پھیرے تو یہ بھی سلام پھیرے۔ اسی پر فتویٰ ہے۔



نماز جنازہ دوبارہ ادا کرنا

سوال نمبر (171):

بعض اولیاء کے نماز جنازہ پڑھانے کے بعد جب میت دفنائی جائے تو کیا دوسرے اولیاء دوبارہ نماز جنازہ پڑھا سکتے ہیں؟

بیّنوا تزجروا

الجواب وبالله التوفیق:

ایک مرتبہ جب دلی کی اجازت سے میت کی نماز جنازہ پڑھائی جائے تو دوبارہ پڑھانے کی اجازت نہیں، کیوں کہ پہلی بار پڑھانے سے فرض ادا ہو گیا اور نفل نماز جنازہ پڑھانا جائز نہیں۔  
والدلیل علیٰ ذلک:

(وإن صلی الولی لم یحز لأحد أن یصلی بعده)؛ لأن الفرض یتأدی بالأول والنفل بہا غیر مشروع. (۱)

ترجمہ: اگر ولی نے نماز جنازہ پڑھائی تو اس کے بعد دوبارہ پڑھانے کی کسی کو بھی اجازت نہیں، کیوں کہ پہلی نماز سے فرض ادا ہو گیا اور نفل جنازہ جائز نہیں۔



نماز جنازہ بیٹھ کر پڑھنا

سوال نمبر (172):

نماز جنازہ کے کتنے ارکان ہیں؟ اور کون کون سے ہیں؟ نیز بیٹھ کر نماز جنازہ پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

بیّنوا تزجروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے، کہ کسی چیز کے ارکان اُس کے بنیادی اجزاء ہوتے ہیں جن سے وہ چیز وجود میں آتی ہے۔

(۱) الہدایۃ، کتاب الصلوۃ، باب الجنائز، فصل فی الصلوۃ علی المیت: ۱/۱۹۲

نماز جنازہ کے ارکان دو ہیں (۱) چار تکبیریں (۲) قیام۔  
جہاں تک بیٹھ کر نماز جنازہ پڑھنے کا تعلق ہے تو بلا عذر بیٹھ کر نماز جنازہ ادا کرنا جائز نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(درکنہا) شیخان: (التکبیرات) الأربع..... (والقیام) فلم تحز قاعدًا بلا عذر. (۱)

ترجمہ: اور نماز جنازہ کے ارکان دو چیزیں ہیں چار تکبیریں۔۔۔۔۔ اور قیام، اور بلا عذر بیٹھ کر نماز جنازہ پڑھنا جائز نہیں ہے۔



### مکروہ وقت میں نماز جنازہ

سوال نمبر (173):

مغرب کی نماز سے تھوڑی دیر پہلے نماز جنازہ ادا کی گئی تو یہ وقت مکروہ ہے یا نہیں؟ اگر یہ وقت مکروہ ہے تو پھر نماز جنازہ پڑھنے کا کیا حکم ہے؟

بیشوا تزجروا

الوجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ اوقات مکروہہ میں اگر نماز جنازہ تیار ہو جائے تو بلا کراہت جائز ہے۔، البتہ تیار ہونے کے بعد تاخیر کی بنا پر اوقات مکروہہ میں جنازہ پڑھنا درست نہیں۔ یہاں یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ نماز جنازہ اگر مکروہ وقت میں تیار ہو جائے تو اس کو اوقات صحیحہ تک متاخر کرنا بھی کراہت سے خالی نہیں۔  
صورت مذکورہ میں اگر جنازہ اسی وقت تیار ہو کر ادا کیا گیا ہو تو پھر بلا کراہت جائز ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

هذا إذا وجبت حيلولة الجنائز، وسجدة التلاوة في وقت مباح وأخرنا إلى هذا الوقت، فإنه لا يجوز قطعاً. أما لو وجبنا في هذا الوقت وأدبنا فيه جازاً لأنها أدبت ناقصة كما وجبت. (۲)

(۱) الفروع المختار علی صدر رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز: ۱۰۶، ۱۰۵/۳

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب العبادة، الباب الأول فی المواقیت، الفصل الثالث فی بیان الأوقات: ۵۶/۱

ترجمہ:

یہ تب ہے جب نماز جنازہ اور سجدہ تلاوت مباح وقت میں واجب ہو جائیں، پھر اسی (مکروہ) وقت تک مؤخر کیے جائیں تو کسی صورت میں جائز نہیں۔ اگر اسی وقت میں واجب ہو کر ادا کیے جائیں تو جائز ہے، کیونکہ جیسے واجب تھی ویسے ادا ہوئی۔



## نماز جنازہ میں امامت کا استحقاق

سوال نمبر (174):

جنازہ کے وقت اگر عالم دین موجود ہو تو اس کی موجودگی کی صورت میں ولی کا نماز جنازہ پڑھانا بہتر ہے یا اس عالم دین کو نماز جنازہ پڑھانا چاہیے؟

بیٹو! توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ نماز جنازہ پڑھانے کے لیے ولی کو مقدم کرنا واجب ہے اور محلے کے امام کو مقدم کرنا مستحب ہے، جب وہ ولی سے افضل ہو، اس لیے اگر ولی خود عالم دین ہو تو ولی کا نماز جنازہ پڑھانا بہتر ہے۔ بصورت دیگر امام محلہ یا کوئی دوسرا عالم دین ہو تو اس کو نماز جنازہ پڑھانا چاہیے۔ اگر ولی خود عالم دین ہو اور وہ کسی اور کو نماز جنازہ پڑھانے کی اجازت دے دے تو پھر جس کو اجازت دی گئی ہو، وہ نماز جنازہ پڑھائے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

تقديم الولاية واجب، وتقديم إمام الحي مندوب فقط؛ بشرط أن يكون أفضل من الولي، وإلا

فالولي أولى. (۱)

ترجمہ:

اولیا کو مقدم کرنا واجب ہے اور محلے کے امام کو مقدم کرنا صرف مستحب ہے، اس شرط کے ساتھ کہ ولی سے افضل ہو، اگر ایسا نہ ہو تو ولی اولیٰ ہے۔

ولی کا جنازہ پڑھنے کے بعد دوسرے ولی کا پڑھنا

سوال نمبر (175):

ایک شخص کراچی میں فوت ہوا، اس کے جنازہ میں ایک بیٹے نے شرکت کی۔ مرحوم کی لاش آبائی علاقے میں لانے کے بعد دوسرے ورعہ جن میں بیٹے بھی ہوں، کو دوبارہ نماز جنازہ پڑھنے کی گنجائش ہے یا نہیں؟

بیشوا تو جبروا

الجواب ربنا للہ التوفیق:

نماز جنازہ دوبارہ پڑھنے کا حق صرف ولی کو حاصل ہے، بشرط یہ کہ پہلی نماز جنازہ ولی کی عدم موجودگی میں پڑھائی گئی ہو۔ پھر اگر اولیا ایک سے زیادہ ہوں اور قرابت میں سب برابر ہوں تو صرف ایک ولی کے نماز جنازہ میں حاضر ہونے سے سب کا حق ختم ہو جاتا ہے۔ دوبارہ نماز جنازہ پڑھنے کی گنجائش نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(وإن صلی الولی لم یحز لأحد أن یصلی بعده) لأن الفرض یتادی بالأول والنفل بہا غیر

مشروع (۱)

ترجمہ:

اگر ولی نے نماز جنازہ پڑھی ہو تو اس کے بعد دوبارہ پڑھنے کی کسی کو اجازت نہیں، کیوں کہ پہلی نماز سے فرض ادا ہو گیا اور جنازہ کی نفل نماز درست نہیں۔



میت کو دفنانے کے بعد نکال کر دوبارہ نماز جنازہ پڑھانا

سوال نمبر (176):

ایک فوجی دوران جنگ مارا گیا۔ افسروں کے بقول میت کو نماز جنازہ کی ادائیگی کے بعد دفنایا گیا۔ ایک ماہ کے بعد اس کے ورعہ اس کی نعش قبر سے نکال کر اپنے علاقہ لے آئے۔ اب اس پر دوبارہ نماز جنازہ پڑھنا کیسا ہے؟

(۱) الہدایۃ، کتاب الصلوۃ، باب الجنائز، فصل فی الصلوۃ علی میت، ۱۶/۱۹۶

الجواب وبالله التوفیق:

میت کو دفن کرنے کے بعد بلا عذر شرعی قبر سے نکالنا جائز نہیں اور نہ ہی اس پر دوبارہ نماز جنازہ پڑھنا جائز ہے، البتہ اگر میت کے اولیا کے علاوہ کسی اور نے نماز جنازہ ادا کی ہو تو اولیا کے لیے دوبارہ نماز جنازہ پڑھنے کی گنجائش ہے۔ صورتِ مسئلہ میں جب میت کو تقریباً ایک ماہ کے بعد قبر سے نکالا ہے تو یہ فعل ناجائز ہونے کے باوجود اولیا دوبارہ نماز جنازہ پڑھ سکتے ہیں، بشرط یہ کہ میت پھولا پھٹا نہ ہو۔

والذیل علیٰ ذلک:

(فإن صلی غیرہ) أي الولی (معن لیس له حق التقدّم) علی الولی (ولم یتابعه) الولی (أعاد الولی) ولو علی قبره إن شاء لأجل حقّه. (۱)

ترجمہ:

اگر ولی کے علاوہ کوئی اور شخص جس کو ولی پر حق تقدّم حاصل نہ ہو، میت پر نماز جنازہ پڑھالے اور ولی نے اس کی متابعت نہ کی تو ولی کے لیے نماز جنازہ کا اعادہ جائز ہے، اگرچہ میت قبر میں مدفون بھی ہو، کیوں کہ یہ اس کا حق ہے۔



نماز جنازہ میں بچوں کا بڑوں کے ساتھ کھڑا ہونا

سوال نمبر (177):

نماز جنازہ کی صف میں اگر بڑوں کے ساتھ نابالغ بچے کھڑے ہو جائیں تو نماز پر کوئی اثر پڑے گا؟

بینوا تو جہودا

الجواب وبالله التوفیق:

صفوں کے حوالے سے جو ترتیب عام نمازوں کے لیے ملحوظ ہے، وہی ترتیب نماز جنازہ کے لیے بھی ہے۔ اس لیے بچوں کی الگ صف بنانا زیادہ بہتر ہے، تاہم اگر کسی مصلحت کی وجہ سے بچوں کو مردوں کے ساتھ کھڑا کیا جائے تو جائز ہے اور بچوں کی محاذات نماز کے لیے مفسد نہیں، اس لیے نماز پر کوئی اثر نہیں پڑے گا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

بخلاف معاذة الصبی حیث لا ینفسد لخلوه عما یوجب التشویش، ولعن وجدہم نادراً، ومرد

ایضاً من جانب واحد، (۱)

ترجمہ:

اس کے برعکس بچوں کی صف میں برابر کھڑے ہونے سے نماز فاسد نہیں ہوتی ہے، کیوں کہ اس میں تشویش کی علت نہیں پائی جاتی اور اگر پائی جائے تو یہ نادار کے حکم میں ہے اور صرف ایک جانب سے پائی جاتی ہے (لہذا نماز پر کوئی اثر نہیں پڑے)۔



### اجتماعی نماز جنازہ پڑھنے کا طریقہ

سوال نمبر (178):

اگر کئی جنازے ایک ساتھ حاضر ہوں تو ان سب پر نماز جنازہ پڑھنے کا کیا طریقہ ہے؟

بیٹھو اور توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر کئی جنازے ایک ہی وقت میں حاضر ہوں تو ان پر نماز جنازہ ادا کرنے میں امام کو اختیار ہے، چاہے ان سب پر نماز جنازہ ایک ساتھ پڑھائے یا ان میں سے ہر میت پر علیحدہ علیحدہ نماز جنازہ پڑھائے، دونوں طریقے جائز ہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وإذا اجتمعت الجنائز، فالإمام بالخيار إن شاء صلی علی کل جنازة صلاة علی حدة، وإن شاء

صلی علیہا صلوة واحدة، (۲)

(۱) تبیین الحقائق، کتاب الصلاة، باب الإمام والحدث فی الصلاة: ۱/۳۵۲

(۲) الشارح حاشیہ، کتاب الصلاة، القسم الثاني فی کیفیة الصلاة علی الميت: ۲/۱۱۹



ترجمہ:

اور جب کئی جنازے حاضر ہوں تو امام کو اختیار ہے کہ ہر میت پر علیحدہ علیحدہ نماز پڑھائے اور یا ان سب پر ایک نماز پڑھائے۔



### غائبانہ نماز جنازہ

سوال نمبر (179):

کیا جنازے کے دوران میت کا امام کے سامنے ہونا ضروری ہے؟ اگر دوران نماز میت کسی اور جگہ ہو تو اس طرح غائبانہ نماز جنازہ درست ہوگا یا نہیں؟

یٰٰنِیْنُوا تَوَجُّرُوا

الجواب وبالله التوفیق:

نماز جنازہ کی صحت کے لیے میت کی موجودگی شرط ہے اور طریقہ یہ ہے کہ میت امام کے سامنے ہو، لہذا اگر کہیں میت موجود ہی نہ ہو یا موجود ہو، مگر امام کے سامنے نہ ہو تو یہ درست نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ فقہائے احناف غائبانہ نماز جنازہ کے قائل نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ومن الشروط حضور الميت، ووضعه، وكونه أمام المصلي، فلا تصح علیٰ غائب. (۱)

ترجمہ:

نماز جنازہ کے شرائط میں سے میت کا حاضر کرنا ہے اور نمازی کے سامنے ہونا بھی، پس غائبانہ نماز جنازہ درست نہیں۔



(۱) الفتاویٰ البندیہ، کتاب الصلوة، الباب الحادی عشر، فی الجنائز، الفصل الخامس فی الصلوة علی

## غائبانہ نماز جنازہ کے متعلق احناف کا موقف

سوال نمبر (180):

ہمارے ہاں غائبانہ نماز جنازہ کے جواز و عدم جواز میں شدید اختلاف پایا جاتا ہے۔ جو لوگ جواز کے حق میں ہیں، وہ نجاشی پر حضور ﷺ کا نماز جنازہ پڑھنے سے استدلال کرتے ہیں۔ اس مسئلے کی وضاحت فرمائیں؟  
بہنو! توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

فقہ حنفی کی رو سے نماز جنازہ کی صحت کے لیے میت کا سامنے ہونا شرط ہے، اس لیے غائبانہ نماز جنازہ درست نہیں۔ شاہ حبشہ پر حضور اقدس ﷺ کا نماز پڑھنا، آپ ﷺ کی خصوصیت اور کرامت تھی، کیوں کہ نجاشی کے جنازہ کو اللہ پاک نے اپنی قدرت سے نبی ﷺ کے سامنے حاضر کیا اور آپ ﷺ نے نماز پڑھائی اور صحابہ کرام کی نماز ایسے امام کے پیچھے تھی جو میت کو دیکھ رہے تھے، اس لیے ان کی اقتداء بھی درست ہوئی۔ اگر غائب میت پر نماز جنازہ پڑھنا جائز ہوتا تو حضور اقدس ﷺ ان صحابہ پر نماز جنازہ ضرور پڑھتے جو کثیر تعداد میں مدینے سے باہر دور دراز علاقوں میں فوت ہوئے اور آپ ﷺ نے ان کی نماز جنازہ میں شرکت کی، لہذا غائبانہ نماز جنازہ کے جواز کے لیے نجاشی کی نماز جنازہ کو دلیل کے طور پر استعمال کرنا درست نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وشرطہا أيضاً حضوره ووضعه..... فلا تصح علی غائب..... وصلوة النبی علی النجاشی لغویۃ  
أو خصوصية. قال ابن عابدین: أولاً لأنه رفع سريره حتى رآه عليه الصلوة والسلام بحضرته، فتكون صلوة  
من خلفه علی میت براه الإمام..... وهذا غير مانع من الاقتداء. (۱)  
ترجمہ:

نماز جنازہ کی شرائط میں میت کا حاضر ہونا اور امام کے سامنے رکھنا بھی ہے۔۔۔۔۔ اسی وجہ سے غائب پر (نماز جنازہ پڑھنا) جائز نہیں۔۔۔۔۔ اور نجاشی پر حضور ﷺ کی نماز جنازہ پڑھنے سے مراد یا تو لغوی معنی پر محمول ہو گا یا یہ ان کی خصوصیت تھی۔ علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں کہ: ”یا اس کی چار پائی اتنی اٹھائی گئی

یہاں تک کہ آپ ﷺ نے اس کو اپنے سامنے دیکھ لیا، پس یہ ایسے امام کے پیچھے نماز پڑھنا ہے جو میت کو دیکھ رہا ہو۔۔۔ اور یہ اقتدا سے مانع نہیں ہے۔“



## نامعلوم خاتون کی میت پر نماز جنازہ

سوال نمبر (181):

ایک عورت سمندر کے قریب مردہ حالت میں پائی گئی۔ اس کے مسلمان ہونے یا نہ ہونے کے بارے میں کسی کو علم نہیں۔ اب اس کی نماز جنازہ کا کیا حکم ہے؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

میت پر نماز جنازہ پڑھنے کے لیے اس کا مسلمان ہونا ضروری ہے۔ تاہم میت ایسی حالت میں پائی جائے کہ اس کے اسلام کے بارے میں کسی کو علم نہ ہو اور نہ ہی اس پر کوئی ایسی علامت موجود ہو، جس سے اس کا مسلمان ہونا یا کافر ہونا معلوم ہو سکے تو اس صورت میں قریبی آبادی کو دیکھ کر اس کے مسلمان ہونے یا نہ ہونے کا فیصلہ کیا جاسکتا ہے۔ اگر قریبی آبادی مسلمانوں کی ہو تو پھر اس کو مسلمان تصور کر کے اس پر نماز جنازہ پڑھنا جائز ہوگا۔ اور اگر قریبی آبادی کافروں کی ہو تو اس کے ساتھ کافروں جیسا معاملہ ہوگا، اس صورت میں میت پر نماز جنازہ پڑھنا جائز نہ ہوگا۔ والدلیل علیٰ ذلک:

لَوْلَمْ يَدْرِ الْمُسْلِمُ أَمْ كَافِرٌ، وَلَا عِلَامَةٌ، فَإِنْ فِي دَارِنَا غَسَلَ وَصَلَّى عَلَيْهِ، وَإِلَّا لَا. قَالَ ابْنُ عَابِدِينَ:

علامة المسلمين أربعة: الختان، والحضاب، ولبس السواد وحلق العانة. (۱)

ترجمہ: اگر مسلمان یا کافر ہونے کا پتہ نہ چلے اور کوئی علامت بھی نہ ہو تو اگر ہماری ریاست میں ہو تو غسل دیا جائے گا اور اس پر نماز بھی پڑھی جائے گی، ورنہ نہیں۔ علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں کہ: مسلمان ہونے کی علامتیں چار ہیں: ختنہ، حضاب، کالی گھڑی کا استعمال اور زیر ناف بالوں کا حلق کرنا۔

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصلوة، باب صلوة الجنائز، مطلب فی حدیث ”کل سبب ونسب

## نامعلوم لاش کی نماز جنازہ

سوال نمبر (182):

ہجرت دریا سے نکالی گئی لاش پر مسلمانوں کی کوئی علامت نہیں پائی جاتی، ایسی صورت میں اس کی نماز جنازہ کا کیا

کلم ہے؟

بیٹنوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر کوئی اجنبی لاش مل جائے اور اس پر کوئی ایسی علامت نہیں جسے بنیاد بنا کر اس کا مسلمان ہونا یقینی ثابت ہو تو پھر دیکھا جائے گا کہ لاش اسلامی ریاست میں ملی ہے یا غیر اسلامی ریاست میں۔ اگر اسلامی ریاست میں ملی ہو تو غلبہ ظن کی وجہ سے مسلمان متصور کیا جائے گا، لہذا غسل بھی دیا جائے گا اور اس پر نماز جنازہ بھی پڑھی جائے گی، اور اگر غیر اسلامی ریاست میں ملی ہو تو اسے کافر متصور کرے اس کے ساتھ کافروں والا معاملہ کیا جائے گا۔ فقہائے کرام نے چند بنیادی علامات بتائی ہیں، جنہیں بنیاد بنا کر مسلمان ہونے کی نشاندہی یا آسانی کی جاسکتی ہے، جن میں سے زیر تاف بالوں کی صفائی، ختنہ، کالی پگڑی اور خضاب ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

لو لم یدر أم مسلم أم كافر، ولا علامة، فإن فی دارنا غسل و صلی علیہ، وإلا لا. قال ابن عابدین:

علامة المسلمین أربعة: الختان، والخضاب، ولبس السواد وخلق العانة. (۱)

ترجمہ:

اگر مسلمان یا کافر ہونے کا پتہ نہ چلے اور کوئی علامت بھی نہ ہو تو اگر ہماری ریاست میں ہو تو غسل دیا جائے گا اور اس پر نماز بھی پڑھی جائے گی، ورنہ نہیں۔ علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں کہ: مسلمان ہونے کی علامتیں چار ہیں: ختنہ، خضاب، کالی پگڑی کا استعمال اور زیر تاف بالوں کا حلق کرنا۔



(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصلوة، باب صلوة الجنائز، مطلب فی حدیث "کل سبب ونسب

## نومولود کی نماز جنازہ

سوال نمبر (183):

ایک بچہ پیدا ہونے کے بعد فوراً مر جائے تو اس پر نماز جنازہ پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

بیٹو! توجہ دو!

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے کسی بچے کی پیدائش کے وقت بدن کا اکثر حصہ نکل آئے اور اس میں زندگی کے آثار موجود ہوں تو یہ بچہ زندہ شمار ہوگا۔ اور اگر اکثر حصہ باہر نکلتے وقت مردہ ہو تو یہ بچہ مرا ہوا شمار ہوگا، لہذا جس بچے کی پیدائش ایسی حالت میں ہو کہ اس میں زندگی کے آثار پائے جائیں اور پھر مر جائے تو اس پر نماز جنازہ ادا کی جائے گی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ربصلى على كل مسلم مات بعد الولادة صغيراً كان، او كبيراً. (۱)

ترجمہ:

جو مسلمان پیدائش کے بعد فوت ہو جائے تو اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی، خواہ وہ چھوٹا ہو یا بڑا۔



## مجنون کی نماز جنازہ

سوال نمبر (184):

ایک شخص جو پیدائش سے لیکر بڑھا پے تک جنون کی حالت میں رہا، یہاں تک کہ اسی حالت میں موت بھی آئی تو یہ شخص بچے کے حکم میں ہے یا بڑوں کے حکم میں؟

بیٹو! توجہ دو!

الجواب وبالله التوفیق:

جو شخص بچپن سے موت تک مسلسل مجنون رہا ہو تو چونکہ مجنون مرفوع القلم ہوتا ہے، اس لیے اس کے جنازہ

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلوٰۃ، الباب الحادی والعشرون، الفصل الخامس فی الصلاۃ علی المیت: ۱/۱۶۳

میں استغفار نہیں ہوگا۔ استغفار گناہوں کے ازالہ کے لیے ہوتا ہے اور جنون کی وجہ سے گناہ کا اثر نہیں ہوتا۔

لہذا مذکورہ مجنون کا جنازہ بچوں کی طرح پڑھا جائے گا، لیکن اگر جنون بلوغ کے بعد عارض ہو، اور اس صورت میں بلوغ کے بعد جو گناہ سرزد ہو چکے ہوں، وہ ساقط نہیں ہوں گے، اس لیے بالغ کا جنازہ پڑھایا جائے گا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

قولہ: (ولا يستغفر فیہا السبی ومجنون ومعتوه) هذا فی الاصلی، فإن الجنون والعته الظارین بعد البلوغ لا یسقطان الذنوب السالفة. (۱)

ترجمہ:

اور جنازہ کی نماز میں بچے، مجنون اور پاگل کے لیے طلب مغفرت نہیں کی جائے گی۔ یہ اصلی مجنون کا حکم ہے، کیونکہ وہ جنون اور پاگل پن جو بالغ ہونے کے بعد عارض ہو، اس سے سابقہ گناہ ساقط نہیں ہوتے۔



### پاگل عورت کی نماز جنازہ

سوال نمبر (185):

ایک عورت حد بلوغ کو پہنچنے کے کافی عرصے بعد پاگل ہو کر مر گئی تو نماز جنازہ میں اختلاف پیدا ہو گیا۔ بعض نے کہا کہ مجنونہ کی نماز جنازہ بچوں کی طرح پڑھنی چاہیے، جبکہ بعض نے اس کے برعکس بتایا۔ شریعت کی روشنی میں اس مسئلے کی وضاحت کریں؟

بیٹو! توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

بالغ مجنون کا جنازہ نابالغوں کی طرح ادا ہوتا ہے، لیکن یہ حکم تب ہے جب وہ شخص بچپن سے لے کر زندگی کے آخری لمحے تک مسلسل مجنون ہو۔ اس کے برعکس وہ مجنون جو بالغ ہو جانے کے بعد مجنون اور پاگل ہو گیا ہو تو اس کا یہ جنون گناہوں سے مانع تو ہے، لیکن سابقہ گناہوں کے لیے مزیل نہیں، اس لیے یہ دعائے مغفرت کا محتاج ہے۔ اس صورت میں مجنون کا جنازہ بالغوں کی طرح ادا کیا جائے گا۔

(۱) ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب العمرة، باب صلوة الجنائز، مطلب: هل یسقط فرض الکفایة: ۱۱۳/۳

صورت مسئلہ میں مذکورہ خاتون کا جنون جب بلوغت کے بعد عارض ہوا ہے تو اس کی نماز جنازہ بڑوں کی طرح ادا کی جائے گی، تاکہ ایامِ صحت کی رعایت ملحوظ رہے۔

والذیل علیٰ ذلک:

قولہ: (ولا يستغفر فيها الصبي) (مجنون و معتوه) هذا في الأصلي، فإن الجنون والعته الطارئين بعد البلوغ لا يسقطان الذنوب السالفة. (۱)

ترجمہ:

نماز جنازہ میں بچے، مجنون اور پاگل کے لیے دعائے مغفرت طلب نہیں کرے گا، یہ اصلی مجنون کا حکم ہے، اس لیے کہ جو جنون اور پاگل پن بلوغت کے بعد لاحق ہوا ہے، وہ سابقہ گناہوں کو ساقط نہیں کرتا۔ (اصلی مجنون وہ ہے جو پیدائشی یا بلوغ سے قبل مجنون چلا آ رہا ہو)۔



## خودکشی کرنے والے کی نماز جنازہ

### سوال نمبر (186):

خودکشی کرنے والے کی نماز جنازہ کا کیا حکم ہے؟ بعض روایات سے اس کی نفی معلوم ہوتی ہے اور بعض فقہائے کرام نے جواز کا حکم تحریر کیا ہے۔ مسئلے کی وضاحت کریں؟

یہنوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ خودکشی کرنا حرام ہے، لیکن اہل السنۃ والجماعت کے نزدیک کسی حرام کا ارتکاب موجب کفر نہیں، لہذا خودکشی کرنے والا مستقل گناہِ جار ضرور ہے، مگر اس پر نماز جنازہ پڑھنے میں کوئی قباحت نہیں اور جہاں کہیں روایات میں اس کی نفی آئی ہے، وہ تعزیر پر محمول ہے، تاکہ معاشرے میں کوئی ایسے قبیح فعل کا ارتکاب نہ کر سکے، ہاں اگر خودکشی کی کثرت ہو اور نماز جنازہ نہ پڑھنے سے تدارک کا امکان ہو، تو پھر بطور تعزیر چھوڑنے میں کوئی حرج نہیں۔

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب صلوۃ الجنائز، مطلب: هل یسقط فرض الکفایۃ: ۱۳/۳

والدلیل علیٰ ذلک:

(من قتل نفسه) ولو (عمدا يغسل ويصلي عليه) به يفتى. (۱)

ترجمہ:

جس نے اپنے آپ کو قتل کیا، اگرچہ جان بوجھ کر ہو، اس کو غسل دیا جائے گا اور اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی، اسی پر فتویٰ ہے۔



دورانِ جرم مارے جانے والے کی نماز جنازہ

سوال نمبر (187):

اگر کوئی شخص چوری یا ڈکیتی کے دوران مارا جائے تو اس کی نماز جنازہ کا کیا حکم ہے؟

بینوا و بنوہرہ

الجواب وبالله التوفيق:

جرائم کے دوران مارے جانے والے افراد پر نماز جنازہ بطور تعزیر نہیں پڑھی جائے گی، اس لیے معاشرے کے محترم حضرات ان کے جنازہ میں شرکت نہ کریں، بلکہ عام لوگ پڑھیں، تاکہ دوسرے لوگوں کے لیے عبرت ہو، تاہم ان جرائم میں ملوث افراد اگر طبعی موت مر جائیں تو پھر معاشرے کے محترم حضرات کے لیے ان کے مسلمان ہونے کی حیثیت سے ان پر نماز جنازہ پڑھانے میں کوئی قباحت نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(وهي فرض على كل مسلم مات، خلا) أربعة: (بغاة، وقبّاع طريق) فلا يغسلوا، ولا يصلي

عليهم (إذا قتلوا في الحرب) ولو بعدة صلي عليهم. (۱)

ترجمہ:

نماز جنازہ ہر مسلمان میت پر پڑھنا فرض ہے، سوائے چار طبقات کے (ان میں سے) بغاوت کرنے والے



اور راستوں کو ملنے والے بھی ہیں۔ انہیں غسل نہیں دیا جائے گا اور ان پر نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی، جب دورانِ پڑھک مارے جائیں۔ اگر اس کے بعد ہو تو نماز پڑھی جائے گی۔



### اجرتی قاتل پر نماز جنازہ

سوال نمبر (188):

اگر کوئی شخص زندگی میں اجرتی قاتل ہو اور ڈاکہ زنی وغیرہ گناہ کبیرہ کا ارتکاب کرتا رہا ہو تو ایسے شخص پر نماز جنازہ پڑھنا کیسا ہے؟

بیتوا تڑھروا

الجواب وبالله التوفیق:

کسی میت پر نماز جنازہ پڑھنے کے لیے صرف اس کا مسلمان ہونا شرط ہے، جب تک کسی شخص سے صریح کفر ثابت نہ ہو اس وقت تک اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔ محض اوامر میں کوتاہی اور نواہی کے ارتکاب سے کوئی مسلمان اسلام کے دائرے سے نہیں نکلتا، لہذا اگر کوئی شخص اجرتی قاتل ہو یا ڈاکہ زنی وغیرہ کا مرتکب ہو تو ایسے شخص پر نماز جنازہ پڑھنا ضروری ہے۔ ہاں اگر قتل یا ڈاکہ کے دوران قتل ہو تو خیر اس جنازہ نہ پڑھیں۔

واللہ تعالیٰ علیٰ ذلک:

عن ابی ہریرۃ قال: قال رسول اللہ ﷺ: الجہاد واجب علیکم مع کل امیر برّ اکان أو فاجرا  
... والصلوة واجبة علی کل مسلم برّ اکان أو فاجرا، وإن عمل الکبائر. (۱)

ترجمہ:

ابو ہریرہؓ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ: ”جہاد تم پر ہر نیک اور فاجر امیر کے ساتھ واجب ہے۔۔۔ اور نماز جنازہ ہر نیک اور فاجر مسلمان پر پڑھنا واجب ہے، اگرچہ وہ کبائر کا مرتکب ہو۔“



## بے نمازی پر نماز جنازہ پڑھنا

سوال نمبر (189):

ایک شخص نے زندگی بھر سوائے عیدین کے کوئی اور نماز نہیں پڑھی۔ اس کی نماز جنازہ کا کیا حکم ہے؟

بیتناؤ توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ کسی میت کی نماز جنازہ ادا ہونے کے لیے صرف اس کا مسلمان ہونا شرط ہے۔ جب تک اس کے متعلق صریح کفر ثابت نہ ہو، اس کے علاوہ دوسرے جرائم کے ارتکاب سے کوئی شخص دائرۃ اسلام سے خارج نہیں ہوتا لہذا اگر کوئی شخص نماز نہ پڑھے تو ایسے شخص پر نماز جنازہ پڑھنا ضروری ہے، البتہ علاقے کے ممتاز لوگ اس میں شریک نہ ہوں، تاکہ لوگ ایسی حرکتوں سے باز آئیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ "الجهاد واجب عليكم مع كل أمير برأ كان أو فاجراً  
..... والصلوة واجبة على كل مسلم برأ كان، أو فاجراً، وإن عمل الكبائر. (۱)

ترجمہ:

ابو ہریرہؓ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ: "جہاد تم پر ہر نیک اور فاجر امیر کے ساتھ واجب ہے۔۔۔۔۔ اور نماز جنازہ ہر نیک اور فاجر مسلمان پر پڑھنا واجب ہے، اگرچہ وہ کبار کا مرتکب ہو۔"



## نماز جنازہ میں شرکت کا ثواب

سوال نمبر (190):

جو لوگ نماز جنازہ میں شریک ہوتے ہیں ان میں سے بعض لوگ تدفین سے پہلے چلے جاتے ہیں، جبکہ بعض

لوگ تدفین مکمل ہونے تک ٹھہرتے ہیں۔ دونوں کو ایک جیسا اجر ملتا ہے یا ان کے اجر میں فرق ہے؟ وضاحت فرمائیں۔

بیٹو! توجہ دوا

الجواب وبالله التوفیق:

مسلمان میت کی نماز جنازہ اور تدفین وغیرہ فرض کفایہ کے زمرہ میں داخل ہیں، اس لیے شامل ہونے والوں کے لیے شریعت میں باقاعدہ اجر مقرر ہے، تاہم تدفین مکمل ہونے تک ٹھہرنے والے اور تدفین سے پہلے صرف نماز جنازہ پڑھ کر جانے والے ثواب میں برابر نہیں ہو سکتے، بلکہ جو لوگ نماز جنازہ میں شریک ہونے کے بعد دفن کے مراحل مکمل ہونے تک وہاں رہیں گے، ان کو دو قیراط ثواب ملے گا اور جو لوگ نماز جنازہ میں شریک ہونے کے بعد چلے جاتے ہیں، ان کو ایک قیراط اجر ملے گا اور ایک قیراط کا ثواب اُحد کے برابر ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

عن ثوبان مولى رسول الله ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: من صلى على جنازة فله قيراط، فإن شهد دفنها، فله قيراطان، القيراط مثل أحد. (۱)

ترجمہ:

رسول اللہ ﷺ کے غلام ثوبان سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ: جو شخص نماز جنازہ میں شریک ہوا، اس کے لیے ایک قیراط اجر ہے اور جو اس کی تدفین میں بھی شریک رہا، اس کے لیے دو قیراط اجر ہے، ایک قیراط اُحد کے برابر ہے۔



کافر کے جنازہ میں شرکت کرنا

سوال نمبر (191):

کیا نماز جنازہ پڑھانے کے لیے مسلمان ہونا شرط ہے یا کسی غیر مسلم کی نماز جنازہ میں بھی شرکت کی جاسکتی ہے؟ وضاحت فرمائیں۔

بیٹو! توجہ دوا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ فقہی عبارات میں مسلمان کے مسلمان پر جن حقوق کا تذکرہ کیا گیا ہے ان میں سے ایک "اتباع الحسنائز" ہے، یعنی جب وہ فوت ہو جائے تو اس کی نماز جنازہ میں شریک ہو جائے۔ فقہائے کرام نے کسی میت پر نماز جنازہ پڑھنے یا پڑھانے کے لیے میت کے اسلام کو شرط قرار دیا ہے، لہذا کسی کافر یا مرتد کی نماز جنازہ پڑھنا یا پڑھانے کسی مسلمان کے لیے جائز نہیں، اس لیے کہ نماز جنازہ میں میت کے لیے مغفرت کی دعا مانگی جاتی ہے اور مسلمان کا کسی کافر کے لیے مرنے کے بعد استغفار کرنا درست نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(و شرطها) سنة (إسلام الميت و طهارته.....) (۱)

ترجمہ:

نماز جنازہ کی شرائط چھ ہیں، ان میں سے میت کا مسلمان ہونا اور اس کا پاک ہونا ہے۔



### نماز جنازہ پڑھانے کی وصیت کرنا

سوال نمبر (192):

ایک بیمار نے اپنے ہوش و حواس کی حالت میں ایک رشتہ دار کو نماز جنازہ پڑھانے کی وصیت کی، لیکن اس کے باوجود اس نے نماز جنازہ نہیں پڑھائی تو وصیت پر عمل نہ کرنے کی وجہ سے نماز پر کوئی اثر تو نہیں پڑے گا؟

بیشوا نؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رو سے اگر کوئی اپنی زندگی میں کسی کو نماز جنازہ پڑھانے کی وصیت کرے تو اس پر عمل کرنا ضروری نہیں، بلکہ مرے سے وصیت ہی باطل اور غیر معتبر ہے، کیوں کہ شریعت جنازہ پڑھانے کے حق دار کا تعین خود کرتی ہے، ہم اگر دلی کی اجازت سے ہو تو موصیٰ لے یا کسی اور کے پڑھانے سے جنازہ درست رہے گا۔

والدلیل علیٰ ذلك:

وفي الكبرى: الميت إذا أوصى بأن يصلى عليه فلان، فالوصية با طلة، وعليه الفتوى. (۱)

ترجمہ:

میت جب کسی کو اپنی حیات میں وصیت کرتا ہے کہ فلاں شخص اس کی نماز جنازہ پڑھائے تو وصیت باطل ہے، اسی پر فتویٰ ہے۔

ولمن له حق التقدم أن يأذن لغيره..... ومن له ولاية التقدم فيها حق ممن أوصى له الميت بالصلوة عليه على المفتي به. (۲)

ترجمہ:

جو نماز پڑھانے کا شرعاً حق دار ہو، وہ دوسرے کو اجازت دے سکتا ہے۔۔۔۔ اور جس کو نماز پڑھانے کی ولایت حاصل ہو، مفتی بہ قول کے مطابق اس کا پڑھانا اس شخص سے بہتر ہے جس کے لیے میت نے وصیت کی ہو کہ اس کی نماز جنازہ پڑھائے۔



### مسجد میں نماز جنازہ پڑھنا

سوال نمبر (193):

بعض لوگ مسجد میں نماز جنازہ پڑھتے ہیں اور دلیل میں مسجد حرام میں نماز جنازہ پڑھنے کو پیش کرتے ہیں۔ برائے مہربانی اس مسئلہ کی شرعی حیثیت بیان فرمائیں۔

بیتواترجمہ:

الجواب وبالله التوفيق:

احناف کے نزدیک مسجد میں نماز جنازہ پڑھنا مکروہ تحریمی ہے، البتہ جہاں کہیں عذر ہو تو ایسی صورت میں مسجد میں نماز جنازہ پڑھنے کی گنجائش ہے۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلوۃ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس فی الصلوۃ علی

المیت: ۱/۱۶۳ (۲) نورالایضاح، کتاب الصلوۃ، باب احکام الجنائز، فصل السلطان الحق: ص ۱۲۸

جہاں تک مسجد حرام میں نماز جنازہ پڑھنے کا تعلق ہے تو چونکہ سعودی عرب اور بعض دیگر عرب ممالک میں حنبلیہ کا مسلک رائج ہے اور ان کے نزدیک مسجد میں نماز جنازہ پڑھنا جائز ہے، اس لیے مسجد حرام میں نماز جنازہ پڑھنا ہمارے لیے مسجد میں نماز جنازہ پڑھنے کی دلیل نہیں بن سکتی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(و کرہت تحریمًا) وقیل (تنزیہًا فی مسجد جماعۃ ہو) ای المیت (فیہ) وحده، أو مع القوم، (و اختلف فی الخارجۃ) عن المسجد وحده، أو مع بعض القوم (و المختار الکراہۃ مطلقًا) ای فی جمیع الصور، (۱)

ترجمہ: (مسجد میں نماز جنازہ پڑھنا مکروہ تحریمی ہے) اور کہا گیا ہے کہ (مکروہ تنزیہی ہے، جب میت ایسی مسجد میں ہو، جس میں جماعت ہوتی ہو) اکیلے ہو یا قوم کے ساتھ ہو (اور مشائخ نے میت کے مسجد سے باہر ہونے کی صورت میں اختلاف کیا ہے) میت اکیلے ہو یا بعض قوم کے ساتھ ہو۔ اور علامہ ابن عابدین نے فرمایا ہے کہ: ”مختار قول مطلقاً کراہت کا ہے۔“



### قبر میں میت پر نماز جنازہ پڑھنا

سوال نمبر (194):

اگر میت کو نماز جنازہ پڑھے بغیر دفنایا جائے تو کتنے دنوں تک اس پر نماز جنازہ پڑھنا جائز ہے؟ نیز بعض لوگوں میں مشہور ہے کہ میت کو امانتاً دفن کیا جائے تو زمین اس کو نہیں کھاتی؟ از روئے شریعت اس کی کیا حقیقت ہے؟

بینوا نؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے میت پر نماز جنازہ کی ادائیگی اس کے حقوق میں شامل ہے۔ میت پر نماز جنازہ کی ادائیگی کے لیے شرط یہ ہے کہ میت کا بدن سامنے ہو، اگر میت پر نماز جنازہ ادا کیے بغیر اس کو دفن کیا گیا تو جب تک نعش کے پھٹنے کا یقین نہ ہو، اس وقت تک اس پر نماز جنازہ پڑھنا جائز ہے۔ نعش کے پھٹنے کے متعلق فقہائے کرام فرماتے ہیں کہ تین

(۱) الدر المختار عمی صدر رد المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز: ۳/۱۲۶

دن تک نفل سلامت رہ سکتی ہے تین دن کے بعد اس پر نماز جنازہ ادا کرنا جائز نہیں، لیکن نفل کے پھٹنے کی مدت کا دار و مدار زمین کی اندرونی تغیرات، موسمی تغیرات اور خود میت کے بدن کے مختلف احوال کی وجہ سے مختلف رہتی ہے، لہذا اگر کسی علاقہ میں موسم ایسا ہو، جہاں نفل کا زمین میں تین دن سے کم مدت میں پھٹنے کا اندیشہ ہو تو وہاں تیسرے دن بھی قبر پر نماز جنازہ پڑھنا جائز نہیں۔

جہاں تک دوسری بات کا تعلق ہے کہ: زمین امانت کو نہیں کھاتی، یہ بات کسی صحیح روایت سے ثابت نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وفي "الأمالی" عن أبي يوسف<sup>۲</sup> أنه قال: يصلي عليه إلى ثلاثة أيام..... وأما بعد الثلاثة لا

يصلي لأن الصلوة مشروعة على البدن، وبعد مضي الثلاث ينشق وينفترق. (۱)

ترجمہ: امام ابو یوسفؒ سے مروی ہے کہ میت پر تین دن تک نماز جنازہ پڑھی جاسکتی ہے۔۔۔ اور تین دن گزرنے کے بعد نہ پڑھے، کیوں کہ نماز جنازہ بدن پر شروع ہے اور تین دن گزرنے کے بعد بدن پھٹ جاتا ہے اور جدا ہو جاتا ہے۔



### نماز جنازہ کے بعد اجتماعی دعا

سوال نمبر (195):

نماز جنازہ کے فوراً بعد صفیں توڑ کر میت کے لیے دعا مانگی جاتی ہے۔ از روئے شریعت بعد از نماز جنازہ دعا مانگنا کیسا ہے؟

یٰٰہٰی تَوَّجِّهُوا

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ دعا مانگنا خیر و برکت کا ذریعہ ہے اور روایات میں مختلف موقع محل کی دعائیں منقول ہیں اور دعا مانگنے کی ترغیب بھی آئی ہے، یہاں تک کہ دعا مانگنے کو عبادت کا مغز بتایا گیا ہے، لہذا ایسی تمام دعاؤں کا اہتمام کرنا چاہیے جو حضور ﷺ سے ثابت ہیں اور نماز جنازہ خود دعا ہے، اس لیے نماز جنازہ کے بعد دعا کے لیے اہتمام

(۱) ہدایع الصنائع، کتاب الصلوة، فصل فی بیان ما تصح بہ ونفسہ: ۳۴۷/۲

کی ضرورت نہیں، بلکہ جنازہ سے فراغت حاصل کرتے ہی فوراً تدفین میں لگنا چاہیے، تاکہ تاخیر واقع نہ ہو، جو کہ بلاغذر موجب گناہ ہے، تاہم اگر صفیں توڑنے کے بعد بغیر التزام کے دُعا کی جائے تو یہ ممنوع نہیں۔

واللہ لیل علیٰ ذلک:

(وہی أربع تكبيرات بثناء بعد الأولى، وصلوة على النبي ﷺ بعد الثانية، ودعاء بعد الثالثة، وتسليمين بعد الرابعة)..... وقيد بقوله: بعد الثالثة لأنه لا يدعو بعد التسليم كما في الخلاصة وعن الفضلي لا بأس به (۱)۔

ترجمہ: نماز جنازہ چار تکبیرات ہیں۔ پہلی تکبیر کے بعد ثناء، دوسری کے بعد درود شریف اور تیسری کے بعد دعا پڑھے گا، اور چوتھی تکبیر کے بعد دو سلام۔۔۔۔۔ مصنفؒ نے دعا کو اپنے قول بعد الثالثة کے ساتھ مقید کیا اس لیے کہ سلام کے بعد دعا نہیں پڑھی جاتی، جیسا کہ خلاصہ میں ہے اور فضلیؒ سے منقول ہے کہ اس میں کوئی حرج نہیں۔



### جو توں سمیت نماز جنازہ پڑھنا

سوال نمبر (196):

بعض لوگ نماز جنازہ جو توں سمیت ادا کرتے ہیں۔ کیا جو توں سمیت نماز جنازہ ادا کرنا جائز ہے؟

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفيق:

جوتے ہیں کہ نماز جنازہ پڑھنے میں کوئی حرج نہیں، بشرط یہ کہ جوتے بھی پاک ہوں اور جس جگہ کھڑا ہے، وہ بھی پاک ہو۔ ان میں سے کوئی ایک بھی ناپاک ہو تو نماز درست نہ ہوگی۔ اس لیے کہ لباس اور مکان کی طہارت نماز کی شرائط میں سے ہے، لیکن اگر جوتے اتار کر اس کے اوپر کھڑے ہو کر نماز جنازہ پڑھی جائے تو اس صورت میں جوتے کے اوپر جسے کاپاک ہونا ضروری ہے، مکان اور جوتے کے نچلے حصے کاپاک ہونا ضروری نہیں۔

واللہ لیل علیٰ ذلک:

ولو قام على النجاسة وفي رجله نعلان أو جوربان لم تحز صلوته، ولو خلع نعليه وقام

(۱) البحر الرائق، کتاب الجنائز، فصل السلطان أحق بصلوته: ۲/۳۲۰، ۳۲۱



عنه اجازہ سواء كان مایل إلى الأرض منه نحسا أو ظاهراً إذا كان مایل إلى القدم طاهراً. (۱)

ترجمہ:

اگر تپاکی کے اوپر کھڑا ہو اور جوتے یا جرابیں پہنی ہوں تو نماز جائز نہیں۔ اگر جوتے اتارے ہوں اور ان سے اوپر کھڑا ہو تو جائز ہے، خواہ جوتے کا زمین سے لگا ہوا نچلا حصہ پاک ہو یا ناپاک، بشرط یہ کہ جوتے کا پاؤں سے لگا ہوا اوپر کا حصہ پاک ہو۔



### تصویر کے سامنے نماز جنازہ

سوال نمبر (197):

اگر نماز جنازہ کے دوران سامنے تصویر ہو تو نماز پر اس کا کوئی اثر پڑے گا یا نہیں؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

نمازی کے سامنے اگر تصویر ہو تو اس کی توجہ متاثر ہوئے بغیر نہیں رہ سکتی، حالانکہ نماز کا حسن اس کی باطنی توجہ اور اختصار ہے۔ نیز تصویر کے سامنے ہوتے ہوئے نماز پڑھنے سے تصویر کی تنظیم کا شبہ بھی پایا جاتا ہے۔ اس لیے صورت مسئلہ میں نماز جنازہ پڑھنا مکروہ ہے، اور فقہائے کرام نے کراہت کو تحریمی پر محمول کیا ہے، خصوصاً جب نمازی کے بالکل سامنے ہو، اس لیے اجتناب ضروری ہے۔

والدلیل علی ذلک:

لأنه يشبه عبادتها فيكره، وأشدّها كراهة أن تكون أمام المصلي. (۲)

ترجمہ: اس لیے کہ تصاویر (کو سامنے رکھ کر نماز پڑھنا) ان کی عبادت کے ساتھ مشابہت ہے جو کہ مکروہ ہے اور نمازی کے سامنے ہونا تو سخت کراہت پر محمول ہے۔



(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الثالث، الفصل الثانی فی طہارۃ ما یستر بہ العورۃ: ۶۲/۱

(۲) نین الحقائق، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ وما یکرہ فیہا: ۱۱۴/۱

## فصل فی الدفن وأحكام القبر

(میت کی تدفین اور قبر سے متعلقہ احکام)

جنازہ کے بعد دفن میں تاخیر کرنا

سوال نمبر (198):

ایک شخص اپنے علاقے سے باہر دفات پا گیا۔ دفنانے کے لیے لاش اپنے علاقے روانہ کی گئی، حتیٰ کہ لاش رات کو پہنچی اور نماز جنازہ بھی ادا کی گئی تو میت کو محض لوگوں کی دیدار کے لیے صبح تک رکھنا جائز ہے یا نہیں؟

بیسوا نؤ ہرما

الجواب وبالله التوفیق:

جب مردے کی تکفین اور جنازہ مکمل ہو جائے تو دفن میں تاخیر مکروہ ہے، البتہ ضرورت کی وجہ سے دیر کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ پس صورت مذکورہ میں نماز جنازہ ادا کرنے کے بعد اگر راتوں رات دفن کرنے میں مشکلات نہ ہوں تو پھر محض لوگوں کو میت کا چہرہ دکھانے کے لیے صبح تک رکھنا مکروہ ہے، جس طرح قبر تیار ہونے کے بعد نماز جنازہ اس ارادے سے ملتوی کیا جائے کہ زیادہ سے زیادہ لوگ اس میں شریک ہوں تو یہ بھی مکروہ ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وفي القنية: ولو جهز الميت صبيحة يوم الجمعة بكرة تأخير الصلوة، وودفنه ليصلي عليه الجمع العظيم بعد صلوة الجمعة. (۱)

ترجمہ:

اگر میت کی تجہیز جمعہ کی صبح کو مکمل ہو گئی ہے تو پھر نماز اور دفن میں اس وجہ سے تاخیر کرنا کہ جمعہ کی نماز کے بعد بڑی جماعت اس کی نماز میں شریک ہو، مکروہ ہے۔



## شوہر کا بیوی کو قبر میں اتارنا

سوال نمبر (199):

کیا شوہر اپنی بیوی کو قبر میں اتار سکتا ہے حالانکہ فقہ حنفی کی رو سے موت کے بعد شوہر بیوی کے لیے اجنبی کے مانند ہوتا ہے؟

بیٹو! توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

بیوی کی موت کے بعد شوہر اس کے لیے اجنبی کے حکم میں ہوتا ہے اس لیے غسل دینا اور ہاتھ لگانا درست نہیں۔ قبر میں اتارنے کے لیے ضروری ہے کہ عورت کو اپنا محرم اتارے۔ تاہم اگر کوئی محرم نہ ہو تو ضرورت کی بنا پر خاوند بھی قبر میں اتار سکتا ہے، کیونکہ کفن حائل ہوتا ہے، البتہ محرم کی موجودگی میں شوہر کا بیوی کو قبر میں نہیں اتارنا چاہیے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وذو الرحم المحرم أولى بإدخال المرأة من غیرہم، کذا فی الجوہرۃ النيرة، وکذا ذو الرحم

غیر المحرم أولى من الأجنبي فإن لم یکن فلا بأس للأحباب وضعها کذا فی البحر الرائق. (۱)

ترجمہ: عورت کو قبر میں اتارنے کے لیے محرم رشتہ دار دوسرے لوگوں کی نسبت زیادہ حقدار ہے۔ اسی طرح جوہرہ نیرہ میں ہے۔ پھر غیر محرم رشتہ دار اجنبی لوگوں سے زیادہ حقدار ہے، اگر غیر محرم رشتہ دار بھی نہ ہو تو اجنبی لوگوں کو عورت قبر میں رکھنے میں کوئی حرج نہیں۔ اسی طرح البحر الرائق میں ہے۔



## کئی مردوں کو اجتماعی قبر میں دفنانا

سوال نمبر (200):

وبائی امراض یا دورانِ جگہ ہلاکتیں زیادہ ہوں تو ہر میت کو الگ الگ دفنانا مشکل ہو جاتا ہے، اس لیے کئی

میتوں کو اجتماعی قبروں میں دفنایا جاتا ہے، یہ طریقہ اختیار کرنا شرعاً کیسا ہے؟

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، الفصل السادس فی القبر والدفن ۱۶۶/۱:۰۰۰

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے میت کو دفن کرنے کے لیے الگ قبر بنانا چاہیے اور بلا ضرورت ایک ہی قبر میں کئی میتوں کو دفننا منوع ہے، البتہ جہاں کہیں ایسی صورت پیش آئے کہ ہر میت کے لیے الگ قبر کھودنا مشکل ہو یا اُن کو ورثہ کے حوالہ کرنا ممکن نہ ہو یا دوسرے انتظامی مشکلات درپیش ہوں تو اجتماعی قبر میں کئی میتوں کو دفن کرنا جائز ہے۔

پھر قبر میں مردے رکھنے کی ترتیب اس طرح ہونی چاہیے کہ سب سے پہلے مردوں کو قبلہ کی جانب رکھے، پھر لڑکوں، پھر خنثی، پھر عورتوں کو قبر میں رکھنا چاہیے اور ہر دو میتوں کے درمیان مٹی کی آڑ بنادی جائے۔

والسبیل علیٰ ذلک:

ولا یدفن انسان اَوْ ثلاثة فی قبر واحدٍ، اِلَّا عند الحاجة، فیوضع الرجل معاً یلی القبلة، ثم خلفه الغلام، ثم خلفه الخنثی ثم خلفه المرأة، ویجعل بین کلّ میتین حاجز من التراب. (۱)

ترجمہ:

ایک قبر میں دو یا تین میتیں دفن نہ کی جائیں، لیکن ضرورت کے وقت ایسا کرنا جائز ہے۔ پس ایسی حالت میں مرد کو قبلہ کی طرف رکھا جائے، پھر اس کے پیچھے لڑکا، پھر اس کے پیچھے بچہ، پھر اس کے پیچھے عورت؛ اور ہر دو میتوں کے درمیان مٹی کی آڑ بنادی جائے۔



## میت کو اما بنا دفن کرنا

سوال نمبر (201):

میت کو اما بنا دفن کرنے کی شرعی حیثیت کیا ہے؟

بسموٰن توجردا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے انسانی جسم خواہ زندہ حالت میں ہو یا مردہ حالت میں ہو، قابل احترام ہے۔ یہی وجہ ہے کہ میت کے ساتھ بروہ عمل جو موجب اہانت ہو، جائز نہیں، اس لیے میت کو ایک مرتبہ دفن کر سنے کے بعد دوبارہ اس کو

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلوٰۃ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس فی القبر والدفن: ۱/۱۶۶

قبر سے نکالنا جائز نہیں، مگر یہ کہ وہ کسی مخصو بہ زمین میں مدفون ہو تو پھر اس کو نکالنے کی گنجائش ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ولا ینبغي إخراج المیت من القبر بعد ما دفن، إلا إذا كانت الأرض مخصوبة، أو أخذت  
بشفعة. (۱)

ترجمہ:

دفن کرنے کے بعد میت کو قبر سے نہیں نکالنا چاہیے، لیکن اگر زمین مخصو بہ ہو یا کسی نے وہ زمین بطور شفیعہ لے لی ہو (تو پھر اس قبر سے میت کے نکالنے کی اجازت ہے)۔



### غیر مملوکہ زمین میں میت کو دفن کرنا

سوال نمبر (202):

اگر کسی لاوارث میت کو کسی کی مملوکہ زمین میں مالک کی اجازت کے بغیر دفن کیا جائے اور وہ زمین قبرستان کے لیے وقف نہ ہو اور مالک اس پر تعمیر کرنا چاہتا ہو تو اس قبر کے ساتھ کیا طریقہ اختیار کیا جائے؟

بیشواؤ جردا

الجواب قباللہ التوفیق:

فقہائے کرام کی تصریحات سے معلوم ہوتا ہے کہ میت کو کسی غیر کی زمین میں دفن کرنا مالک کی اجازت کے بغیر جائز نہیں، لہذا اگر کسی کی مملوکہ زمین میں کسی میت کو مالک زمین کی اجازت کے بغیر دفنایا گیا تو مالک زمین کو یہ حق حاصل ہے کہ اس میت کو نکال کر دوسری جگہ دفنائے یا زمین کو ہموار کر کے استعمال میں لائے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

إذا دفن المیت فی أرض غیرہ بغیر إذن مالکها، فالعالمک بالخیار إن شاء أمر بإخراج المیت،

وإن شاء سوى الأرض. (۲)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلوٰۃ، الباب الحادی والعشرون فی الحنائز، الفصل السادس فی القبر والدفن: ۱/۱۶۷

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلوٰۃ، الباب الحادی والعشرون فی الحنائز، الفصل السادس فی القبر والدفن: ۱/۱۶۷

ترجمہ:

جب میت کو کسی غیر کی زمین میں اس کی اجازت کے بغیر دفن کر دیا جائے تو اس زمین کے مالک کو اختیار حاصل ہے کہ چاہے تو وہ میت کو نکالنے کا حکم کرے یا چاہے تو اس زمین کو برابر کر دے۔



### قبر کو نقصان پہنچنے کی وجہ سے میت کو دوسری جگہ منتقل کرنا

سوال نمبر (203):

اگر کسی قبر کے ارد گرد گہرے گڑھے بن جائیں اور آئے روز اس میں پانی ٹھہرتا ہو اور پانی جمع ہونے کی وجہ سے قبروں کو نقصان پہنچتا ہو اور ان کے گرنے کا خطرہ ہو تو کیا ایسی صورت میں میت کو کسی دوسری جگہ منتقل کرنا جائز ہے یا نہیں؟

بیسوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق میت کو دفن کرنے کے بعد اس کو نکالنا جائز نہیں، البتہ علامہ طحطاویؒ فرماتے ہیں کہ: "اگر میت کی قبر پر پانی غالب آجائے جس سے قبر کو نقصان پہنچنے کا اندیشہ ہو اور اس کے ساتھ میت بھی محفوظ نہ رہے تو اس صورت میں حضرت ابن عباسؓ کے قول کے مطابق میت کو نکالنا جائز ہے، لہذا جہاں کہیں ایسی صورت پیش آجائے تو میت کو دوسری جگہ منتقل کرنے کی گنجائش ہے۔"

والدلیل علی ذلك:

إذا غلب الماء علی القبر، فقیل: يجوز تحویله..... فأفتی ابن عباسؓ بتحویله. (۱)

ترجمہ:

جب پانی قبر پر غالب آجائے تو کہا گیا ہے کہ اس کا منتقل کرنا جائز ہے۔۔۔۔۔ اور ابن عباسؓ نے میت کے منتقل کرنے پر فتویٰ دیا ہے۔



## تدفین کی تکمیل سے دو قیراط ثواب کا ملنا

سوال نمبر (204):

اگر کوئی شخص نماز جنازہ کی ادائیگی میں شریک ہو کر آدمی قبر بننے کے بعد واپس چلا گیا تو حدیث کی رو سے دو قیراط ثواب کا مستحق ہو گا یا صرف ایک قیراط ثواب ملے گا؟

بیٹھو اور جہاد

الجواب وبالله التوفیق:

احادیث کی رو سے اگر کوئی شخص کسی مسلمان میت کی نماز جنازہ اور تدفین میں شریک ہو تو اس کو دو قیراط ثواب ملتا ہے اور صرف نماز جنازہ کی ادائیگی کی صورت میں ایک قیراط ثواب ملے گا اور اگر کوئی شخص تدفین کے مراحل مکمل ہونے سے پہلے آدمی قبر بننے کے بعد واپسی اختیار کرے تو یہ شخص تدفین کے ثواب سے محروم رہے گا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ "من شهد الجنائزة حتى يصلي عليها، فله قيراط، ومن شهد ها، حتى تدفن، فله قيراطان." (۱)

ترجمہ:

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: "جو شخص جنازہ کے وقت حاضر ہو اور میت پر نماز جنازہ پڑھے تو اس کو ایک قیراط ثواب ملے گا اور جو شخص جنازہ میں حاضر ہو کر دفنانے تک شریک رہے تو اس کو دو قیراط ثواب ملے گا۔"

قولہ: (حتى تدفن) ظاہرہ آن حصول القبراط متوقف علی فراغ الدفن، وهو أصح الأوجه. (۲)

ترجمہ:

ظاہر یہ ہے کہ قیراط کا حصول دفن سے فارغ ہونے پر متوقف ہے اور یہی اصح توجیہ ہے۔



(۱) البخاری، محمد بن اسماعیل، صحیح البخاری، کتاب الجنائز، باب من انتظر حتى تدفن: ۱۷۷/۱

(۲) فتح الباری، کتاب الجنائز، باب من انتظر حتى تدفن: ۵۶۱/۳

## مسنون قبر

سوال نمبر (205):

زمین کی سختی اور نرمی کے اعتبار سے قبر کھودنے کے طریقوں میں اختلاف ہوتا ہے۔ بعض لوگ لحد بنا کر مردوں کو دفناتے ہیں، لیکن بعض علاقوں میں زمین کی نرمی کی وجہ سے لحد بنانے میں مشکلات اور دشواریاں ہوتی ہیں، اس لیے شق (صندوقی قبر) کا طریقہ اختیار کیا جاتا ہے۔ شرعی نقطہ نظر سے قبر کا مسنون طریقہ کیا ہے؟

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

لحد والی قبر بنانا اور کھودنا مسنون ہے اور لحد کی تعریف یہ ہے کہ زمین کھودنے کے بعد ایک جانب میت لٹانے کے لیے قبر بنائی جاتی ہے، لیکن جہاں کہیں زمین سخت نہ ہو، نرم ہو اور لحد بنانے میں مشکلات ہوں یا قبر گرنے کا اندیشہ ہو تو وہاں شق بنانے میں کوئی حرج نہیں۔ شق کی تعریف یہ ہے کہ زمین کھودنے کے بعد درمیان میں کوئی قبر بنائی جائے اور ایسی قبر جو شق بنائی گئی ہو اور وہاں لحد بنانا ممکن نہ ہو تو اس کو خلاف سنت کہنا صحیح نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

والسنة هو اللحد دون الشق..... فإن كانت الأرض رطوة، فلا بأس بالشق. (۱)

ترجمہ:

مسنون لحد ہے شق نہیں۔ اگر زمین نرم ہو تو پھر شق بنانے میں کوئی مضائقہ نہیں۔



## قبر کی شرعی مقدار

سوال نمبر (206):

قبر کی گہرائی کتنی ہونی چاہیے۔ میت دفنانے میں غلابنی تختیں کیا کیا ہیں؟

بیشوا توجروا

(۱) الفتاویٰ الیحدیہ، کتاب الصلوة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس فی القبر والدفن: ۱/۱۶۵



الجواب وبالله التوفیق:

انسان کائنات میں اشرف اور اکرم ہے اور اس کی شرافت کا تقاضا یہ ہے کہ مرنے کے بعد مہذب طریقے سے دنیا جائے تاکہ اس کی بدبو سے دوسرے انسان محفوظ رہیں اور درندوں کے چیر پھاڑ سے بھی محفوظ ہو۔ ظاہر ہے کہ یہ مقصد تب پورا ہوگا جب قبر گہری ہو۔

لہذا قبر کی گہرائی کا اعلیٰ درجہ یہ ہے کہ عام انسان کی قامت کے برابر گہری ہو، اوسط درجہ سینے تک ہے اور ادنیٰ درجہ نصف قامت کے برابر ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

قوله: (مقدار نصف قامۃ) أو الی حد الصدر، وإن زاد الی مقدار قامۃ فهو أحسن..... والمقصود منه المبالغة فی منع الرائحة ونبش السباع. (۱)

ترجمہ:

قبر کی گہرائی کی مقدار نصف قامت یا سینے تک ہے اور اگر قامت کے برابر گہری کھودی جائے تو بہتر ہے۔  
--- گہرائی کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ بدبو نہ پھیلے اور درندوں سے بھی محفوظ رہے۔



## خراب قبر کی مرمت

سوال نمبر (207):

جب قبر اس قدر پرانی ہو جائے کہ اس کے آثار ختم ہونے کا اندیشہ ہو تو کیا اس کی مرمت کی جاسکتی ہے؟  
خصوصاً جب پاؤں تلے روندنے کا قوی اندیشہ بھی ہو۔  
بیشوا تزجروا

الجواب وبالله التوفیق:

قبر پرانی ہو جانے کی وجہ سے یا کسی اور سبب سے خراب ہونے کی صورت میں دوبارہ مرمت کرانے میں کوئی مشاققہ نہیں، خصوصاً جب پاؤں تلے روندنے کا غالب اندیشہ بھی ہو، تاہم مرمت میں اسراف سے کام لینا یا زیب و زینت

میں مبالغہ کرنا درست نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

إذا حُرِّبَت الْقُبُورُ، فَلَا بُدَّاسَ بِتَطْيِينِهَا، كَذَا فِي التَّائِيْدِ خَانِيَةِ، وَهُوَ الْأَصَحُّ وَعَلَيْهِ الْفَتْوَى، كَذَا فِي

جَوَاهِرُ الْأَخْلَاطِ، (۱)

ترجمہ:

جب قبریں شراب ہو جائیں تو مٹی کا لپ دینے میں کوئی حرج نہیں، یہاں صحیح قول ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔



### قبر، مموار کرنا

سوال نمبر (208):

کیا شرعاً کسی قبر کو مموار کر کے زمین کسی اور مقصد کے لیے استعمال کی جاسکتی ہے؟

بیٹھو! توجروا

الجواب وبالله التوفيق:

مرکز: یہاں پر اتنی مدت گزر جائے کہ اس بات کا یقین ہو جائے کہ اس کی ہڈیاں بوسیدہ ہو کر ریزہ ریزہ ہو چکی ہیں تو اس قبر میں کسی اور میت کو دفن کرنا، اس پر تعمیر کرنا اور فصل وغیرہ کاشت کرنا جائز ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وَلَوْ بَلِيَ الْحَبِيتُ وَصَارَ تَرَابًا جَازَ دَفْنُ غَيْرِهِ فِي قَبْرِهِ، وَزَرْعُهُ، وَالْبِنَاءُ عَلَيْهِ، (۲)

ترجمہ:

اگر قبر پرانی ہو جائے اور میت ریزہ ریزہ ہو کر خاک بن جائے تو اس کی قبر میں کسی اور کو دفن کرنا جائز ہے اور فصل بونا اور اس پر تعمیر کرنا بھی جائز ہے۔



(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلوۃ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس فی القبر والدفن: ۱/۱۶۶

(۲) البحر الرائق، کتاب الجنائز، فصل السلطان أحق بصلوئہ، تحت قولہ: (ولا یخرج من القبر): ۲/۳۵۲

## پختہ قبریں بنانا

سوال نمبر (209):

قبر کی پختہ تعمیر کرنے کا کیا حکم ہے؟ پہلے سے پختہ بنائی گئی قبر کا حکم بھی بیان کریں؟

بیِّنُوا تَوَجُّرُوا

الجواب وبالله التوفیق:

قبر ایک بالشت کی مقدار اونچی اور کوہان نما شکل بنانا مستحسن ہے۔ قبر کو پختہ بنانا مکروہ ہے، لہذا قبر کچی بھی ہو اور مذکورہ مقدار (ایک بالشت) سے زیادہ اونچی نہ ہو، مربع نما شکل نہ ہو، بلکہ کوہان نما شکل ہو، تاہم پہلے سے پختہ تعمیر شدہ قبر کو اپنی حالت پر چھوڑنا بہتر ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

و یسنم القبر قدر الشبر، ولا یربع، ولا یحصص، ولا بأس برش الماء علیہ. (۱)

ترجمہ:

قبر کوہان نما ایک بالشت مقدار اونچی بنائی جائے، مربع شکل میں نہ بنائی جائے اور نہ چونے کی لپائی دی جائے البتہ اس پر پانی چھڑکنے میں کوئی قباحت نہیں ہے۔



## میت کو قبر میں رکھنے کا طریقہ

سوال نمبر (210):

ہمارے ہاں میت کو قبر میں رکھنے کے بعد بعض لوگ میت کا رخ قبلہ کی طرف کرتے ہیں، جبکہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ میت کو لحد میں ایسا لٹاؤ کہ منہ سیدھا آسمان کی طرف ہو۔ اصل حکم کیا ہے؟ وضاحت کریں۔

بیِّنُوا تَوَجُّرُوا

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلوٰۃ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس فی القبر والدفن: ۱/۱۶۶

الجواب وبالله التوفیق:

میت کو قبر میں رکھنے کے بعد اس کو دائیں کروٹ پر اس طرح لٹانا کہ منہ قبلہ کی طرف ہو، مسنون طریقہ ہے۔ اس طریقہ سے میت کو قبر میں رکھنا مستحسن اور شریعت کے مطابق ہے۔ میت کے منہ کو سیدھا آسمان کی طرف کرنا خلاف سنت ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

و یوضع فی القبر علی جنبہ الایمن مستقبل القبلة. (۱)

ترجمہ:

اور میت کو قبر میں اس طرح رکھا جائے کہ دائیں کروٹ پر لٹا کر منہ قبلہ کی طرف کیا جائے۔



### قبر پر تدفین کے بعد تلاوت

سوال نمبر (211):

تدفین سے فارغ ہونے کے بعد قبر کی ایک جانب سورہ بقرہ کا پہلا رکوع اور دوسری جانب آخری رکوع پڑھا جاتا ہے، اس کی شرعی حیثیت کیا ہے؟

بیتھواتوجروا

الجواب وبالله التوفیق:

میت کو دفن کرنے کے بعد قبر کی ایک جانب سورہ بقرہ کا پہلا رکوع اور دوسری جانب آخری رکوع پڑھنا ایک مستحب عمل ہے، جو کدہ عام صحابہ سے ثابت ہے اور میت کی ثابت قدمی اور سوال و جواب میں آسانی پیدا کرنے کے لیے مفید ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما قبر کے اوپر اس کے پڑھنے کو مستحب سمجھتے تھے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

قولہ: (و جلوس) لمافی سنن أبی داؤد: کان النبی ﷺ إذا فرغ من دفن المیت وقف علی قبرہ

وَنَالَ: اسْتَغْفِرُوا لِأَنْحُسِكُمْ وَاسْتَلُوا اللَّهَ لَهُ الشَّيْءَ، فَإِنَّهُ الْآنَ يُسَالُ، وَكَانَ ابْنُ عَمْرٍو سَتَحِبُّ أَنْ يَقْرَأَ عَلَى الْقَبْرِ بَعْدَ الدَّفْنِ أَوَّلَ سُورَةِ الْبَقَرَةِ وَخَاتَمَتَهَا، (۱)

ترجمہ

ابوداؤد میں روایت ہے کہ نبی پاک ﷺ جب میت کی تدفین سے فارغ ہو جاتے تو قبر پر کھڑے ہو کر فرمایا کرتے: ”اپنے بھائی کے لیے مغفرت طلب کرو اور اللہ سے ثابت قدمی کا سوال کرو، کیوں کہ اب اس سے سوال کیا جائے گا ابن عمر دفن کے بعد قبر پر سورہ بقرہ کا پہلا اور آخری حصہ تلاوت کرنا پسند کرتے تھے۔



### میت کو دفنانے کے بعد منتقل کرنا

سوال نمبر (212):

مردے کو دفنانے کے دس بارہ دن بعد قبر سے نکالنا اور کسی دوسری جگہ منتقل کرنا از روئے شریعت کیسا ہے؟  
بیتواتنوجردا

الجواب وبالله التوفيق:

میت کو دفنانے کے بعد کسی اور جگہ منتقل کرنا صحیح نہیں ہے۔ اس لیے اس سے احتراز ضروری ہے، البتہ اگر مردہ کو کسی ایسی زمین میں دفن کیا گیا ہو، جو کسی نے غصب کی ہو یا شفعہ کی بنا پر اس زمین میں کسی کا استحقاق ثابت ہو جائے تو پھر مالک زمین کو اختیار ہے کہ مردہ کو یہاں سے کسی اور جگہ منتقل کرنے کا حکم دے یا زمین کو ہموار کر کے اس میں کاشت کرے، گویا مغموبہ زمین سے مردہ کو نکالنے کی گنجائش پائی جاتی ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(وَلَا يَخْرُجُ مِنْهُ) بَعْدَ إِهْوََالَةِ التُّرَابِ (إِلَّا) لِحَقِّ آدَمِي (بِأَن تَكُونَ الْأَرْضُ مَغْصُوبَةً أَوْ أُخِذَتْ

بِشَفْعَةٍ)، (۲)

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب صلوۃ الحنازہ، مطلب فی دفن المیت: ۱۱۳/۳

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب صلوۃ الحنازہ: ۱۴۵/۳

ترجمہ: مٹی ڈالنے کے بعد (میت کو قبر سے) نہیں نکالا جائے گا، ہاں اگر کسی کا حق متعلق ہو جائے، مثلاً: زمین منصوبہ ہو یا شجرہ کے ساتھ حاصل کر لی گئی ہو۔



## دفنانے سے قبل مٹی دم کر کے قبر میں ڈالنا

سوال نمبر (213):

نماز جنازہ کے بعد اپنی اپنی صفوں میں مٹی دم کرانے کے لیے ترتیب وار تقسیم کرتے ہیں اور پھر وہ مٹی قبر میں میت اتارنے سے پہلے پھینک دی جاتی ہے، اس کا کیا حکم ہے؟

یٰٰنُوحَا تَوَّجِرُوا

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق تدفین کے وقت تین مٹھی مٹی لے کر اس پر مندرجہ ذیل آیت مبارکہ پڑھنا سنت ہے ﴿مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرٰی﴾ ایک روایت میں ہے کہ حضور ﷺ نے سر کی جانب سے ایک میت کی قبر پر کھڑے ہو کر تین مرتبہ مٹی پھینک دی۔

لہذا مذکورہ طریقے سے مٹی لینا تو ایک مستحب عمل ہے، چاہے ایک آدمی کرے یا زیادہ کریں، تاہم اہتمام کے ساتھ نماز جنازہ کے بعد لوگوں میں تقسیم کر کے ان سے دم کروانا خلاف سنت ہے اس کا ترک بہتر ہے، ایسا نہ ہو کہ یہ بدعت کی شکل اختیار کرے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

عن اسی مسمرۃؓ ان رسول اللہ ﷺ علی جنازۃ، ثم اتی قبر النبی، فحشیٰ علیہ من قبل رأسہ ثلاثاً. (۱)

ترجمہ:

ابو ہریرہؓ روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے نماز جنازہ پڑھائی، پھر قبر پر گئے اور سر کی جانب سے تین بار مٹی پھینک دی۔

(۱) سنن ابن ماجہ، أبواب ما جاء فی الجنائز، باب ما جاء فی حنوا التراب فی القبر: ص ۱۱۳

ويستحب لمن شهد دفن الميت أن يحضو في قبره ثلاث حبات من التراب بيديه  
جميعاً ويكون من قبل رأس الميت، ويقول في الحبة الأولى ﴿مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ﴾ وفي الثانية ﴿وَرَبَّيْنَاهَا  
نُعِيدُكُمْ﴾ وفي الثالثة ﴿وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى﴾ (۱)

ترجمہ:

جو شخص تدفین کے وقت حاضر ہو اس کے لیے مستحب یہ ہے کہ تین مٹھی بھرٹی دونوں ہاتھوں سے قبر کے اندر  
پھینک دے اور یہ مٹی پھینکتے والا قبر کے سر حائے کھڑا ہو اور پہلی مٹھی پر ﴿مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ﴾، دوسری پر ﴿وَرَبَّيْنَاهَا نُعِيدُكُمْ﴾  
اور تیسری پر ﴿وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى﴾ پڑھے۔



### شرقا غربا قبر بنانا

سوال نمبر (214):

اگر جگہ کی جنگی یا کسی اور عذر کی بنا پر قبر شرقا غربا بنائی جائے تو شرعاً کیا حکم ہے؟

بَيِّنُوا تَوَجُّهًا

الجواب وبالله التوفيق:

واضح رہے کہ قبلہ علاقوں کے اعتبار سے مختلف ہو سکتا ہے۔ بعض علاقوں میں قبلہ شمالاً جنوباً اور بعض میں شرقاً  
غرباً ہے۔ قبلہ جس سمت ہوگا، قبر بھی اس کے مطابق بنائی جائے گی، اس لیے میت کو دائیں پہلو پر لٹا کر چہرہ قبلہ رخ کرنا  
واجب ہے اور شرقاً غرباً قبر کھودنے سے میت کا چہرہ قبلہ رخ نہیں رہے گا، اس لیے اس طرح قبر بنانے سے احتراز کرنا  
ضروری ہے۔ تاہم ضرورت کا دائرہ الگ ہے۔

والله اعلم بالصواب؛

(یو جہ الیہا) وجوباً و بنیغی کو نہ علی شقہ الأيمن۔ قال ابن عابدین: قلت: ووجه أن ظاهره

النسوية بين الحياة والموت في وجوب استقباله (۲)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلوۃ، الباب الحادی عشر، فی الجنائز، الفصل السادس فی القبر والعفن: ۱/۱۶۶

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب صلوۃ الجنائز، مطلب فی دفن الميت: ۱/۱۴۱

ترجمہ:

میت کا چہرہ قبلہ رخ کرنا واجب ہے اور مناسب یہ ہے کہ دائیں پہلو پر ہو۔۔۔ علامہ ابن عابدینؒ فرماتے ہیں کہ: "میرے خیال میں چہرے کے وجوب سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ زندگی اور موت میں قبلہ کی طرف رخ کرنے کے وجوب میں مساوات ہے۔"



## مسلمان میت کو ایک ملک سے دوسرے ملک منتقل کرنا

سوال نمبر (215):

سویڈن میں مسلمانوں کو کفار کے قبرستان میں دفن کر کے دس سال بعد اس قبرستان کو منہدم کیا جاتا ہے۔ ایسی صورت حال میں ایک مسلمان میت کو کسی اور ملک منتقل کرنا کیسا ہے؟  
بینوا اتوجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے مسلمانوں کو کفار کے قبرستان میں دفن کرنا درست نہیں۔ جہاں تک میت کو منتقل کرنے کا مسئلہ ہے تو جب تک میت کی ہڈیاں بوسیدہ نہ ہو جائیں اس وقت تک اس کے قبر کو منہدم کرنا درست نہیں اور اسی طرح کسی میت کو دو میل سے زیادہ دور دفنانے کے لیے لے جانا بھی بغیر عذر کے مکروہ ہے۔

صورت مذکورہ میں کفار کے قبرستان میں مسلمان کی تدفین اور دس سال بعد میت کو وہاں سے نکالنا یہ دونوں امور ناجائز ہونے کی وجہ سے میت کو پہلے ہی سے کسی اور مسلمان ملک منتقل کرنا زیادہ بہتر ہے اور عذر کی وجہ سے دو میل سے دور لے جانے سے جو کراہت لازم ہوتی ہے وہ بھی لازم نہ ہوگی۔ اگر دفن کر لیا تو بھی مذکورہ عذر کی وجہ سے منتقل کرنا درست ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

يستحب في القنيل والميت دفنه في المكان الذي مات في مقابر أولئك القوم، وإن نقل قبل دفن إلى قدر ميل أو ميلين فلا بأس به..... وبعد ماذفن لا يسع إخراجه بعد مدة طويلة أو قصيرة (لا يعذر). (۱)

(۱) الفتاویٰ الخانیہ علی الہندیہ، کتاب الصلوۃ، باب فی غسل الميت وما يتعلق به: ۱۹۵/۱



ترجمہ:

میت اس قوم کے قبرستان میں دفن کرنا جہاں موت واقع ہوئی ہے، مستحب ہے۔ اگر دفن سے پہلے میل یا دو میل تک دفنانے کے واسطے لے گئے تو بھی کوئی مضائقہ نہیں۔۔۔ تاہم دفن کے بعد چاہے زیادہ عرصہ گزرا ہو یا تھوڑا، نکالنے کی گنجائش نہیں، مگر شدید عذر کی بنا پر (جائز ہے)۔



## مسلمان کو کفار کے مقبرے میں دفن کرنا

سوال نمبر (216):

مسلمان کو کفار کے قبرستان میں دفن کرنا از روئے شریعت کیسا ہے؟

بیٹو! توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ کفار پر مسلسل اللہ کا عذاب نازل ہوتا رہتا ہے اور مسلمان اللہ کی رحمت کا مستحق ہے، لہذا مسلمان کو کفار اور کافر کو مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کرنا جائز نہیں۔ نیک لوگوں کی خواہش ہوتی ہے کہ اولیاء اللہ کے ساتھ دفن ہوں، تاکہ ان کی برکت سے ان کو فائدہ ہو۔

والدلیل علیٰ ذلک:

إن الموضع الذي فيه الكافر تنزل فيه اللعنة والمسخط، والمسلم يحتاج إلى نزول الرحمة في كل

ساعة فينزه قبره من ذلك. (۱)

ترجمہ:

وہ جگہ جہاں کافر ہولانت اور عذاب نازل ہوتا ہے، جبکہ مسلمان ہر لمحہ رحمت کا محتاج ہوتا ہے، اس لیے مسلمان کی قبر کو (عذاب سے) بچانا ضروری ہے۔



## نابالغ کی قبر پر سورہ بقرہ کی آیتیں پڑھنا

سوال نمبر (217):

جب کوئی بالغ مرد یا عورت مر جاتی ہے تو قبر پر سورہ بقرہ کی اول اور آخر آیتیں پڑھی جاتی ہیں۔ استدلال کے طور پر عبد اللہ بن عمرؓ کی روایت بیان کی جاتی ہے۔ آیا چھوٹے بچے کی قبر پر بھی مذکورہ آیتیں پڑھی جاسکتی ہیں یا یہ حکم صرف بالغ اور مکلف تک محدود ہے؟ وضاحت فرمائیں۔

بیشوا نؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

محدثین سے اس روایت کی تشریح میں مختلف اقوال مذکور ہیں۔ چنانچہ بعض محدثین کی تشریح سے ان آیات کے پڑھنے کی علت میت کو ہدیہ پیش کرنا اور ایصالِ ثواب کرنا ظاہر ہے، اس وضاحت کی روشنی میں چھوٹے بچے مستثنیٰ ہوں گے، اس لیے کہ چھوٹے بچوں کی مغفرت تو ایک امر مسلم ہے۔ یہی وجہ ہے کہ بچوں کی دعائے جنازہ بھی بڑوں سے مختلف ہوتی ہے۔ بڑوں کی دعا میں مغفرت طلب کی جاتی ہے، جبکہ بچوں کی دعا میں ان کی شفاعت اور قیامت کے لیے ذخیرہ ہونے کا سوال ہوتا ہے۔ مذکورہ علت کی بجائے بعض محدثین نے اس کی علت میت کے لیے قبر میں انس و محبت کا ماحول پیدا کرنا بیان کیا ہے، تاکہ میت قبر میں ہانوس ہو۔ اس علت کے پیش نظر مذکورہ روایت کو عموم کی حیثیت سے لینا اور اپنے اطلاق پر محمول کرنا زیادہ درست معلوم ہوتا ہے، کیوں کہ جس طرح بالغ عالم برزخ میں انس کے محتاج ہوتے ہیں، اسی طرح بچے بھی۔ اور تو اعداد کی روشنی سے بھی اس کی تائید ملتی ہے، کیوں کہ منطوق مفہوم سے اقویٰ ہوتا ہے۔ اور ظاہر ہے کہ حدیث کے الفاظ میں بڑوں کی کوئی قید بھی نہیں لگائی گئی ہے، بلکہ مطلق ہے، لہذا جہاں بڑوں کی قبروں پر سورہ بقرہ کی آیتیں پڑھی جاتی ہیں تو وہاں چھوٹوں کی قبروں پر بھی پڑھ لینے میں کوئی مضائقہ نہیں۔

۱۔ لعل علیٰ ذلک:

حدثني عبد الرحمن بن العلاء بن اللجلاج عن أبيه قال: قال لي أبي: يا بني إذا أنا مت فالحديثي مباركاً وضعنتني في لحدي فقل: بسم الله وعلى ملة رسول الله ثم سن علي الثرى سنأثم اقرأ عند رأسي فاتحة البقرة وحانتها فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذلك. (۱)

ترجمہ: عبدالرحمن بن عطاء اپنے والد (علاء) سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا: مجھے میرے والد (الجلال) نے کہا: اے میرے بیٹے! جب میں مرجاؤں، تو میرے لیے لحد بنانا، جب تم مجھے لحد میں رکھو تو کہنا: "بسم اللہ وعلی ملکہ رسول اللہ" پھر مجھ پر مٹی ہموار کرنا، پھر میرے سر کی جانب سورۃ بقرہ کی ابتدائی اور آخری آیات تلاوت کرنا اس لیے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے۔



## فصل فی التعزیه

(تعزیت کا بیان)

تعزیت اور دعا کے آداب

سوال نمبر (218):

- (۱)۔۔ نماز جنازہ پڑھنے یا پڑھانے کے بعد میت کے لیے دعائے مغفرت مانگی جائے یا نہ مانگی جائے۔ مانگنے کی صورت میں اس دعائے مغفرت کی شرعی حیثیت کیا ہوگی اور نہ مانگنے کی صورت میں شرعی حکم کیا ہے؟
- (۲)۔۔ میت کی تدفین و تلقین کے بعد میت اور دیگر اہل قبور کے لیے دعا مانگی جائے یا نہ مانگی جائے۔ مانگنے کی حالت میں اس کی شرعا کیا حیثیت ہے اور نہ مانگنے کے اعتبار سے کیا حکم ہوگا؟
- (۳)۔۔ مذکورہ بالا حالتوں میں اگر دعائے مغفرت شرعاً درست ہے تو پھر ہاتھ اٹھا کر دعا مانگی جائے یا بغیر ہاتھ اٹھائے دعا مانگی جائے؟ شریعت کی روشنی میں جواب مرحمت فرمائیے۔

بینوا نؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

پہلے دونوں سوالات کے بارے میں شاید یہ کہنا بے محل نہ ہوگا کہ فوتگی پر میت کی طرح پسماندہ ورثا بھی دعا کے محتاج ہوتے ہیں، کیونکہ غم سے نڈھال ورثا قدم بہ قدم اس کی ضرورت محسوس کرتے ہیں کہ ایسے نازک موقع پر کوئی انا کا سہارا بن سکے۔ شرعی نقطہ نظر سے ایسے موقع پر مسلمانوں کے لیے دو ذمہ داریاں نبھانا ہوتی ہیں، جن میں ایک تعزیت اور دوسری میت کے لیے دعا ہے۔ جہاں تک ہمارے ہاں میت کے پسماندہ ورثا کے پاس جاتے ہیں تو یہ

تعزیت ہے، یعنی پسماندہ درنا کو صبر کی تلقین کے مترادف ہے۔ حضرت رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں۔  
 ”ما من مؤمن يعزّي أخاه بمصيبة إلا كساه الله سبحانه من حلال الكرامة يوم القيامة“ (۱)

ترجمہ:

”نہیں ہے ایسا مومن جو مصیبت میں کسی بھائی کی تعزیت کرے، مگر اس کو اللہ تعالیٰ قیامت کے دن شرافت کا

لباس پہنائیں گے۔“

تعزیت چونکہ درنا کو تسلی دینا اور ان کے لیے صبر و استقامت کی دعا ہے، اس لیے اس میں بسا اوقات خنس جا کر شریک رہنے سے میت کے درنا کی تسلی ہو جاتی ہے۔ تاہم فقہائے کرام کی عبارات سے معلوم ہوتا ہے کہ ایسے وقت میں یوں کہنا چاہیے کہ: اللہ تعالیٰ تمہاری میت کو بخش دے اور تجھے صبر فسیب کرے۔ بہتر یہ ہے کہ یہ الفاظ بھی شامل ہوں، جو حضرت رسول اللہ ﷺ سے مروی ہیں:

”واحسن ذلك تعزية رسول الله ﷺ إن لله ما أخذ، وله ما أعطى، وكل شيء عنده بأجل

مسی“ (۲)

ترجمہ:

”اور تعزیت کا بہتر طریقہ رسول اللہ ﷺ کے ان الفاظ کے ساتھ ہے کہ: اللہ تعالیٰ کے لیے ہے جو واپس لیا اور اس کے لیے ہے، جو دیا اور ہر چیز کے لیے اس کے ہاں وقت مقرر ہے۔“

چونکہ تعزیت سے تسلی دلانا مقصود ہے، اسی لیے اس میں تکرار مناسب نہیں اور نہ تین دن کے بعد جانا چاہیے، تاکہ پسماندہ گان کو غم کا دوبارہ تذکرہ نہ ہو۔ اگر کوئی دور رہتا ہو تو تاخیر سے پہنچنے کی صورت میں اس کا تعزیت کے لیے حاضر ہونے میں کوئی حرج نہیں۔ تعزیت کا بہترین وقت تدفین کے بعد ہے، لیکن جہاں کہیں مصیبت سے زیادہ متاثر ہو تو تدفین سے پہلے بھی تعزیت کی جاسکتی ہے۔ تعزیت کے لیے غیر مسلم کے پاس جانا بھی جائز ہے۔

(۲) دوسری چیز میت کے لیے دعا ہے، اس کے لیے کسی خاص وقت کا تعین معلوم نہیں۔ تعزیت کرتے وقت مرد بے کے لیے دعا مانگنے میں بھی کوئی حرج نہیں۔

جنازہ چونکہ خود ایک دعا ہے، ایسے وقت میں دعا کرنے کا ایک ماثور طریقہ موجود ہے، اس کے ہوتے ہوئے

(۱) سنن ابن ماجہ، أبواب الجنائز، باب ما جاء في ثواب من عزى مصاباة، ص ۱۱۶

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون في الجنائز، الفصل السادس في القبر والدفن: ۱۶۷/۱

اپنی طرف سے دعا کے لیے دوسرے طریقے ایجاد کرنے یا اس میں اضافے کرنے سے عبادت کی مقررہ حقیقت متاثر ہوئے بغیر نہیں رہ سکتی، اس لیے جنازہ کے فوراً بعد یا قاعدہ دعا کرنے کا اہتمام کرنا "زوائد علی السرع" کے مترادف ہے۔ فقہائے کرام لکھتے ہیں:

"ولا يقوم بالدعاء بعد صلوة الجنائز إلا أنه دعا مرة لأن أكثرها دعاء". (۱)

ترجمہ:

"نماز جنازہ کے بعد دعا نہیں کریں گے، کیونکہ ایک بار دعا ہوگئی، اس لیے کہ اس کا اکثر حصہ دعا ہے۔

لیکن تشابہ کا احتمال مغفوف کی کیفیت باقی رہنے تک ہے، اس لیے ہمارے شیخ حضرت مولانا عبدالحق نورانی مدظلہ اور ہمارے شیخ دمرشد حضرت مولانا مفتی محمد فرید صاحب دامت برکاتہم بعد کسر الصفوف (صغیں توڑنے کے بعد) دعا کرنے میں کوئی حرج محسوس نہیں فرماتے۔ تاہم اگر ایسی صورت میں بھی لوگ دعا کو ایک لازمی چیز قرار دیں اور اس کے بغیر جنازہ ایک ناقص دعا تصور کیا کریں تو پھر دعا چھوڑنا بہتر ہے۔ اور تدفین کے بعد دعا پراکتفا کیا جائے، کیونکہ تدفین کے بعد دعا کرنا حضرت رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہے، جیسا کہ امام ابو داؤد کے حوالہ سے مروی ہے:

"عن عثمان بن عفان، قال: كان النبي ﷺ إذا فرغ من دفن الميت، وقف عليه، فقال

استغفروا لأحبكم واسألوا له بالنسب، فإنه الآن يسأل". (۲)

ترجمہ: حضرت عثمان بن عفان سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا کہ جب آپ ﷺ قارئ ہوئے میت کی تدفین سے تو کھڑے ہوتے اور فرماتے کہ اپنے بھائی کے لیے مغفرت مانگو اور اس کی ثابت قدمی کی دعا کرو، کیونکہ اب اس سے سوال کیا جائے گا۔

ایسی صورت میں دوسرے مردگان بھی دعا میں شامل کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ میت کے لیے دعا کرنے کے بارے میں شامی کی عبارت ہے:

والسنة زیارتها قائماً، والدعاء عندھا قائماً، کما کان یفعله ﷺ فی الخروج إلی البقیع..... ثم

بعد قائماً طویلاً، وإن جلس یجلس یعیلاً. (۳)

(۱) فتاویٰ البرازیل علی الہندیۃ، کتاب الصلاۃ، الباب الخامس والعشرون فی الجنائز: ۸۰/۴

(۲) سنن أبی داؤد، کتاب الجنائز، باب الاستغفار عند القبر للمیت فی وقت الانصراف: ۱۰۳/۲

(۳) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائز، معطلہ: فی زیارة القبور: ۱۰۱/۳

ترجمہ: اور سنت یہ ہے کہ میت کی زیارت اور اس کے ہاں دعا کھڑے ہو کر کی جائے، جس طرح کی نبی کریم ﷺ جنت البقیع کی طرف تشریف لجا کر کیا کرتے۔۔۔ پھر کھڑے ہو کر لمبی دعا کرتے اور اگر بیٹھنا چاہتے تو دوڑ جا کر بیٹھ جاتے۔

حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ اس عبارت کو مد نظر رکھتے ہوئے فرماتے ہیں کہ: ”اس سے دعا کا جائز ہونا ثابت ہے اور ہاتھ اٹھانا مطلقاً آداب دعا سے ہے تو یہ سب درست ہوا۔“

علاوہ ازیں فتح الباری کے حوالے سے حضرت رسول اللہ ﷺ کا میت کے لیے دعا کرنے میں رفع الیدین کی روایت بھی ثابت ہے۔ ”فأخبر النبي ﷺ حين أصبح فحاء حتى وقف على قبره فصلى الناس معه ثم رفع يديه فقال: السلام على طاعة يضحك إليك وتضحك إليه“ اس لیے دعا کرتے وقت ہاتھ اٹھانا حدیث سے موافقت کے علاوہ دعا کے آداب سے بھی موافقت رکھتا ہے۔ (۱)



## غیر مسلم کی تعزیت کرنا

سوال نمبر (219):

اگر کہیں غیر مسلم فوت ہو جائے تو اس کے رشتہ داروں کے پاس جا کر ان کو تسلی دینا اور تعزیت کرنا جائز ہے یا نہیں؟

بیِّنُوا تَصَدَّقُوا

الجواب وبالله التوفيق:

اگر کوئی کافر وفات ہو جائے تو مسلمانوں کا اس کے ورثہ اور اقربا کے ساتھ تعزیت کرنا مریض ہے، کیونکہ یہ ایک قسم کا نیک سلوک ہے اور کفار کے ساتھ عام نیک سلوک کرنے سے مسلمانوں کو منع نہیں کیا گیا ہے۔  
لہذا صورت مسئلہ میں مناسب ہے کہ کافر کے فوت ہونے کی صورت میں اس کے رشتہ دار کے ساتھ تعزیت کی جائے اور اس کو تسلی دی جائے۔

والدلیل علی ذلك:

وفي النواذر: چهار بیہودی، أو محوسی مات ابن له، أو قریب ینبغی ان یعزیه. (۲)

(۱) فتح الباری، الحنائز، الإذن بالحنائز: ۳/۴۵۱ (۲) رد المحتار، کتاب العظرو الإباحة، باب الاستبراء وغیرہ، فصل فی البیع: ۹/۵۵۷

یہودی یا مجوسی پڑوسی کا بیٹا یا کوئی رشتہ دار فوت ہو جائے تو مناسب ہے کہ اس کی تعزیت کرے۔



تعزیت دفن سے پہلے یا بعد میں

سوال نمبر (220):

تعزیت دفن سے پہلے کرنا چاہیے یا بعد میں۔ اگر دونوں جائز ہیں تو بہتر کونسی ہے؟ عام طور پر دفن کرنے کے بعد لوگ تعزیت کرتے ہیں، تاہم بعض لوگ پہلے بھی کر لیتے ہیں تو اس طرح تعزیت کرنا کیسا ہے؟

بیشوا نذہرہ

الجواب وبالله التوفیق:

تعزیت کا بہتر طریقہ یہ ہے کہ دفن کے فوراً بعد کی جائے، لیکن اگر صدر اس قدر سخت ہو کہ ورثہ کو بے چین کر رکھا ہو تو پھر تعزیت قبل از دفن بھی کی جاسکتی ہے، بلکہ بہتر ہے، کیونکہ تعزیت تسلی دینے کا نام ہے اور تسلی میں جتنی جلدی ہو، مناسب ہے۔

۴

والدلیل علی ذلك

وهی بعد الدفن اولیٰ منہا فیدہ، وهذا إذا لم یرمنہم جزع شدید، فإن رؤی ذلك فدم۔

النعیة (۱)

ترجمہ

۱۔ دفن کے بعد تعزیت کرنا تدفین سے پہلے کی تعزیت سے بہتر ہے۔ اور یہ اس وقت ہے جب اہل میت پر جزع فزع کے آثار شدت کے ساتھ نہ ہوں، اگر وہ بہت زیادہ بے چین اور بے قابو ہو رہے ہوں تو تدفین سے پہلے تعزیت کرنی چاہیے۔



## ایک مرتبہ سے زیادہ تعزیت کرنا

سوال نمبر (221):

اگر کوئی شخص ایک بار کی بجائے دو بار یا بار بار تعزیت کرتا رہے تو اس کا کیا حکم ہے؟

بیشوا نوجہو

الجواب وبالله التوفیق:

تعزیت پسماندگان کی تسلی کے لیے ہوتی ہے۔ اس لیے ایک مرتبہ تسلی دینے اور دعا کرنے سے تعزیت ہو جاتی ہے۔ بار بار تعزیت کرنے سے غم کی تذکیر اور تازگی ہوتی ہے، جس کی وجہ سے تکلیف میں اضافہ ہوتا ہے، لہذا ایک مرتبہ تعزیت کرنے کے بعد دوبارہ تعزیت کرنا مناسب نہیں۔ تاہم تعزیت کا مقصد چونکہ پسماندگان کو تسلی دلانا مقصود ہوتا ہے، لہذا اگر ان کا دوبارہ جانا حریہ تسلی اور اطمینان کا باعث ہو تو دوبارہ جانے میں کوئی حرج نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

إذا عزی أهل الميت مرة فلا ينبغي أن يعزیه مرة أخرى. (۱)

ترجمہ: اہل میت کے ساتھ ایک بار تعزیت کرنے کے بعد دوبارہ تعزیت مناسب نہیں۔



## عیدین میں دوبارہ تعزیت کرنا

سوال نمبر (222):

بعض علاقوں میں یہ رواج ہے کہ جب کسی کے ہاں فوتگی ہوتی ہے تو فوتگی کے بعد پہلی عید پر لوگ ان کے گھر اور حجرے میں دعا کے لیے جمع ہوتے ہیں۔ شرعاً اس کی کیا حیثیت ہے؟

بیشوا نوجہو

الجواب وبالله التوفیق:

میت کے لواحقین و پسماندگان کے ساتھ خنوا ری کرنا ایک امر مستحسن ہے، تاہم اگر کسی نے ایک مرتبہ تعزیت

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس فی القبر والدفن: ۱/۱۶۷



کی ہو تو دوبارہ تعزیت کرنے کو فقہائے کرام نے مکروہ لکھا ہے، لہذا ہمارے علاقے میں رائج یہ رسم قطعاً نامناسب اور قابل ترک ہے کہ فوتگی کے بعد آنے والی پہلی عید پر پسماندگان کے ہاں جا کر دوبارہ تعزیت کرتے ہیں، خصوصاً عید کی خوشی میں اہل میت کے ہاں جا کر ان کے غم کو دوبارہ تازہ کرنا اور ان کی خوشی کو غم میں تبدیل کرنے کی قیامت کسی سے مخفی نہیں۔

والدليل على ذلك:

التعزية لصاحب المصيبة حسن، كذا في الظهيرية، وروى الحسن بن زياد إذا عزى أهل الميت مرة، فلا ينبغي أن يعزیه مرة أخرى. (۱)  
ترجمہ:

مصیبت زدہ کے ساتھ تعزیت کرنا ایک امر مستحسن ہے اور اسی طرح ظہیر یہ میں ہے اور حسن بن زیاد نے نقل کیا ہے کہ جب کسی نے اہل میت کے ساتھ ایک دفعہ تعزیت کی تو اس کے لیے دوبارہ تعزیت مناسب نہیں۔



## تعزیت کے ایام

سوال نمبر (223):

میت کی وفات کے بعد پسماندگان کے ساتھ کتنے دنوں تک تعزیت کی جاسکتی ہے۔ اگر مقررہ وقت تک کوئی رشتہ دار وغیرہ نہ پہنچ سکا تو اس کے لیے کیا حکم ہے؟

بیٹو! توجروا

الجواب وبالله التوفيق:

تعزیت کا اصل مقصد میت کے پسماندگان کے ساتھ ہمدردی اور غم خواری کا اظہار ہے، اس میں اس بات کا لحاظ رکھنا ہے کہ پسماندگان سے تسلی کی بجائے ان کی تکلیف کا سبب نہ بنے۔ اسی وجہ سے شریعت میں تین دن گزرنے کے بعد تعزیت کرنا درست نہیں۔ اگر کوئی شخص دور دراز علاقے کا رہائش پذیر ہو یا کوئی وارث تین دن گزرنے کے بعد پہنچا تو ایسی صورت میں تین دن گزرنے کے بعد بھی تعزیت کی جاسکتی ہے۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلوٰۃ، الباب الحادی والعشرون فی الحنائز، الفصل السادس فی القبر والدفن: ۱/۱۶۷

والدلیل علیٰ ذلک:

ورقنہا من حیث یغوت الی ثلاثۃ ایام، ویکرہ بعدہا إلا أن یکون المعزی أو المعزی الیہ غائباً.

فلا بأس بہا.

ترجمہ:

تعزیت کا وقت (میت کے) موت سے تین دن تک ہے اور تین دن کے بعد مکروہ ہے، لیکن تعزیت کرنے والا یا جن کے ساتھ تعزیت کی جائے، غائب ہو تو پھر (مذکورہ مدت گزرنے کے باوجود بھی تعزیت کرنے میں) کوئی مضائقہ نہیں۔



### تین دن کے بعد تعزیت کرنا

سوال نمبر (224):

تین دن گزر جانے کے بعد تعزیت کی شرعی حیثیت کیا ہے؟

بیٹھو اور جواب دو

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت کی زد سے تعزیت کی مدت تین دن تک ہے اور تین دن کے بعد تعزیت مکروہ اس لیے ہے کہ شریعت تین دن سے زیادہ غم منانے کی اجازت نہیں دیتی۔ اور تین دن کے بعد تعزیت سے غم کی یاد تازہ ہوتی ہے، تاہم اگر تعزیت کرنے والا غائب ہو یا پسماندگان موجود نہ ہوں تو پھر تین دن کے بعد بھی تعزیت کی گنجائش ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ورقنہا من حیث یغوت الی ثلاثۃ ایام، ویکرہ بعدہا إلا أن یکون المعزی أو المعزی الیہ غائباً

فلا بأس بہا. (۲)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلوٰۃ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس فی القبر والدفن: ۱/۱۶۷

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلوٰۃ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس فی القبر والدفن: ۱/۱۶۷

ترجمہ: تعزیت کا وقت (میت کے) موت سے تین دن تک ہے اور تین دن کے بعد مکروہ ہے، لیکن تعزیت کرنے والا یا جن کے ساتھ تعزیت کی جائے، غائب ہو تو پھر (مذکورہ مدت گزرنے کے باوجود بھی تعزیت کرنے میں) کوئی مضائقہ نہیں۔



### تین دن تک مسلسل تعزیت کرنا

سوال نمبر (225):

ہمارے ہاں ایک رسم مشہور ہے کہ محلہ کے لوگ پیش امام کی قیادت میں فجر کی نماز کے بعد اہل میت کے گھر اجتماعی دعا کرتے ہیں اور یہ عمل تین دن تک مسلسل رہا جاتا ہے۔ تعزیت کا یہ طریقہ شریعت سے متصادم تو نہیں؟

الجواب وبالله التوفیق:

اہل میت کو تسلی دینا، صبر کی تلقین کرنا اور ان کے حق میں دعا کرنا مسنون عمل ہے۔ تعزیت کا مقصد یہ ہے کہ اہل میت یہ محسوس کریں کہ ہمارے ساتھ غم میں اہل تعزیت برابر کے شریک ہیں۔ اس کے برعکس اگر تعزیت مشقت اور تکلیف کا باعث ہو اور اہل میت کے لیے زحمت بن رہی ہو تو یہ مسنون تعزیت کے خلاف ہونے کی وجہ سے درست نہیں ہے۔

صورتِ مسئلہ میں برابر تین دن تک ہر دن فجر کی نماز کے بعد اہل میت کے گھر جا کر دعا کرنا، پھر اور تعزیت ہے جس کی وجہ سے اہل میت کو بے جا تکلیف کا سامنا کرنا پڑتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ فقہائے کرام نے پھر اور تعزیت کو غیر مستحسن اور مکروہ قرار دیا ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

قولہ: (وتكره التعزية ثانيا) وفي التانار خاتبة: لا ينبغي لمن عزى مرة أن يعزى مرة أخرى. (۱)

ترجمہ: دوبارہ تعزیت کرنا مکروہ ہے۔ تانار خانیہ میں ہے کہ کسی کے لیے ایک بار تعزیت کرنے کے بعد دوبارہ تعزیت کرنا مناسب نہیں۔

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، مطلب فی كراهة الضيافة من أهل الميت: ۱۴۹/۳

## تعزیت کے وقت تلاوت کرنا

سوال نمبر (226):

اگر کوئی مسلمان مر جائے تو اس کے ورثا کو تعزیت کرتے وقت خصوصی اہتمام کے ساتھ کسی مولوی صاحب کو یا ایسے شخص کو جس کو کوئی سورت زبانی یاد ہو، لے جاتے ہیں، پھر تلاوت کر کے اجتماعی دعا کی جاتی ہے، تعزیت کا یہ طریقہ شریعت کی زد سے درست ہے یا غلط؟

ہینوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے میت کے گھر جا کر اس کے ورثا کو صبر کی تلقین کرنا، میت کے لیے دعا کرنا اور اس کے غم میں شریک ہو کر خیر خواہی اور ہمدردی کا اظہار کرنا سنت نبوی ﷺ سے ثابت ہے۔ میت کے لیے مطلق ایصالِ ثواب تلاوت کی شکل میں جائز ہے، لیکن تعزیت کا ایک خاص معلوم طریقہ ہے، اس میں اپنی طرف سے لازمی اضافہ کرنا مناسب نہیں، اس لیے کہ دین میں اپنی طرف سے اضافہ کرنے کا کوئی اعتبار نہیں، بلکہ سنت کی اتباع ضروری ہے۔ ہاں جہاں کہیں تعزیت کی محفل میں بیٹھے ہوئے خلاف شرع امور زیر بحث رہیں تو ان سے بچنے کے لیے قرآن کی تلاوت کا نسخہ اپنانا مستحب ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

والتغریۃ ان یقول: أعظم اللہ أجرك، وأحسن عزاءك، وغفر لمبتک. (۱)

ترجمہ:

تعزیت کا طریقہ ہے کہ یوں کہے کہ اللہ تعالیٰ تیرا اجر بڑھا دے، تیرے غم کو اچھا (یعنی ختم اور ہلکا) کر دے، اور تیری میت کی مغفرت فرما دے۔



## فصل فی زیارة القبور

(قبروں کی زیارت کا بیان)

تین دن قبرستان جانا

سوال نمبر (227):

میت کی تدفین کے بعد مسلسل تین دن تک اہل میت اور اس کے اقربا اہتمام کے ساتھ قبر پر جاتے ہیں اور جو رشتہ دار نہیں جاتے، ان سے ناراضگی کا اظہار کیا جاتا ہے۔ اس کی شرعی حیثیت کیا ہے؟

بہنو! ترجمہ:

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ قبرستان جانا زائرین کے لیے باعثِ عبرت و ثواب ہے اور اہل قبر کے لیے بھی مفید ہے، لیکن اس مستحبِ عمل کے ساتھ اپنی طرف سے تیودات لگانا، جن کا شریعت میں کوئی ذکر نہ ہو، قابلِ اعتبار نہیں، بلکہ دین میں زیادت کے مترادف ہے۔

لہذا قبرستان جانے کے لیے تین دن کا تعین اور جو رشتہ دار نہیں جاتے، ان سے ناراضگی کا اظہار، ان امور کا دین سے کوئی واسطہ نہیں، اس لیے مسنون طریقہ سے زیارتِ قبور درست ہے اور مذکورہ مروجہ طریقہ مناسب نہیں، اس سے اجتناب کرنا چاہیے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

عن عائشةؓ قالت: قال رسول الله ﷺ: "من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه، فهو رد". (۱)

ترجمہ:

حضرت عائشہؓ روایت کرتی ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ: "جس نے ہمارے دین میں اس طرح اضافہ کیا کہ جو دین میں نہ ہو تو وہ ناقابلِ اعتبار ہے۔"



## خواتین کا قبرستان جانا

سوال نمبر (228):

نوجوان لڑکیوں کا والدین کی قبروں کی زیارت کرنا از روئے شرع کیسا ہے؟

بیٹھو! توجہ دوا

الجواب وبالله التوفیق:

بعض علمائے کرام کے نزدیک اگرچہ عورتوں کا قبروں پر جانا مباح ہے، بشرط یہ کہ شرعی پابندیاں ملحوظ ہوں، لیکن اس پر فتن دور میں عورتوں کے قبرستان جانے سے مختلف مفاسد پیدا ہونے کا قوی امکان ہوتا ہے، پردے کا لحاظ نہیں کرتیں اور فحش و خفائی وغیرہ کر کے غیر ترغی امور کا ارتکاب کرتی ہیں، اس لیے عورتوں کا قبرستان جانے سے نہ جانا بہتر ہے، خاص کر غیر محارم کے مزارات پر جانے سے گریز کریں۔ ہاں جہاں کتبہ والدین یا کسی محرم کی قبر پر جانا ہو تو احتیاطی پہلو اختیار کرنے کے بعد جانے کی گنجائش ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

قولہ: (وبزيارة القبور..... وللنساء) وقيل تحرم عليهن، والأصح أن الرخصة ثابتة لهن. (۱)

ترجمہ:

قبروں کی زیارت جائز ہے۔۔۔۔۔ اگرچہ عورتیں ہوں۔ کہا گیا ہے کہ: ”عورتوں کی زیارت قبور حرام ہے۔“ صحیح قول یہ ہے کہ ان کے لیے بھی اجازت ثابت ہے۔



## عورتوں کا تین دن تک قبر کے پاس تلاوت کرنا

سوال نمبر (229):

بعض عورتیں مردہ کو دفنانے کے بعد مسلسل تین روز تک سورج نکلنے سے پہلے میت کی قبر کے پاس تلاوت کرتی ہیں۔ عقیدہ یہ ہوتا ہے کہ سورج نکلنے وقت مردہ گھبراتا ہے۔ یہ عقیدہ اور عمل شرعاً کیسا ہے؟

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب العسوة، باب صلوة الحنازة، مطلب فی زیارة القبور: ۳/۱۵۰

الجواب وبالله التوفیق:

وفات کے بعد میت کے ایصالِ ثواب کی نیت سے قرآن پڑھنا اور صدقہ خیرات کرنا جائز ہے، لیکن اس مقصد کے لیے قبر کے پاس جانا ضروری نہیں، بلکہ کہیں بھی بیٹھ کر تلاوت کرنے سے ثواب میت تک پہنچتا رہتا ہے۔ جہاں تک خواتین کا قبروں کی زیارت کا مسئلہ ہے تو اگر آداب کی رعایت رکھتے ہوئے جائیں اور مقصدِ غم کو تازہ کرنا نہ ہو، بلکہ محض ایصالِ ثواب اور ترحم و شفقت ہو تو عمر رسیدہ عورتوں کے لیے جانے میں کوئی مضائقہ نہیں، لیکن اس میں تین دن کی تخصیص کرنا اور خاص صبح کے وقت اس نیت سے جانا کہ سورج نکلنے وقت میت گھبراتا ہے، خلاف سنت ہے، لہذا اس سے احتراز کرنا ضروری ہے۔ جو ان عورتوں کے لیے قبروں کے پاس جانے کو بھی فقہائے کرام نے مکروہ فرمایا ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

قولہ: (و زیارة القبور) ای لا یاس بجاہل تندب کما فی البحر عن المحتبی..... قولہ: ولول للنساء، وقیل تحریم علیہن، والأصح أن الرخصة ثابتة لهن..... وقال الخیر الرملی:..... وإن کان للاعتبار والترحم من غیر مکاء..... فلا یاس إذا کن عحائز، ویکرہ إذا کن شواب، کحضور الجماعة فی المساجد، وهو توفیق حسن. (۱)

ترجمہ:

اور قبروں کی زیارت میں کوئی قباحت نہیں، بلکہ مستحب ہے، جیسا کہ بحر میں ہے۔۔۔۔۔ اور عورتوں کے بارے میں بعض کے ہاں حرمت کا قول ہے، لیکن صحیح یہ ہے کہ ان کے لیے بھی رخصت ثابت ہے۔ اور علامہ خیر الرملی فرماتے ہیں کہ: ”اگر ایصالِ ثواب اور شفقت کی وجہ سے بخیر نوحہ اور رونے کے ہو تو کوئی حرج نہیں، بشرط یہ کہ عورتیں یوزحی ہوں۔ اور جو ان عورتوں کے لیے ایسا کرنا مکروہ ہے، جیسا کہ مساجد میں جماعت کے لیے ان کی حاضری مکروہ ہے اور یہ سب سے بہترین تطبیق ہے۔“



(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب صلوٰۃ الجنائز، مطلب فی زیارة القور: ۱/۱۵۰، ۱۵۱

## قبروں پر غلاف چڑھانا اور طواف کرنا

سوال نمبر (230):

اولیائے کرام کی قبروں پر غلاف چڑھانا اور طواف کرنے کا کیا حکم ہے؟ بعض لوگ جمعہ کے دن نام کرنا ہے  
مریضوں کو اولیائے کرام کی قبروں پر لے جاتے ہیں؟

بیشوا توجہروا

الجواب وبالله التوفیق:

قبر کی زیارت سے غرض اگر صاحب قبر سے مراد میں مانگنا ہو یا مشکلات حل کرانا ہو تو شرعاً یہ قطعی طور پر  
ممنوع اور حرام ہے، البتہ اگر زیارت عبرت، دنیا سے بے رغبتی، آخرت کا استحضار اور صاحب قبر کے لیے  
وعائے مغفرت کی نیت سے ہو تو یہ باعث اجر ہے۔ مذکورہ اغراض کے علاوہ قبروں پر غلاف چڑھانا، عرس کرنا  
اور وہاں ٹھہرنے کی شرعاً کوئی حقیقت نہیں اور ایسے تمام امور بدعت کے زمرے میں آتے ہیں، جن سے احتراز  
ضروری ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

عن ابن مسعود: أن رسول الله ﷺ قال: "كنت نهيتكم عن زيارة القبور، فزوروها فإنها ترحم  
ففي الدنيا وتذكركم في الآخرة." (۱)  
ترجمہ:

حضرت عبداللہ ابن مسعود سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ: "میں نے تمہیں زیارت قبور سے روکا  
تھا، پس تم زیارت کرو، اس لیے کہ دنیا سے بے رغبتی اور آخرت کی فکر پیدا کرتی ہے۔"





## قبرستان پر سلام کا جواب

سوال نمبر (231):

قبرستان پر گزرتے ہوئے کون سی دعا پڑھی جائے۔ نیز السلام علیکم کا جواب بعد میں خود دینا ضروری ہے یا نہیں؟

بیٹھو! توجہ دے!

جواب و باللہ التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ قبرستان پر گزرتے وقت السلام علیکم ورحمة اللہ یا اهل القبور، اهل الدار اور دوسری مستنون دعائیں پڑھنا سنت ہے۔ مستنون دعاؤں میں "السلام علیکم یا اهل القبور بغفر اللہ لنا ولکم انتم لنا سلف ونحن بالآثر وانا انشاء اللہ لکم لا حقون" وغیرہ کی دعائیں پڑھنا چاہیے۔ تاہم مردوں کی طرف سے واپس سلام کا جواب خود دینا درست معلوم نہیں ہوتا، چنانچہ احادیث مبارکہ میں یہی منقول ہے کہ کوئی بھی توبی کسی صاحب قبر پر اس حالت میں نہیں گزرتا کہ وہ سلام کرے اور وہ اس کو دنیا میں پہچانتا تھا تو صاحب قبر بھی اس کو پہچانتا ہے اور سلام کا جواب بھی دیتا ہے، لہذا اسلام کا جواب خود دینا ضروری نہیں۔

والذیل علیٰ ذلک:

ما من عبد یمر بقبر رجل کان یعرفه فی الدنیا، فیسلم علیہ إلا عرفہ وردّ علیہ السلام. (۱)

ترجمہ:

جب کوئی آدمی کسی قبر سے گزرے اور وہ اس کو دنیا میں جانتا تھا، اور اس کو سلام کرے تو وہ اس کو جانتا ہے اور سلام کا جواب بھی دیتا ہے۔

یقول السلام علیکم یا اهل القبور بغفر اللہ لنا ولکم انتم لنا سلف ونحن بالآثر. (۲)

ترجمہ:

اور کہے گا اے قبر والو! تم پر سلام ہو، اللہ تمہیں اور ہمیں بخش دے، تم آگے چلے گئے اور ہم تمہارے پیچھے ہیں۔

(۱) کثر العمال، الباب الثالث فی امور بعد الدفن، الفصل الثالث فی زیارة القبور، رقم (۴۲۵۵۶): ۱۵/۶۴۶

(۲) فتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب السادس عشر فی زیارة القبور: ۳۵۰/۵

## فصل فی متفرقات الجنائز

(جنائز کے متفرق مسائل کا بیان)

میت کی وصیت کے بغیر ورثا کا نمازوں کا فدیہ ادا کرنا

سوال نمبر (232):

ایک آدمی مر گیا اور اس کے ذمہ نمازوں کی قضا واجب ہے۔ کوئی وصیت نہیں کی اور نہ ہی کوئی مال چھوڑا ہے، تو کیا ورثا کا اس کی طرف سے فدیہ دینا ضروری ہے؟

بیشوا تضرعوا

الجواب وبالله التوفیق:

جس شخص کے ذمہ قضا نمازیں ہوں تو اس پر واجب ہے کہ مرنے سے پہلے قضا لائے۔ اگر زندگی میں قضا نہ لاسکا تو پھر اپنے ورثا کو فوت شدہ نمازوں کا فدیہ ادا کرنے کی وصیت کرے، اس صورت میں اگر میت کا مال موجود ہو تو ورثا پر اس کے ٹکٹ مال سے فدیہ دینا واجب ہوگا۔ ہر نماز کے بدلے میں پونے دو سیر گندم یا اس کی قیمت ادا کریں۔ اگر مرحوم نے وصیت نہ کی ہو اور یا ترک نہ چھوڑا ہو تو پھر ورثا پر اس کی طرف سے فدیہ دینا لازم نہیں، البتہ اگر دیں گے تو یہ ان کی طرف سے تبرع اور احسان ہوگا۔

والذیل علی ذلک:

وإن لم یوص لورثته وتبرع بعض الورثة یحوز، وبدفع عن کل صلوۃ نصف صاع حنطۃ

مسوین (۱)

ترجمہ:

اگر میت نے وصیت نہیں کی اور ورثا میں سے کوئی احسان کے طور پر فدیہ دینا چاہے تو جائز ہے اور ہر نماز کے بدلے نصف صاع گندم، یعنی پونے دو سیر ادا کرے گا۔



## ایصالِ ثواب کے لیے نماز پڑھنا

سوال نمبر (233):

اگر کوئی شخص نفل نماز پڑھ کر اس کا ثواب تمام مسلم امت کو بخش دے اور دل میں یہ ہو کہ پوری امت کی مغفرت ہو جائے۔ از روئے شریعت ایسا کرنا جائز ہے یا نہیں؟

بیتوا نؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

تمام امت مسلمہ کے گناہوں کی مغفرت کے لیے استغفار اور صلوة حاجت پڑھنا نہ صرف جائز ہے، بلکہ مستحسن ہے۔ زندہ لوگوں کے ساتھ ساتھ مردوں کو بھی ثواب پہنچتا ہے۔ اسی طرح اگر کوئی مالی عبادت، یعنی صدقہ وغیرہ کر کے اس کا ثواب مسلمانوں کے نام کر دے تو سب مسلمانوں کو اس کا اجر پہنچے گا اور خود کرنے والا بھی اجر سے محروم نہ ہوگا والدلیل علیٰ ذلک:

من صام أو صلیٰ أو تصدق وجعل ثوابه لغيره من الأموات، والأحياء جاز. (۱)

ترجمہ:

جو شخص روزہ رکھے یا نماز پڑھے یا صدقہ کرے اور اس کا ثواب زندہ اور مردوں کے نام کر دے تو ایسا کرنا جائز ہے۔



## ماہ رمضان اور جمعہ کے دن عذابِ قبر میں تخفیف

سوال نمبر (234):

علمائے کرام سے سنتے آرہے ہیں کہ جو شخص جمعہ کے دن یا ماہ رمضان میں وفات پائے گا، اس کو عذابِ قبر نہیں دیگا۔ اگر یہ درست ہے تو پھر جمعہ کے دن مرنے کا اعتبار ہے یا دفن ہونے کا؟ وضاحت فرمائیں۔

بیتوا نؤجروا

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصلوة، باب صلوة الجنائز، مطلب فی القراءة للعت: ۱۵۲/۲

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ قبر کا عذاب حق ہے۔ کافر اور گناہ گار مسلمان کو عذاب ہوگا، لیکن جمعہ اور رمضان میں مرنے والے مسلمانوں کو عذاب نہیں ہوگا۔ یہ فضیلت روح نکلنے کے ساتھ خاص ہے، لیکن امام نسفیؒ کی تحقیق کے مطابق جمعہ کے دن بالعموم عذاب نہیں ہوگا، اس صورت میں جمعہ کے دن دفن ہونے والا بھی اس فضیلت میں داخل ہوگا، کیونکہ امام نسفیؒ کے قول کے مطابق جمعہ کے دن عذاب قبر اٹھ جائے گا۔ پھر کافر پر لوٹ آئے گا اور مسلمان پر قیامت تک نہیں لوٹے گا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

قال أهل السنة والجماعة: عذاب القبر حق..... لكن إن كان كافراً، فعذابه يوم القيامة، ويرفع عنه يوم الجمعة، وشهر رمضان..... والمؤمن العاصي يعذب ويضغط، لكن ينقطع عن العذاب يوم الجمعة وليلتها، ثم لا يعود. (۱)

ترجمہ:

اہل سنت والجماعہ فرماتے ہیں کہ قبر کا عذاب حق ہے۔۔۔۔۔ لیکن اگر کافر ہو تو اس کا عذاب قیامت تک جاری رہے گا اور جمعہ کے دن اٹھ جائے گا اور رمضان کے مہینے میں بھی۔۔۔۔۔ اور مؤمن گناہ گار کو عذاب ہوگا، لیکن جمعہ کے دن اور رات کو اٹھ جائے گا، پھر لوٹ کر نہیں آئے گا۔



### جنازہ اٹھانے کا مسنون طریقہ

سوال نمبر (235):

جنازہ اٹھانے کا مسنون طریقہ کیا ہے؟ کیا ضرورت کے وقت مقررہ طریقہ سے اختلاف کیا جاسکتا ہے یا نہیں؟ اور خلاف سنت ہوگا یا نہیں؟

بینوا تو جردا

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ کندھا دیکر چار آدمیوں کا جنازہ اٹھانا سنت ہے، لیکن جہاں کہیں راستہ تنگ ہو اور کندھا دیکر گزرتا دشوار ہو تو پھر کندھے سے اتار کر ہاتھوں کے سہارے سے دو آدمیوں کے لے جانے میں کوئی مضائقہ نہیں۔ عذر کی بنا پر ایسا کرنے سے خلاف سنت لازم نہ ہوگا، تاہم جہاں کوئی عذر نہ ہو، وہاں کندھا دیکر لے جانا زیادہ مناسب ہے، اس لیے کہ بغیر عذر کے دو آدمیوں کا اس طرح لے جانا کراہت سے خالی نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

سنّ فی حمل الحنازہ أربعة من الرجال..... بکرها حملها بین العمودین بأن یحملها رجلان أحدهما مقدّمها والآخر مؤخرها إلا عند الضرورة. (۱)

ترجمہ:

چار آدمیوں کا جنازہ اٹھانا سنت ہے۔ جنازہ دو بازوؤں کے درمیان اس طرح اٹھانا مکروہ ہے کہ دو آدمی اٹھائے، ایک آگے سے اور دوسرا پیچھے سے پکڑ کر اٹھائیں، مگر ضرورت کی بنا پر مکروہ نہیں (مثلاً جگہ کا تنگ ہونا)۔



### میت کے گرد ذکر کرنا

سوال نمبر (236):

بعض علاقوں میں مردے کو غسل دے کر لے جاتے وقت چار پائی پر رکھ کر اس کے ارد گرد دائرہ بنا کر ذکر کرتے ہیں، کیا یہ جائز ہے؟

بینوا تزہروا

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ میت کو غسل دے کر اس کے قرب و جوار میں ذکر اور تلاوت کرنا جائز ہے، لیکن جس وقت غسل دیا جا رہا ہو، اس وقت بلند آواز سے ذکر کرنا مناسب نہیں۔ یہ بھی واضح ہو کہ عموماً ایسی نجافل میں عورتوں اور

غیر محرم مردوں کا بے جا اختلاط ہوتا ہے جو جائز نہیں۔ خیال رکھنا چاہیے کہ مستحب غسل کی ادائیگی سے کسی حرام کا ارتکاب لازم نہ آئے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وأصحابنا كرهوا القراءة بعد موته حتى يغسل (۱)

ترجمہ: اور ہمارے علمائے مرنے کے بعد اور غسل سے پہلے میت کے پاس تلاوت کو مکروہ قرار دیا ہے۔



## قرآنی آیات یا کلمہ والی چادر کا میت پر ڈالنا

سوال نمبر (237):

ہمارے علاقے میں غسل اور تکفین کے بعد میت کے اوپر سبز رنگ کی چادر ڈالی جاتی ہے، جس پر قرآنی آیات یا کلمہ لکھا ہوتا ہے۔ از روئے شریعت اس کی کیا حیثیت ہے؟

بیٹو! توجہ رو!

الجواب وبالله التوفیق:

مردے کے بے اختیار ہونے کی وجہ سے ایسی چادر جس پر کلمہ یا قرآنی آیت لکھی گئی ہو، میت کے اوپر ڈالنا مناسب نہیں، کیونکہ اس میں بے احترامی کا اندیشہ ہے، لہذا اس سے احتراز کرنا چاہیے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

کتاب الف آ ن - لمی ما یفرش ویسط مکروهة ..... یسط او مصلیٰ یتب علیہ "الملک لله"

مکروہ بہ خطہ، والقعود علیہ، واستعمالہ (۲)

ترجمہ:

نئی چیز پر قرآن لکھنا جو بستر بنائی جائے یا ویسے بچائی جائے، مکروہ ہے۔۔۔۔۔ چادر یا جائے نماز جس پر الملک لکھا، دانہ، اس کا بچھنا اور اس پر بیٹھنا اور اس کا استعمال مکروہ ہے۔

(۱) ردائے المحتار، باب صلاة الجمارة، مطلب فی القراءة عند المیت: ۸۴/۳

(۲) الفتاویٰ ہندیہ، باب الکراهة، باب الخامس فی آداب المجدد: ۲۲۳/۵

## میت کا چہلم

سوال نمبر (238):

میت کی فوتگی کے دن سے جب چالیس دن پورے ہو جاتے ہیں تو اہل میت کھانے کی دعوت کا اہتمام کرتے ہیں۔ اس کی شرعی حیثیت کیا ہے؟

بیٹھو! توجہ! را

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ میت کے لیے ایصالِ ثواب کی نیت سے صدقہ کرنا، خیرات کرنا اور نوافل پڑھنا نہ صرف جائز ہے، بلکہ باعثِ اجر بھی ہے، لیکن فوتگی کے پہلے دوسرے اور تیسرے دن میت کے گھر میں کسی بھی مقصد کے لیے کھانا تیار کرنا اور لوگوں کو کھانا مکروہ ہے۔ اسی طرح ہفتہ مکمل ہو جانے کے بعد یا پہلے جمعرات اور جمعہ کے دن اس کو لازم سمجھ کر کرنا یا اپنی طرف سے تاریخ متعین کرنا بھی مکروہ ہے۔ چہلم، یعنی چالیسویں دن میت کے ایصالِ ثواب کے لیے کھانا تیار کرنا ایک معاشرتی رسم ہے اور ہمارے معاشرے میں اسے خاص چالیسویں دن کیا جاتا ہے، لہذا اس سے احتراز ضروری ہے۔ شریعت میں کوئی ضروری نہیں کہ چالیسویں کا اہتمام ہو، البتہ اگر بغیر کسی تعین کے صدقہ کیا جائے یا کسی کو کھانا کھلا دیا جائے تو اس میں کوئی قباحت نہیں، بشرطیکہ یتیموں کا مال نہ ہو۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وبكره اتخاذ الطعام في اليوم الأول والثالث، وبعد الأسبوع ونقل الطعام إلى القبر في

المواسم، (۱)

ترجمہ:

اور (فوتگی کے) پہلے (دوسرے اور) تیسرے دن کھانا تیار کرنا مکروہ ہے۔ اور ہفتے کے بعد اور خاص مواقع پر کھانا قبروں کے پاس لے جانا بھی مکروہ ہے۔

وبكره اتخاذ الضيافة من الطعام من أهل الميت؛ لأنه شرع في السرور لا في الشور، وهي

بدعة مستقبحة. وروى الإمام أحمد وابن ماجة بإسناد صحيح عن جرير بن عبد الله، قال: كنا عند

(۱) رد المحتار علی الدر المنثور، کتاب الصلوة، باب صلوة الحنازة، مطلب فی کراعیۃ الضیافۃ من أهل الميت: ۱۴۸/۳

الاجتماع إلى أهل الميت وصنعهم الطعام لهم من النياحة. (۱)

ترجمہ:

اہل میت سے کھانے کی ضیافت کرانا مکروہ ہے، کیونکہ ضیافت خوشی میں ہوتی ہے، غم میں نہیں اور یہ ایک قبیح بدعت ہے۔ امام احمد اور ابن ماجہ نے صحیح سند کے ساتھ جریر بن عبد اللہ سے نقل کیا ہے کہ ہم اہل میت کے پاس جمع ہوئے اور ان کا کھانا تیار کرنا نو دشمار کرتے تھے (جس سے رسول اللہ ﷺ نے منع فرمایا ہے)۔



### مسجد میں نماز جنازہ کا اعلان

سوال نمبر (239):

مسجد کے لاؤڈ سپیکر میں میت کے جنازہ کا اعلان کرنا از روئے شریعت کیسا ہے؟

بیٹو اتڑھرو

الجواب وبالله التوفیق:

مساجد عبادت کے لیے بنائی گئی ہیں، اس لیے مسجد میں ہر اس عمل کی گنجائش ہوگی، جو عبادات کے قبیلہ سے ہو، چونکہ نماز جنازہ بھی ایک عبادت ہے تو اس کے لیے لوگوں کو بلانا جائز ہے۔ حضور اکرم ﷺ نے نجاشی کی موت کا پر ملا اعلان کرتے ہوئے لوگوں کو نماز جنازہ پڑھنے کی تلقین کی تھی۔

لہذا مساجد میں لاؤڈ سپیکر میں جنازہ کا اعلان جائز ہے۔ تاہم اگر لاؤڈ سپیکر کا مائیک مسجد سے باہر ہو تو زیادہ مناسب ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

عن جابر قال: قال النبي ﷺ حين مات النجاشي "مات اليوم رجل صالح، فقوموا فصلوا علی

أعبيكم أصحابه. (۲)

(۱) ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب الصلوة، باب صلوة الجنائز، مطلب فی کراهیۃ الضیافۃ من اهل الميت: ۱۴۸/۳

(۲) صحیح البخاری، کتاب المناقب، باب بنیان الکعبۃ: ۱/۴۷۵



ترجمہ:

حضرت جابرؓ سے روایت ہے، کہ نجاشی کی موت کے وقت حضور ﷺ نے فرمایا: ”آج ایک نیک آدمی کا انتقال ہوا ہے، سب اس کی نماز جنازہ کے لیے کھڑے ہو جاؤ۔“



### نماز جنازہ کا اعلان کرنا

سوال نمبر (240):

کوئی شخص فوت ہو جائے تو اس کی نماز جنازہ کے لیے اعلان کرنا کیسا ہے؟

بیتواتؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

کسی مسلمان کی نماز جنازہ میں شرکت کرنا، اس کے حقوق میں شامل ہے۔ لوگوں کو نماز جنازہ میں شرکت کا موقع فراہم کرنے کے لیے اعلانات کرنا اور انہیں اطلاع دینا ایک مستحسن امر ہے، لہذا لوگوں کی رغبت اور سہولت کو دیکھ کر نماز جنازہ کے اعلانات کرانے میں کوئی مضائقہ نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ويستحب أن يعلم جيرانه، وأصدقائه، حتى يؤدوا حقهم بالصلاة عليه والدعاء له، كذا في  
(الجمهورية النيرة، وكره بعضهم النداء في الأسواق، والأصح أنه لا بأس به، كذا في محيط السرخسي) (۱)

ترجمہ:

اور میت کے پڑوسیوں اور دوست احباب کو خبر دینا مستحب ہے، تاکہ اس کا نماز جنازہ پڑھ کر اس کا حق ادا کریں اور اس کے لیے دعا کریں۔ اسی طرح جوہرہ میں ہے اور بعض علما نے بازاروں میں اعلان کرنے کو مکروہ قرار دیا ہے اور صحیح یہ ہے کہ یہ جائز ہے۔ اسی طرح سرخسی کی محیط نامی کتاب میں ہے۔



## جناز گاہ میں میت کا چہرہ دیکھنا

سوال نمبر (241):

نماز جنازہ سے پہلے یا بعد میں میت کا چہرہ دیکھنا از روئے شریعت کیسا ہے؟ عام طور پر لوگ میت کا چہرہ جناز گاہ میں اجتماعی طور پر دیکھتے ہیں، وضاحت کریں؟

بیٹو! تجھ کو

الجواب وبالله التوفیق:

میت کا چہرہ نماز سے پہلے یا نماز کے بعد دیکھنا جائز ہے، لیکن دفنانے کے بعد جائز نہیں۔ صورت مسئلہ میں جناز گاہ میں میت کا چہرہ دیکھنے میں کوئی قباحت نہیں، البتہ نماز پڑھ لینے کے بعد چہرہ دیکھنے کے بہانے تدفین میں دیر کرنا مناسب نہیں، اس لیے نماز جنازہ سے پہلے دیکھنا مناسب ہے۔

والدلیل علیٰ ذلك:

ولا یأس بان یرفع ستر المیت لیری وجہہ، وإنما یکرہ ذلك بعد الدفن. (۱)

ترجمہ:

اس میں کوئی مضائقہ نہیں کہ میت (کے چہرے) سے پردہ اٹھایا جائے، تاکہ (لوگ) اس کا چہرہ دیکھیں، البتہ نماز کے بعد مکروہ ہے۔



## نفلی عبادات کا ایصالِ ثواب

سوال نمبر (242):

کیا اذان، اقامت اور نفل نمازیں والدین کے لیے ایصالِ ثواب کا ذریعہ بن سکتی ہیں اور مالی عبادات، یعنی صدقات وغیرہ کے ایصالِ ثواب کا کیا حکم ہے؟

بیٹو! تجھ کو

الجواب وبالله التوفيق:

ایصالِ ثواب کی نیت سے جو نیک اعمال کیے جاتے ہیں تو ان کا اجر خود عامل بھی حاصل کرتا ہے اور جن لوگوں کے ایصالِ ثواب کے لیے یہ اعمال کیے ہیں، ان کو بھی ثواب پہنچتا ہے، البتہ محض بدنی عبادت کے ایصالِ ثواب میں اختلاف پایا جاتا ہے، تاہم فقہائے احناف بدنی عبادت کے ایصالِ ثواب کے جواز کے بھی قائل ہیں۔

جملہ عبادات کا ثواب دوسروں کے لیے مفید ہے اور جس طرح والدین کے لیے ایصالِ ثواب کرنا درست ہے، اسی طرح دوسرے رشتہ داروں اور عام مسلمانوں کی نیت کرنے سے بھی ان کو ثواب پہنچتا ہے۔

والدليل على ذلك:

من صام أو صلى أو تصدق، أو جعل ثوابه لغيره من الأموات، والأحياء جاز، ويصل ثوابها إليهم عند أهل السنة والجماعة. (۱)

ترجمہ:

جس نے روزہ رکھا، نماز پڑھی یا صدقہ کیا اور اس کا ثواب مردہ اور زندہ لوگوں میں سے کسی کو بخش دے تو یہ جائز ہے اور اس کا ثواب اہل سنت والجماعہ کے نزدیک ان تک پہنچے گا۔



## فرائض اور واجبات کا ایصالِ ثواب

سوال نمبر (243):

جس طرح ایصالِ ثواب نوافل میں جائز ہے تو کیا فرائض بھی کوئی شخص کسی کے نام کو بخش سکتا ہے؟

بیشواؤ جروا

الجواب وبالله التوفيق:

ایصالِ ثواب جس طرح نوافل کا جائز ہے، اسی طرح فرائض اور واجبات ادا کرنے کے بعد کسی کو بخشنے میں بھی کوئی قباحہ نہیں، اگرچہ عمل کرتے وقت یہ نیت نہ ہو، بلکہ بعد میں ارادہ بنا ہو۔ فرائض بخشوانے کے بعد یہ فرائض دوبارہ

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، مطلب فی القراءة للیت: ۱۵۲/۳

ادا کرنا ضروری نہیں، کیونکہ یہ تو ہم پیدا ہو سکتا ہے کہ جب فرائض کسی اور کو بخش دیں تو اس کے ذمہ ان فرائض کا رد پارہ پڑنا لازم ہوگا، لیکن فی الواقع اس کا ذمہ فارغ ہو چکا ہے اور کسی کو بخشنا اس کی طرف سے تبرع اور احسان ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

الأصل أن كل من اتى بعبادة ماله، جعل ثوابها لغيره، وإن نواها عند الفعل لنفسه. قال ابن عابدین عن البحر: إطلا فہم شامل للفريضة، لكن لا يعود الفرض في ذمته. (۱)

ترجمہ:

قاعدہ یہ ہے کہ کوئی شخص جو بھی عبادت اپنے لیے کرے تو اس کا ثواب کسی اور کو بخش سکتا ہے، اگرچہ اس نے بوقتِ عمل نیت اپنے لیے کی ہو۔ علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں کہ: ”ان اعمال کا اطلاق فرائض پر بھی ہوتا ہے، لیکن ایصالِ ثواب کرنے سے یہ فرض اس کے ذمے واپس نہیں لوٹتا۔“



## میت کے ایصالِ ثواب کے لیے مسجد میں رقم لگوانا

سوال نمبر (244):

میت کے ایصالِ ثواب کے لیے مسجد کی تعمیر میں رقم دی جاسکتی ہے یا نہیں؟

بیٹھو اور جواب

الجواب وبالله التوفيق:

صدقات واجبہ کے مصارف متعین ہونے کی وجہ سے انہی مصارف پر خرچ کرنا ضروری ہے، اسی وجہ سے غیر فقیر کو دینا درست نہیں، کیونکہ ایسے صدقات میں تملیک ہوتی ہے اور مسجد میں خرچ کرنے سے تملیک کی شرط پوری نہیں دیتی، لیکن جہاں تک صدقات نافلہ کا تعلق ہے تو اس کے لیے کوئی متعین مصرف نہیں، اس لیے فقیر، غنی، مسجد وغیرہ میں خرچ کرنا جائز ہے اور مسجد کی تعمیر پر خرچ کرنا تو افضل بھی ہے کہ صدقہ جاریہ ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

لا يجوز صرف جميع الصدقات المفروضة والواجبة إليه..... لعموم قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا

(۱) ردالمحتار علی الدر المختار باب الحج عن الغير: ۱۰/۴

الصدقات للفقراء..... وأما صدقة التطوع فيحوز صرفها إلى الغني؛ لأنها تجري مجرى الهبة. (۱)

ترجمہ:

تمام فرض اور واجب صدقات غنی کو دینا جائز نہیں۔۔۔۔۔ اس قول کے عموم کی وجہ سے صدقات واجبہ صرف  
فقرائے خاصہ کے لیے خاص ہیں۔۔۔۔۔ اور صدقات ناقضہ غنی کو دینا بھی جائز ہے، یہ ہبہ کے قائم مقام ہیں (صدقات ناقضہ کا خرچ  
دیگر جگہوں میں جائز ہے)۔



### ایصالِ ثواب کا بہترین طریقہ

سوال نمبر (245):

ایصالِ ثواب کا بہترین طریقہ کون سا ہے، جس سے مردے کو زیادہ سے زیادہ ثواب اور فائدہ ہو؟ اور میت  
کے ایصالِ ثواب کے ساتھ دوسرے مسلمانوں کی نیت بھی کر سکتا ہے یا نہیں؟

بیتواتواجرها

الجواب وبالله التوفيق:

اگر کوئی کسی میت کو خیر خواہی کی بنیاد پر کسی نیک عمل کے ثواب پہنچانے کا متمنی ہو تو میت کے لیے بنیاد کی چیز  
قرضوں کی ادائیگی ہے، اگر اس پر کسی کا حق اور قرضہ نہ ہو تو پھر کسی فقیر کو صدقہ کے طور پر رقم دینا میت کے ایصال  
ثواب کی نیت سے زیادہ بہتر ہے۔ صدقہ دینے وقت اگر تمام مسلمان مرد و عورتوں کے ایصالِ ثواب کی نیت کرے گا  
تو سب کو ثواب پہنچے گا اور اس میت کے اجر و ثواب میں کوئی کمی نہیں آئے گی، یہ ایصالِ ثواب کا بہترین طریقہ ہے۔

والدلیل علی ذلك:

والأفضل لمن يتصدق نفلاً أن ينوي لجميع المؤمنين والمؤمنات؛ لأنها تصل إليهم، ولا ينقص

من أجره شيء. (۲)

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الزکوۃ، فصل فی الذی یرجع الی المودی بالیہ: ۲/۱۷۵، ۱۷۶

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب صلوة الحنازہ، مطلب فی الفراء للعلیت: ۳/۱۵۱، ۱۵۲

ترجمہ:

نفل صدقہ دینے والے کے لیے بہترین ہے کہ تمام مسلمان مرد و عورتوں کی نیت کرے، کیونکہ ثواب سب کو پہنچتا ہے اور اس کے اجر میں کوئی کمی بھی واقع نہیں ہوگی۔



## زندگی کے تمام اعمال صالحہ کا ایصالِ ثواب

سوال نمبر (246):

ایک شخص اپنی زندگی کے تمام اعمال صالحہ تمام زندہ اور مردہ مسلمانوں کو بخشنے کی نیت کرے تو خود اس شخص کے ثواب میں کمی آتی ہے یا نہیں؟

بیٹھو اور جواب دو

الجواب وبالله التوفیق:

اہل سنت والجماعت کا یہ عقیدہ ہے کہ کوئی شخص تمام زندہ اور مردہ مسلمانوں کو ایصالِ ثواب کر سکتا ہے۔ بعض حضرات فرماتے ہیں کہ جو شخص نفلی صدقہ کرتا ہو تو اس کو تمام مسلمانوں کی ایصالِ ثواب کی نیت کرنی چاہئے اور اس شخص کے ثواب میں بھی کوئی کمی نہیں آئے گی، لیکن بعض حضرات اس میں فرائض و نوافل کی کوئی قید نہیں لگاتے۔ ان حضرات کی رائے کو دیکھتے ہوئے، اگر کوئی شخص اپنی زندگی کے تمام اعمال دوسرے کو بخش دے تو یہ درست ہے اور ایسا کرنے سے اس شخص کے ثواب میں کوئی کمی نہیں آتی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

صرح علماء نافی باب الحج عن الغير، بأن للإنسان أن يجعل ثواب عمله لغيره صلاة، أو صوماً، أو صدقة، أو غيرها، بل في زکوة التاتارحنانیة عن المحيط: الأفضل لمن يتصدق نفلاً أن ينوي لجميع المؤمنين والمؤمنات، لأنها تصل إليهم ولا ينقص من أجره شيء..... وأنه لا فرق بين الفرض والنفل. (۱)

(۱) رد المحتار، کتاب الصلوة، باب الجنائز، مطلب فی القراءة للمیت وإهداء ثوابها له: ۱۵۲، ۱۵۱/۳

ترجمہ: باب الحج عن الخیر میں علامہ نے اس بات کی تصریح کی ہے کہ انسان کے لیے یہ جائز ہے کہ وہ اپنے اعمال کا ایصالِ ثواب دوسروں کے لیے کر سکتا ہے، چاہے وہ نماز ہو، روزہ، زکوٰۃ یا صدقہ یا اس کے علاوہ وہ بلکہ آثارِ خانیہ کے باب زکوٰۃ میں بحوالہ محیط منقول ہے کہ: "فعلی صدقہ دینے والے کے لیے افضل یہ ہے کہ صدقہ کرنے والا تمام مسلمان مردوں اور عورتوں کی نیت کرے، کیوں کہ یہ ان کو پہنچا ہے اور اس کے اجر میں کمی کی نہیں ہوگی۔۔۔ اور فرض اور نفل میں کوئی فرق نہیں۔"



### مردوں کو ایصالِ ثواب کا حکم

سوال نمبر (247):

شریعت میں ایصالِ ثواب کا کیا تصور ہے؟ اگر کوئی شخص کوئی نفل عبادت تمام مسلمانوں کو بخش دے تو کیا ہر مسلمان مرد کے کو کھل ثواب ملتا ہے یا اس ثواب کو ان تمام مردوں میں تقسیم کیا جائے گا؟ نیز بخشے والے کو ثواب ملتا ہے یا نہیں؟

پیشوا انجمن

الجواب وبالله التوفیق:

ہر انسان موت کے بعد نیک اعمال کا حتمی رہتا ہے اور نیک اعمال کا مردوں تک پہنچنا تب ممکن ہے، جب کوئی مسلمان کسی عمل کا ثواب ان کو بخش دے۔ اگر کوئی شخص ایصالِ ثواب کے وقت تمام مسلمانوں کی نیت کرے تو تمام مسلمانوں کو برابر ثواب ملتا ہے اور خود بخشنے والا بھی اس عمل کے ثمرات سے محروم نہیں رہتا، اسی وجہ سے فقہائے کرام فرماتے ہیں کہ: "جب کوئی شخص نفل عبادت کے ایصالِ ثواب کا ارادہ رکھتا ہو تو بہتر یہ ہے کہ تمام مسلمان مردوں کی نیت کرے۔"

والله اعلم بالصواب

الأفضل لمن تصدق نقلاً عن بنو جميع المؤمنين والمؤمنات؛ لأنها تصل إليهم، ولا ينقص

من أجره شيء (۱)

(۱) اور احسن، کتاب الصلوٰۃ، باب الحجاز، مطلب فی الفراء، للمیت وإهداء ثوابه: ۱۶۲، ۱۵۱/۲

ترجمہ: اگلی صدقہ دینے والے کے لیے بہتر یہ ہے کہ تمام مسلمان مرد و عورتوں کی نیت کرے، کیونکہ ثواب سب کو پہنچتا ہے اور اس کے اجر میں کوئی کمی بھی واقع نہیں ہوگی۔



### میت کا پیٹ چاک کر کے اعضا باہر نکالنا

سوال نمبر (248):

میردن ملک رہائش پذیر شخص جب فوت ہو جائے تو اس کو ملک منتقل کرنے سے پہلے قانونی کارروائی پوری کرنے میں دقت لگتا ہے جس میں میت کے خراب ہونے کا اندیشہ رہتا ہے، اس صورت حال سے بچنے کے لیے میت کے پیٹ کو چیر کر اندرونی اعضا باہر نکال دیے جاتے ہیں۔ از روئے شریعت میت کے ساتھ یہ معاملہ کرنا کیسا ہے؟

بیتوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے انسان کو اشرف المخلوقات قرار دیا گیا ہے۔ انسان کی تعظیم جس طرح اُس کی زندگی میں ضروری ہے، مرنے کے بعد بھی اُس کے ساتھ زندہ انسان والا معاملہ کیا جائے گا، لہذا اس کے نعش کو چیر پھاڑنا جائز نہیں۔ مسلمانوں کو چاہیے کہ وہ ایسے اقدام کا سبب نہ بنیں، جن کی وجہ سے مردے کے جسم کی بے حرمتی ہو۔ بہتر یہ ہے کہ میت کو منتقل نہ کیا جائے، تاکہ چیر پھاڑ سے محفوظ رہے۔ ہاں جہاں کہیں قانونی تقاضوں کی تکمیل ہو تو وہ انسان کے دائرہ سے ماوراء ہے۔

اس لیے صورت مسئلہ میں میت کو خراب ہونے سے بچانے کے لیے اس کے جسم کو چیر پھاڑنا جائز نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

عن عائشہؓ أن رسول الله ﷺ قال: كسر عظم الميت ككسره حياً. (۱)

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”مردہ کی ہڈیاں توڑنا (گناہ کے اعتبار سے) زندہ شخص کی ہڈیوں کے توڑنے کی مانند ہے۔“



(۱) سنن أبی داؤد، کتاب الجنائز، باب فی الحفار بعد العظم هل یکتب ذلک المكان: ۱۰۲، ۱۰۱/۲



## کتاب الزکوٰۃ

### (صباحیہ ابتدائیہ)

تعارف اور تکلیف مشروعیت:

لفظ زکوٰۃ بنیادی طور پر تزکیہ و صفائی اور نمودار ترقی کے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔ انسان جب اللہ تعالیٰ کے لیے اپنے اس عزیز مال کو خرچ کرتا ہے جس پر اس کی زندگی کا مدار اور معیشت کا انحصار ہے اور مشقت و تکلیف سے کمایا گیا ہے تب بخل کی گندگی اور حیت مال کی مہلک بیماری اس کے اندر سے نکل جاتی ہے اور اس کے ساتھ ہی ایمان میں بھی شدت و ملاہت اور ترقی پیدا ہو جاتی ہے۔ نظام زکوٰۃ اسلام کے ان امتیازات میں سے ہے جو سراسر ہمدردی، ایثار اور خیر پر مشتمل ہے، جس میں ایک طرف اپنے خالق حقیقی اور محسن و منعم کے ان گنت احسانات کا شکر ادا کیا جاتا ہے تو دوسری طرف معاشرے کے ناتواں اور حاجت مند لوگ اس سے مستفید ہو کر معاشرے میں عزت کی زندگی گزارنے کے قابل ہو جاتے ہیں۔ یوں دولت کی ریل پیل اور چٹک و تک محض چند ہاتھوں تک محدود رہنے کی بجائے تقسیم دولت کے اس منصفانہ نظام سے غربا فقر کی ضروریات کا احساس بھی ہوتا رہتا ہے اور امیر فقیر کے مابین وجود میں آنے والی فطری کشش، نفرت و عداوت میں بدلنے کی بجائے محبت و ایثار میں بدل جاتی ہے، جس سے معاشرے میں غریب کے اتصال اور سرمایہ دارانہ نظام کا رجحان ختم ہو کر معاشی استحکام کی فضا پیدا ہو جاتی ہے جو ایک مضبوط معیشت اور ریاست کی تشکیل کا بنیادی عنصر اور کلید شمار ہوتی ہے۔ (۱)

### زکوٰۃ کا لغوی اور اصطلاحی معنی:

زکوٰۃ لغت میں کئی معانی کے لیے استعمال ہوتا ہے اور دلچسپ بات یہ ہے کہ ان تمام لغوی معانی کی زکوٰۃ کے اصطلاحی معنی کے ساتھ گہری مناسبت بھی پائی جاتی ہے۔ ان میں سے چند مشہور معانی یہ ہیں: طہارت و پاکیزگی، تمام یعنی بڑھوتری، زیادتی برکت، مدح اور ذکر خیر۔

اصطلاح شریعت میں زکوٰۃ کا معنی ہے: "تعمیلک جزء مال یمکنہ الشارح من مسلم"

فقیر غیر ہاشمی ولا مولاه مع قلع المستفیع عن المملک من کل وجه لله تعالیٰ

(۱) احکام اسلام عقل کی نظر میں، حصہ اول، کتاب الزکوٰۃ، ص: ۹۳، ۹۴، بدائع الصنائع، کتاب الزکوٰۃ: ۲/۳۷۳،

حجة الله البالغة، مبحث فی أبواب من الزکوٰۃ: ۲/۳۹

خالص اللہ تعالیٰ کے لیے اپنے مال کے ایسے مخصوص حصے کا کسی مسلمان فقیر کو مالک بنانا، جس حصے کو شارع (منفیر خدا علیہ السلام) نے خود متعین کر دیا ہو، بشرط یہ کہ وہ مسلمان فقیر نہ تو بائیں ہو، نہ بائیں کا آ زاد کردہ غلام ہو اور نہ اس سے زکوٰۃ دینے والے کو (بالواسطہ یا بلا واسطہ) کوئی فائدہ پہنچ رہا ہو۔  
مختصراً ہم اس کو یوں بھی کہہ سکتے ہیں:

”تمليك مال مخصوص لشخص مخصوص“ (۱)

مخصوص مال کا مخصوص آدمی کو مالک بنانا۔

### زکوٰۃ سے ملتی جلتی اصطلاحات:

(۱) صدقہ.....: ہر وہ چیز یا مال جو اللہ تعالیٰ کی رضا کے لیے کسی کو دے دیا جائے، صدقہ کہلاتا ہے، چاہے اس چیز یا مال کو خود شریعت نے واجب کیا ہو یا واجب ہوئے بغیر دے دیا جائے۔ صدقہ کا مفہوم زکوٰۃ یعنی صدقات واجبہ اور صدقات نافلہ سب کو شامل ہے، اسی وجہ سے زکوٰۃ کو صدقہ بھی کہا جاتا ہے۔

(۲) عطیہ.....: عطیہ اس چیز یا مال کو کہتے ہیں، جو اللہ کی رضا، یا ہی محبت و اُلفت یا کسی اور نیک مقصد کے لیے کسی کو بلا عوض دے دیا جائے۔ عطیہ کا مفہوم اس اعتبار سے زکوٰۃ و صدقہ سے زیادہ وسیع ہے۔ (۲)

### زکوٰۃ سے متعلق اصطلاحات:

(۱) مزی، مصدق، مصدق، مؤدی.....: زکوٰۃ دینے والے شخص کو مذکورہ تمام ناموں سے یاد کیا جاتا ہے۔  
(۲) مؤدی، رالیہ، مصدق، مصدق.....: جس شخص کو زکوٰۃ دی جائے اس کو مذکورہ ناموں سے ذکر کیا جاتا ہے۔  
(۳) حامل یا سائل.....: حکومت یا قاضی وغیرہ کی طرف سے زکوٰۃ لینے کے لیے مقرر کیے جانے والے شخص کو حامل یا سائل کہتے ہیں۔

(۱) الدر المختار علی صدر رد المحتار، کتاب الزکوٰۃ: ۱۷۰/۳-۱۷۳، مرقا فی الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی، کتاب الزکوٰۃ: ۵۸۷

(۲) الموسوعة الفقهية، مادة زکوٰۃ: ۲۳/۲۶۶

### زکوٰۃ کی شریعت اور فرضیت:

زکوٰۃ کی فرضیت قرآن، حدیث، اجماع اور قیاس ہر ایک سے ثابت ہے۔ اکثر فقہاء محدثین کے ہاں زکوٰۃ کی فرضیت ہجرت کے دوسرے سال صوم رمضان کی فرضیت سے پہلے ہوئی۔ علامہ شامی فرماتے ہیں کہ قرآن کریم میں جس موضع پر زکوٰۃ کی فرضیت کا حکم نماز کے ساتھ منسلک آیا ہے، یعنی نماز کے بعد اسلام کا سب سے اہم رکن زکوٰۃ ہے۔ قرآن کریم میں ارشاد ہے: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ (۱)

نماز قائم کرو اور زکوٰۃ دیا کرو۔

دوسری جگہ ارشاد ہے: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ﴾ (۲)  
ان (مال داروں) کے مالوں سے زکوٰۃ لے کر ان کے ظاہر و باطن کو پاک کرو۔ اور ان کے لیے دعائیں کرو۔

کسب حدیث میں زکوٰۃ کی فرضیت اور اس کے احکام سے متعلق مستقل ابواب قائم کیے گئے ہیں۔ اسی طرح علامہ کاسانی نے اجماع امت اور قیاس ہر ایک سے زکوٰۃ کی فرضیت پر مستقل بحث کی ہے۔ (۳)

### کتاب الزکوٰۃ کا اجمالی خلاصہ:

علامہ کاسانی فرماتے ہیں کہ: زکوٰۃ اصل میں دو قسم کی ہے: فرض اور واجب۔ فرض زکوٰۃ وہ ہے، جو مال کے بدلے ہو اور واجب زکوٰۃ وہ ہے، جو انسانی جان کے شکرانے کے طور پر واجب ہو، جس کو صدقہ فطر بھی کہتے ہیں۔ پھر مال کی زکوٰۃ کی دو قسمیں ہیں۔ سونے، چاندی، سامان تجارت اور جانوروں کی زکوٰۃ کو "زکوٰۃ" ہی سے تعبیر کیا جاتا ہے، جب کہ سبزیوں، میوؤں اور غلہ جات کی زکوٰۃ وغیرہ کو "عشر" کے نام سے یاد کیا جاتا ہے۔ (۴)

### زکوٰۃ کا حکم شرعی:

زکوٰۃ کی فرضیت قطعی ہونے کی وجہ سے اس کی فرضیت سے انکار کرنے والا فقہائے کرام کے ہاں بالاتفاق کافر ہے، البتہ فرضیت کا اعتقاد رکھتے ہوئے اجتماعی طور پر ادائیگی سے انکار کرنے والے افراد کو احادیث مبارکہ اور ابوبکر صدیقؓ کے اثر اور فیصلے کی روشنی میں زجر مارنا بھی جائز ہے۔ حنفیہ کے راجح قول کے مطابق زکوٰۃ کی فرضیت علی الفور ہے، یعنی نصاب کی بقدر مال پر سال گزر جانے کے باوجود زکوٰۃ کی ادائیگی میں بلا عذر تاخیر کرنا گناہ اور سبب فسق

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الزکوٰۃ: ۲/۳۷۱

ہے، تاہم تاخیر کے باوجود ادائیگی سے ذمہ فارغ ہو جاتا ہے۔ (۱)

### زکوٰۃ کا سبب:

زکوٰۃ کا سبب مالی نامی، یعنی بڑھنے والا ایسا مال ہے جس پر مکمل سال گزر جائے۔ (۲)

### شرائط زکوٰۃ:

دوسری عبادات کی طرح زکوٰۃ کے فرض ہونے کے لیے بھی شریعت نے کچھ شرطیں مقرر کی ہیں۔ یہ شرطیں بنیادی طور پر دو طرح کی ہیں: ایک اس شخص سے متعلق، جس پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے اور دوسری خود اس مال سے متعلق، جس کی زکوٰۃ ادا کرنی ہے۔

### زکوٰۃ ادا کرنے والے سے متعلق شرائط:

(۱) مسلمان ہونا.....: کافر اور مرتد شخص پر زکوٰۃ واجب نہیں۔

(۲) زکوٰۃ کی فرضیت کا علم ہونا.....: تاہم یہ اس شخص کے لیے ہے جو دار الحرب میں اسلام لایا ہو۔

(۳) بالغ ہونا.....: حنفیہ کے ہاں نابالغ پر نہ تو خود زکوٰۃ واجب ہے اور نہ ہی اس کے مال سے ولی کو زکوٰۃ ادا کرنے کا حق ہے۔

(۴) عاقل ہونا.....: دائمی پاگل شخص پر زکوٰۃ واجب نہیں اور نہ ہی اس کے مال سے ولی کو زکوٰۃ ادا کرنے کا حق ہے۔

(۵) آزاد ہونا.....: غلام شخص پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔

(۶) مقروض نہ ہونا.....: قرض یا حقوق العباد میں سے کسی مالی حق کی موجودگی میں اس قرض اور حق کی بقدر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔ چاہے قرض کا مطالبہ فی الحال ہو رہا ہو یا اس کے لیے کوئی وقت مقرر ہو۔ (۳)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الزکوٰۃ، الباب الأول فی تفسیر ہا و صفتہا و شرائطہا: ۱/۱۷۰، بدائع الصنائع، کتاب

الزکوٰۃ، فصل فی کیفیۃ فرضہا: ۲/۳۷۳-۳۷۶، الموسوعة الفقہیۃ، مادة زکوٰۃ: ۲۳/۲۳۱، ۲۳۰

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی سبب فرضہا: ۲/۳۷۶، الدر المختار، کتاب الزکوٰۃ: ۳/۱۷۴

(۳) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الزکوٰۃ، الباب الأول فی تفسیر ہا و صفتہا و شرائطہا: ۱/۱۷۱، ۱۷۲، بدائع الصنائع، کتاب

زکوٰۃ، فصل فی شرائط الفرضیۃ: ۲/۲۷۷-۳۸۳، الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الزکوٰۃ: ۳/۱۷۲، ۱۷۴  
 واضح رہے کہ زکوٰۃ کی فرضیت کے لیے مقیم ہونا شرط نہیں، لہذا مسافر پر بھی زکوٰۃ واجب ہوگی۔ (۱)

مال سے متعلق شرائط:

پہلی شرط..... ملکیت کا پایا جانا:

جو مال کسی معین شخص کی ذاتی ملک میں نہ ہو، اس میں زکوٰۃ واجب نہیں، مثلاً: موقوفہ اموال میں زکوٰۃ واجب نہیں۔ یہ حکم اس مال کا بھی ہے جس کو جنگ کے دوران دشمن چھین کر اس پر زبردستی قبضہ کر لے۔

دوسری شرط..... مکمل ملکیت (ملک تام) کا پایا جانا:

ملک تام سے مراد یہ ہے کہ وہ مال اس کی ملکیت میں بھی ہو اور قبضہ و تصرف میں بھی۔ اگر کسی مال میں صرف ملکیت ہو، لیکن قبضہ اور تصرف کا حق نہ ہو، جیسے قبضہ سے پہلے مہر یا مرقہ کے ہاتھ میں رکھی ہوئی رہن، تو اس میں زکوٰۃ واجب نہیں۔ اسی طرح ملکیت کے بغیر صرف تصرف اور قدرت سے بھی زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی، جیسے مقروض کے پاس موجود قرض مال پر زکوٰۃ واجب نہیں۔

مال ضمار کی حقیقت اور حکم:

ملکیت کے ساتھ ”تام“ کی قید لگانے سے معلوم ہوا کہ جو مال کسی شخص کی ملکیت میں تو ہو لیکن وہ اس میں تصرف اور اس سے انتفاع پر قادر نہ ہو تو جمہور حنفیہ کے ہاں اس میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی، اگرچہ امام زکریا اور امام شافعی ایسے اموال میں بھی زکوٰۃ کے قائل ہیں۔ فقہائے کرام ایسے مال کو مال ضمار کہتے ہیں، جیسے: گم شدہ یا بھاگا ہوا جانور یا غلام، گم شدہ مال، دریا میں ڈوب جانے والا مال، کسی بادشاہ یا جاہل شخص کا غصب کیا ہوا مال، ایسا قرض جس کے بارے میں قرض خواہ کے پاس کوئی دلیل اور گواہ نہ ہو اور مقروض اس کا منکر ہو، کسی صحرا یا کھلی جگہ میں وہ دفن شدہ مال جس کا جا۔ معلوم کرنا ممکن نہ ہو۔ (۲)

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی شرائط التي ترجع إلى المال: ۲/۳۹۰، الفتاویٰ النظار عثمانیہ، کتاب الزکوٰۃ، الفصل العاشر: ۲/۲۱۸

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی شرائط التي ترجع إلى المال: ۲/۳۸۹، ۳۹۰، الفتاویٰ الہندیہ، حوالہ بالا: ۱۷۲/۱، الہدایۃ مع فتح القدیر، کتاب الزکوٰۃ: ۲/۱۲۱، ۱۲۲

### دیون، یعنی کسی کے ذمہ واجب الادا قرض کی زکوٰۃ:

جو سامان یا رقم دوسروں کے ہاں بطور دین یا قرض باقی ہو، اس میں زکوٰۃ کے وجوب اور عدم وجوب کے متعلق درج ذیل اصول کی رعایت رکھنی ضروری ہے۔

(۱) اگر مدیون دین کا انکار کرتا ہو اور ثبوت فراہم نہ ہو تو اس کو مال شمار کئے ہیں، لہذا اس میں زکوٰۃ واجب نہیں، البتہ اگر ایسا مال اتفاقاً مل جائے یا گواہ فراہم ہو جائے تو ایسی صورت میں گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ واجب نہ ہوگی، بلکہ وصول ہونے کے بعد ایک سال گزرنے پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔

(۲) مدیون دین کا انکار کر رہا ہو، لیکن اس کے خلاف ثبوت فراہم ہو یا قاضی کو اس دین کا علم ہو تو اس صورت میں مشہور قول کے مطابق اس دین کی زکوٰۃ واجب ہوگی، لیکن عدالت کی پیروی، گواہوں کو گواہی کے لیے تیار کرنے کی سعی اور عدالت سے انصاف کی توقع چونکہ موجودہ دور میں ایک مشکل کام ہے، اس لیے فقہائے متاخرین نے اس صورت کو بھی زکوٰۃ سے مستثنیٰ کر دیا ہے۔

(۳) اگر مدیون کبھی تو اقرار کر رہا ہو اور کبھی انکار، تو جب تک قاضی کی عدالت میں گواہی یا اس کے ذاتی اقرار سے دین کی ادائیگی کا فیصلہ نہ ہو، اس وقت تک اس دین میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔ فیصلے اور حکم نامے سے قبل محض عدالت میں حاضری اور پیروی سے زکوٰۃ کا حکم نہیں لگے گا۔

(۴) اگر دین کسی ایسے شخص پر ہو جو اس کا اقرار کر رہا ہو تو چاہے وہ تنگ دست ہو یا خوش حال، بہر صورت اس دین کی زکوٰۃ واجب ہوگی۔

(۵) ایسا مقروض جو اقرار تو کر رہا ہو، لیکن دیوالیہ ہو گیا ہو تو جب تک عدالت اس کی تفلّیس، یعنی دیوالیہ ہونے کا فیصلہ نہ کرے، اس دین میں زکوٰۃ واجب ہوگی، تاہم حسن بن زیادؓ کے ہاں اس مال میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی، اس لیے کہ صاحب دین اس مال سے نفع نہیں اٹھا سکتا اور اگر عدالت نے اسے مفلس قرار دے دیا، تب امام محمدؒ کے نزدیک اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی، امام ابو حنیفہؒ کے ہاں واجب ہوگی۔ (۱)

### دیون کی کون سی قسموں میں زکوٰۃ واجب ہے؟

امام ابو حنیفہؒ نے بدل اور عوض کے اعتبار سے دین کو تین حصوں میں تقسیم کر دیا ہے، جن میں سے ہر ایک کا حکم

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی الشرائط الّٰی ترجع الّٰی المال؛ ۲/ ۳۹۱، ۳۹۰، الہدایۃ مع فتح القدیر، کتاب

بھی الگ الگ ہے۔

(۱) ذین قوی.....: یہ وہ ذین ہے، جو بطور قرض دیا گیا ہو یا سامان تجارت کی قیمت ہو اور مدیون اس کا اقرار کرنے کے ساتھ ساتھ انتہائی تنگ دست اور دیوالیدہ ہو، بلکہ دین ادا کرنے کے لائق ہو۔ دین کی مذکورہ قسم میں بالاتفاق زکوٰۃ واجب ہے، تاہم زکوٰۃ کی ادائیگی کا حکم تب لگے گا، جب نصاب زکوٰۃ کا پانچواں حصہ، یعنی چالیس درہم مدیون سے وصول ہو جائے تو وہ ان چالیس درہم میں سے گزشتہ سالوں کے بقدر ایک ایک درہم زکوٰۃ دے دے گا۔ اسی طرح جتنا قرض وصول ہوتا رہے گا، اسی کے بقدر زکوٰۃ دی جائے گی۔

(۲) ذین متوسط.....: ذین متوسط سے مراد غیر تجارتی اموال کی قیمت ہے، جیسے رہائشی مکان یا استعمال کی چیز کی قیمت وغیرہ۔ ملازم کی اجرت اور مکان کے کرایہ کو بھی فقہائے کرام نے اسی زمرہ میں رکھا ہے۔ امام ابوحنیفہؒ سے اس ذین کے بارے میں دو اقوال مروی ہیں۔ ایک قول یہ ہے کہ: جب اس دین سے مکمل ایک نصاب، یعنی ساڑھے باون تولہ چاندی یا دو سو درہم کے مساوی پیسے حاصل ہو جائیں تو ان پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔ جب کہ دوسرا قول یہ ہے کہ: محض نصاب کے بقدر پیسوں کی وصولی سے زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی، جب تک اس پر مکمل سال نہ گزر جائے۔ علامہ ابن ہمامؒ نے پہلے قول کو ترجیح دی ہے، جب کہ علامہ کاسانیؒ نے دوسرے قول کو "اصح الروایتین" کہا ہے۔

(۳) ذین ضعیف.....: اس سے مراد وہ دین ہے جو کسی مال کے بدلے میں نہ ہو، خواہ اس میں اس کے عمل کو دخل ہو، جیسے: مہر، بدل، خلع یا صلح عن القصاص یا اس کے عمل کو کوئی دخل نہ ہو، جیسے میراث یا وصیت۔ مذکورہ دین میں بالاتفاق اس وقت تک زکوٰۃ واجب نہیں، جب تک مکمل نصاب کے بقدر دین کی وصولی کے بعد اس پر ایک مکمل سال نہ گزر جائے۔

دین کی مذکورہ تین اقسام کا مذکورہ حکم صرف امام ابوحنیفہؒ کے ہاں ہے۔ صاحبین کے ہاں دین کی تمام اقسام میں قبضہ سے پہلے پہلے بھی زکوٰۃ واجب ہوگی اور قبضہ کے بعد چاہے وصول ہونے والا دین نصاب کے برابر ہو یا نہیں، بہر صورت اس سے زکوٰۃ کی مقررہ مقدار ادا کی جائے گی، تاہم حنفیہ کے ہاں فتویٰ امام ابوحنیفہؒ کے قول پر ہے۔ (۱)

تیسری شرط..... مال کا نامی ہونا:

شریعت مطہرہ نے زکوٰۃ انہیں اموال میں واجب قرار دی ہے جن میں تجارت یا پرورش کے ذریعے اضافہ

(۱) بدائع المشائخ، کتاب الزکوٰۃ، الفصل فی الشرائط التي ترجع إلى الحال: ۲/۳۹۲، فتح القدیر، کتاب

زکوٰۃ: ۲/۱۲۳، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الزکوٰۃ، الباب الأول فی نفسہا و صفتہا و شرائطہا: ۱/۱۷۴، ۱۷۵

ممکن ہو، یعنی اس مال کی موجودہ حالت اس لائق ہو کہ اس کے ذریعے معاشی بڑھوتری ہو سکتی ہو۔ (۱)

چوتھی شرط..... حاجتِ اصلیہ سے زائد ہونا:

حاجتِ اصلیہ سے مراد ضروری اور استعمال کی چیزیں ہیں، جیسے: رہائشی مکانات، استعمال کے کپڑے، سواری کے جانور یا گاڑی، حفاظت کے ہتھیار، زیبائش و آرائش کے سامان، سونے چاندی کے علاوہ بقیہ چیزیں و عاتقوں کے مستعمل برتن وغیرہ، کہ ان سب میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔ صنعتی آلات و آرائش اور وہ مشینیں جو سامان تیار کرتی ہیں اور خود باقی رہتی ہیں، ان میں زکوٰۃ واجب نہیں۔ کرائے کی گاڑی بھی اسی حکم میں داخل ہے، البتہ وہ آلات اور اشیاء جو کسی چیز کی تیاری میں استعمال کرنے کے بعد اس چیز کا حصہ بن جاتے ہوں، جیسے رنگ اور تیل وغیرہ تو ایسی اشیاء میں سال گزرنے کے بعد زکوٰۃ واجب ہوگی۔ مطالعہ کی کتابیں بھی ضرورت کے تحت داخل ہونے کی وجہ سے زکوٰۃ سے مستثنیٰ ہیں (۲)۔

پانچویں شرط..... سال کا گزر جانا:

فقہائے کرام کا اتفاق ہے کہ مختلف مالوں میں زکوٰۃ کا جو نصاب شریعت نے مقرر کیا ہے، اس کے مالک ہونے کے بعد سال گزر جائے، تب ہی زکوٰۃ واجب ہوگی، البتہ زرعی پیداوار اور پھلوں میں کٹائی چٹائی کے فوراً بعد عشر نکالنا ضروری ہوتا ہے۔

اگر سال کے درمیان مقدارِ نصاب میں کمی ہو جائے، لیکن اختتامِ سال پر مقدارِ نصاب یا اس سے زیادہ مال موجود ہو تو تمام موجودہ مال کی زکوٰۃ واجب ہوگی، درمیان میں کمی کا کوئی اعتبار نہیں۔

اگر سال کے درمیان مال میں اضافہ ہو جائے تو اگر اضافہ شدہ مال اصل نصاب کی جنس سے ہو تو حنفیہ کے نزدیک اس اضافی مال پر سال کا گزرنا شرط نہیں، بلکہ اصل جنس کے ساتھ ملا کر زکوٰۃ ادا کی جائے گی، چاہے یہ اضافہ اس اصل نصاب کی تجارت ہو یا تو والد و تاسل کا نتیجہ ہو یا کسی اور خارجی سبب، یعنی میراث، وصیت یا ہبہ وغیرہ کی وجہ سے یہ اضافہ ہوا ہو، سب کا حکم ایک ہی ہوگا، تاہم اگر اضافہ شدہ مال (مالی مستفاد) اصل نصاب کی جنس سے نہ ہو تو اسے الگ

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی الشرائط التي ترجع إلى المال: ۳۹۴/۲، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الزکوٰۃ، الباب الأول فی تفسیرھا و صفتھا و شرائطھا: ۱۷۴/۱

(۲) بدائع الصنائع حوالہ بالا: ۳۹۴/۲، الہدایہ مع فتح القدیر، کتاب الزکوٰۃ: ۱۱۹/۲ - ۱۲۱، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الزکوٰۃ، الباب الأول فی تفسیرھا و صفتھا و شرائطھا: ۱۷۲/۱



بھر کر کے ایک مستقل سال تک مؤخر کیا جائے گا۔ (۱)

چھٹی شرط..... مالی نصاب کا قرض سے خالی ہونا:

انسان کے ذمے جو دیون اور واجبات ہوتے ہیں، ان میں سے کون سے زکوٰۃ کے وجوب میں مانع ہیں اور کون سے مانع نہیں، اس سلسلے میں حنفیہ کے ہاں بنیادی اصول درج ذیل ہیں۔

(۱) ہر وہ دین یا قرض جس سے متعلق انسانوں میں سے کوئی مطالبہ کرنے والا موجود ہو تو وہ زکوٰۃ کے نصاب کی تکمیل میں مانع بنتا ہے۔ یہ دین یا قرض بندوں کا حق بھی ہو سکتا ہے، جیسے: قرض، بیع کی قیمت، کسی جنايت یا زخم وغیرہ کا جرمانہ وادان، بدل، خلع، قتل عمد میں صلح کے بدلے واجب ہونے والا مال وغیرہ۔ مذکورہ دیون چاہے فی الحال واجب الادا (مقفل) ہوں یا تاخیر کے ساتھ (مؤجل)، اور چاہے نقد میں سے ہوں یا مکمل و سوزون ہوں یا کپڑوں، حیوانات یا کسی اور جنس سے ہوں۔

اسی طرح اگر کوئی دین ایسا ہو جو بنیادی طور پر تو اللہ تعالیٰ کا حق ہو، لیکن بندوں میں سے کوئی اس کا مطالبہ کرنے والا موجود ہو تو ایسا دین بھی طرفین کے ہاں بہر صورت زکوٰۃ کے نصاب کی تکمیل میں مانع بنے گا۔ جیسے کسی شخص نے کئی سالوں تک زکوٰۃ نہیں دی ہو تو یہ زکوٰۃ اس کے ذمے ایک ایسا دین ہے، جس کا مطالبہ سلطان، امام یا قاضی کی جانب سے ممکن ہے، اس لیے یہ دین بھی زکوٰۃ سے مانع ہے۔

نذر، کفارات، صدقہ فطر اور وجوب حج جیسے دیون کا مطالبہ کرنا چونکہ بندوں کی جانب سے ممکن نہیں، اس لیے یہ زکوٰۃ سے مانع نہیں۔

عورت کے ہر کے بارے میں حنفیہ کے ہاں رائج قول یہ ہے کہ: جو مہر مؤجل ہو لیکن شوہر اس کو ادا کرنے کا ارادہ نہیں رکھتا ہو تو ایسا مہر زکوٰۃ کے وجوب میں مانع نہیں۔ زمین کی پیداوار، یعنی عشر کے وجوب پر دین کا کوئی اثر نہیں۔ اس کی تفصیل باب العشر میں آجائے گی۔ (۲)

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی شرائط التي ترجع لبي المال: ۳۹۹/۲-۴۰۱، مفتاویٰ الہندیہ، کتاب

الزکوٰۃ، الباب الاول فی تفسیرھا وصفتھا وشرائطھا: ۱۷۵/۱

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی شرائط لغرضية: ۳۸۴/۲-۳۸۷، مفتاویٰ الہندیہ، کتاب الزکوٰۃ، الباب الاول۔

فی تفسیرھا وصفتھا وشرائطھا: ۱۷۲/۱-۱۷۳، الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الزکوٰۃ: ۱۷۶/۳-۱۷۸

ساتویں شرط.....:

ہر مال ایک مکمل نصاب کے برابر ہو۔ جس میں ہر ایک کی مقدار درج ذیل ہے۔ (۱)

سونے چاندی کا نصاب:

سونے کی وہ مقدار جس پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے، بیس دینار (مشتال) ہے، جس کی مقدار رائج الوقت اوزان کے مطابق ساڑھے سات تولہ، یعنی 87.48 گرام ہے۔ چاندی کی مقدار دوسو درہم ہے، جس کی رائج الوقت مقدار ساڑھے باون تولہ یعنی 612.36 گرام ہے۔ ہندوستان کے اکثر علماء کا فتویٰ اس پر ہے۔ (۲)

سونا چاندی جس شکل میں بھی ہو، زکوٰۃ کے وجوب کے سلسلے میں سب کا حکم ایک ہے، البتہ سونے چاندی کو ڈھالنے اور زیورات وغیرہ بنانے میں کچھ نہ کچھ ملاوٹ چونکہ ناگزیر ہوتی ہے، اس لیے فقہائے کرام کا خیال ہے کہ: اگر سونے چاندی کی مقدار غالب اور کھوٹ کی مقدار کم ہو تو وہ مکمل سونا چاندی ہی سمجھا جائے گا اور اگر کھوٹ غالب ہو تو بحکم سامان تجارت ہے، لہذا اس کی قیمت کو دیکھا جائے گا۔ اگر اس کی قیمت سونے چاندی کی نصاب تک پہنچ جائے تو زکوٰۃ واجب ہوگی، ورنہ نہیں۔ اور اگر خالص اور کھوٹ کا حصہ برابر ہو تو احتیاط اسی میں ہے کہ زکوٰۃ ادا کی جائے۔ اسی طرح اگر سونا چاندی مخلوط ہو تو اس میں بھی غالب چیز کے اعتبار سے نصاب کا حکم لگایا جائے گا۔ (۳)

سونے اور چاندی کے ناقص نصاب کو ایک دوسرے کے ساتھ ملانے کا حکم:

جہاں کہیں دو ناقص نصاب موجود ہوں، یعنی کچھ سونا اور چاندی ہو یا اس کے ساتھ کچھ مال تجارت ہو یا نقد رقم ہو تو ایسی صورت میں اگر دونوں ناقص نصابوں کو ملا کر کسی ایک جنس کا نصاب پورا ہوتا ہو تو پھر اونی نصاب کا اعتبار کر کے اس میں زکوٰۃ واجب رہے گی۔ ایسی صورت میں امام ابوحنیفہؒ کے ہاں دونوں ناقص نصابوں کی قیمت لگا کر دیکھا جائے گا، اگر وہ ساڑھے باون تولہ چاندی کی قیمت کو پہنچ جائے تو زکوٰۃ واجب رہے گی۔ ہماری کتابوں میں یہی قول مشہور ہے چلا آ رہا

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی الشرائط التي ترفع إلى الحال: ۲/۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الزکوٰۃ، الباب الثالث فی زکوٰۃ الذهب والفضة والعروض، الفصل الأول فی زکوٰۃ الفضة والفضة: ۱/۱۷۸، ۱۷۹، بدائع الصنائع، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی بیان مقدار النصاب فی الذهب والفضة: ۲/۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰،

ہے جس میں موجودہ دور میں اس سے پیدا ہونے والی مشکلات کسی سے مخفی نہیں۔ اس سے ایسی خواتین اور مردوں پر بھی زکوٰۃ اور قربانی واجب رہے گی جن کی معاشی حالت اور قوت خرید انتہائی کمزور ہو۔ اس کی بنیادی وجہ اقتصادی میدان میں افراطی اور انتہا کے پسیدہ میں تبدیل ہونا ہے، چنانچہ اس قول کی بنیاد پر آج معاشرے کی اٹھانوے فیصد خواتین اس مشکل کا شکار ہیں۔ کیونکہ ایک تولہ سونا اور چند سو روپے سے ان کا ہاتھ شاد و نار خالی ہوتا ہے۔ اس نازک مرحلہ پر علمائے کرام کو پارک بنی سے کام لینا چاہیے، تاکہ معاشرے کی اکثریت راجوب کے ہوتے ہوئے عمل نہ کرنے کی وجہ سے گناہگار نہ ہوں۔

اس حوالے سے اگر علمائے کرام امام ابوحنیفہؒ کے قول کی بجائے صاحبین کی رائے پر نظر رکھیں تو شاید اس سے مشکلات میں کچھ حد تک کمی محسوس ہو، کیونکہ صاحبین کے نزدیک قسم میں قیمت کی بجائے اجزا کا اعتبار ہے، لہذا مثال کے طور پر سونے کے ایک ٹکٹ نصاب (ڈھائی تولہ سونا) کے ساتھ چاندی کے نصاب کے دو ٹکٹ یا اس کی قیمت کی موجودگی ضروری ہوگی۔ مسموطہ سرخسی اور ہدایہ وغیرہ میں امام ابوحنیفہؒ سے بھی اس قسم کا ایک قول مروی ہے۔

چونکہ حالات کی تبدیلی سے اگر کرام کے اقوال میں ترجیحی سلوک بدلنا رہتا ہے، اس لیے اپنے ہی مذہب میں سے کسی مجتہد کے قول پر عمل کرنے میں زیادہ سہولت ہے، خاص کر جہاں کہیں امام ابوحنیفہؒ سے خود بھی روایت موجود ہو۔ مذکورہ قول جامعہ عثمانیہ کے ہاں منقش ہے، جو ماہنامہ النصر شمارہ جنوری ۲۰۰۶ء، ذی الحجہ ۱۴۲۶ھ میں دارالافتاء کے عنوان کے تحت درج ہے۔ (۱)

### کرفی نوٹوں پر زکوٰۃ:

چوں کہ فی زمانہ کاغذی نوٹوں اور مروجہ کرنسیوں نے زمانہ قدیم کے سکوں، یعنی درہم و دینار کی جگہ لے لی ہے اس لیے فقہائے کرام کے ہاں بالاتفاق ان میں بھی زکوٰۃ واجب ہوگی، تاہم جو شرطیں سونے اور چاندی میں زکوٰۃ واجب ہونے کے لیے ہیں، وہی اس میں بھی ہوں گی اور جس طرح سونے چاندی سے زکوٰۃ ادا کی جاسکتی ہے۔ اسی طرح نوٹوں کے ذریعے بھی زکوٰۃ ادا کی جاسکتی ہے۔ موجودہ دور میں چاندی کا نصاب بہ مقابلہ سونے کے بہت کم قیمت کا ہوتا ہے، اس لیے چاندی کی قیمت سے کرنسیوں کے نصاب کو مربوط کرنے میں نقرہ کا فائدہ ہے اور امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک زکوٰۃ

(۱) الفتاویٰ الہندیہ بحوالہ بالا: ۱/۶۷۹، الہدایہ مع فتح القدیر، کتاب الزکوٰۃ، باب زکوٰۃ المال، فصل فی العروض:

میں وہی پہلو قابل ترجیح ہے جس میں فقر کو نفع ہو۔ (۱)

### سامان تجارت میں زکوٰۃ اور اس کا نصاب:

شریعت نے جن اموال میں زکوٰۃ واجب قرار دی ہے، ان میں ایک ”سامان تجارت“ بھی ہے۔ سامان تجارت سے مراد ہر وہ مال ہے جس کو تجارت کی نیت سے خریدا گیا ہو، چاہے کوئی سامان ہو، زمین ہو، کوئی مکمل یا نامزد ہونے والا چیز ہو یا جانور وغیرہ ہوں۔ مال تجارت میں بھی زکوٰۃ واجب ہونے کی وہی شرطیں ہیں جو دوسرے اموال میں ہیں، البتہ حدیث میں اس کے نصاب کی صراحت نہیں ملتی، اس لیے فقہائے کرام نے اس میں اجتہاد سے کام لیتے ہوئے سونے اور چاندی کے نصاب کو اس کے لیے معیار بنایا ہے، تاہم سونے اور چاندی کے نصاب میں چونکہ موجودہ دور میں بہت زیادہ تفاوت ہے، اس لیے فقہاء کی رعایت کرتے ہوئے چاندی کے نصاب کو معیار بنانا زیادہ مناسب ہے۔

مال تجارت نصاب سے کم ہو اور کچھ سونا چاندی ہو تو یہ مال تجارت بھی سونے چاندی کے ساتھ ملا کر دیکھا جائے گا، اگر ان کی مجموعی قیمت سے چاندی کا نصاب پورا ہو جائے تو زکوٰۃ واجب ہو جائے گی۔ (۲)

### سامان تجارت بننے کی شرائط اور چند احکام:

(۱) دراہم و دنانیر کے علاوہ بقیہ تمام اشیاء اس وقت سامان تجارت کہلائیں گے جب ان میں تجارت کی نیت کی جائے۔ تجارت کی نیت صراحتاً بھی ہو سکتی ہے اور دلائلاً بھی۔ صراحتاً یہ ہے کہ چیز خریدتے وقت ہی اس میں تجارت اور نفع کی نیت کی جائے، چاہے سامان تجارت سے خرید لے یا کسی اور چیز سے خرید لے۔ دلائلاً نیت یہ ہے کہ کسی چیز کو تجارت کی نیت کے بغیر سامان تجارت کے بدلے میں خرید لیا جائے، اس لیے کہ جو حکم اصل کا ہوتا ہے، وہ بدل کا بھی ہوتا ہے۔

دراہم و دنانیر ختمی ہونے کی وجہ سے نیت کے بغیر بھی سامان تجارت ہیں، جب کہ عشری اور خراجی زمین میں زراعت کے ہوتے ہوئے ان میں تجارت کی نیت نہیں کی جاسکتی۔

(۲) نیت کے ساتھ ساتھ عمل تجارت بھی ہو، محض تجارت کی نیت سے ملکیت میں موجود مال، مالی تجارت نہیں بن سکتا۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، حوالہ بالا: ۱/۱۷۹، بدائع الصنائع، فصل فی بیان صفة النصاب: ۲/۸۰، قاموس الفقہ، مادة زکوٰۃ: ۲/۶۹، ۷۰.

(۲) الہدایہ مع فتح القدیر، کتاب الزکوٰۃ، باب زکوٰۃ المال، فصل فی العروض: ۲/۱۶۵-۱۶۷، بدائع الصنائع، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی صفة نصاب أموال الصحابة: ۲/۱۱۵-۱۱۷، الفتاویٰ التاتاریخانیہ، کتاب الزکوٰۃ، الفصل الثالث: ۲/۱۷۹، الفتاویٰ الہندیہ، الباب الثالث فی زکوٰۃ الذهب والفضة والعروض، الفصل الثانی فی العروض: ۱/۱۷۹.

(۳) سامان تجارت کی قیمت کا اعتبار اس شہر کے اعتبار سے ہوگا جس میں سامان تجارت موجود ہو۔ اگر شہر میں دراہم و دنانیر یا مختلف سکے استعمال ہوں تو نقد غالب کا اعتبار کیا جائے گا۔ (۱)

سامان تجارت میں بھی سال کا گزرنا ضروری ہے۔ (۲)

اگر مال سال کے درمیان بالکل ہی ختم ہو جائے اور روپیہ پیسہ بھی نہ ہو تو زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی اور دوبارہ مالک نصاب ہونے کے بعد از سر نو سال گزرنے کا حساب کیا جائے گا، لیکن اگر کچھ سامان تجارت کا دوسرے تجارتی سامان سے تبادلہ کیا تو اس کو مال ختم ہونا نہیں سمجھا جائے گا اور نہ ہی از سر نو سال گزرنے کا انتظار کیا جائے گا۔ (۳)

### جانوروں میں زکوٰۃ:

جانوروں کے نصاب اور زکوٰۃ سے متعلق خود حضور اکرم ﷺ نے قولی احادیث اور تفصیلی خطوط کے ذریعے وضاحت فرمائی ہے۔ نصاب اور مقدار تو مختلف جانوروں سے متعلق الگ الگ ہے، لیکن کچھ احکام ایسے ہیں جن میں تمام مویشی مشترک ہیں۔ پہلے ان احکام کا تذکرہ کیا جا رہا ہے۔

(۱) مویشیوں میں مویشیوں والی زکوٰۃ کی شرح سے زکوٰۃ تب واجب ہوگی جب اس کی پرورش کا مقصد دودھ کا حصول اور افزائش نسل ہو۔ ایسے جانور جو بار برداری یا نقل و حمل کے لیے رکھے جائیں یا جن کو ذبح کر کے گوشت اور غذا بنانا مقصود ہو، ان میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔ اسی طرح جو جانور افزائش نسل کی بجائے خرید و فروخت اور تجارت کے لیے رکھے جائیں تو ان میں مال تجارت کے حساب سے، یعنی قیمت لگا کر زکوٰۃ واجب ہوگی۔

(۲) پورے سال یا سال کے اکثر حصے میں اس کے چارے کا انتظام مالک کو نہ کرنا پڑے، بلکہ وہ عوامی چراگا ہوں اور کھلے میدانوں سے چر کر اپنی ضرورت پوری کر لیتے ہوں۔

(۳) جانوروں کے نصاب میں ضروری ہے کہ ایک ہی نوع کے جانوروں کا مکمل نصاب ہو، مثلاً کچھ اونٹ ہوں اور کچھ

(۱) فتح القدیر، کتاب الزکوٰۃ، باب زکوٰۃ المال، فصل فی العروض: ۱۶۶/۲، ۱۶۷، ہدایع الصنائع، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی الشرائط التي ترجع إلى المال: ۳۹۵/۲-۳۹۷، فصل فی صفة نصاب التجارة: ۱۱۷/۲، الفتاویٰ الشانارخانیہ، کتاب الزکوٰۃ، الفصل الثالث: ۱۸۰، ۱۷۹/۲

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، الباب الثالث فی زکوٰۃ الذهب والفضة والعروض، الفصل الثاني فی العروض: ۱۷۹/۱

(۳) الفتاویٰ الہندیہ، الباب الثالث فی زکوٰۃ الذهب والفضة، الفصل الثاني فی العروض، مسائل شتی: ۱۸۰/۱، الفتاویٰ

الشانارخانیہ، الفصل الخامس فی انقطاع حکم الحول: ۱۸۹/۲

بکریاں تو دونوں کو ملا کر نصاب پورا نہیں کیا جائے گا، البتہ ایک ہی نوع کے جانوروں میں صفات کا مختلف ہونا کوئی حیثیت نہیں رکھتا۔

(۴) مویشیوں میں زکوٰۃ کے وجوب کے لیے ضروری ہے کہ مکمل نصاب کی مقدار کے برابر جانور تمام کے تمام چھوٹے نہ ہوں، بلکہ کم از کم ایک جانور کا ان میں سے بڑا ہونا ضروری ہے۔ بڑے ہونے کی کم از کم مقدار ایک سال یا اس سے زائد عمر کا ہونا ہے۔ طرفین کے ہاں تمام مویشی اگر ایک سال سے کم ہوں تو ان میں زکوٰۃ واجب نہیں۔ امام ابو یوسفؒ کے ہاں انہی بچوں میں سے ایک بچہ مقررہ مقدار کے مطابق دیا جائے گا، جب کہ امام زفرؒ کے ہاں ایک سال سے کم عمر مویشیوں میں بھی بالکل اسی طرح زکوٰۃ واجب ہوگی، جس طرح بڑے جانوروں میں واجب ہوتی ہے۔ حنفیہ کے ہاں فتویٰ طرفین کے قول پر ہے۔ یہ صورت تب ممکن ہو سکتی ہے جب سال کے درمیان بڑے جانور مر جائیں یا فروخت کیے جائیں اور صرف چھوٹے جانور رہ جائیں۔

(۵) زکوٰۃ کے وجوب میں مویشیوں کے زیادہ ہونے کا اعتبار نہیں، بلکہ مقررہ مقدار کے ہر قسم جانوروں پر ایک سال گزرنے کے بعد زکوٰۃ واجب ہوگی۔

(۶) ایسا جانور جو دو مختلف جنس کے جانوروں کے اختلاط سے پیدا ہوا ہو، اس میں ماں کا اعتبار کیا جائے گا۔ اگر کوئی جانور ماں کے اعتبار سے وحشی ہو تو اس میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔ (۱)

(۷) جن صورتوں میں شریعت نے مادہ کو بطور زکوٰۃ واجب کیا ہے تو ان صورتوں میں اسی سن و سال کا نہ جانور دینا کافی نہ ہوگا، سوائے اس کے کہ ایسے جانور کے موجود نہ ہونے کی صورت میں اس کی قیمت کا نہ جانور دیا جائے، البتہ گائے، بکری اور بھیڑ وغیرہ میں نہ مادہ دونوں برابر ہیں۔

(۸) زکوٰۃ میں دینے کے لیے جس جانور کا انتخاب کیا جائے، وہ اوصاف اور عمر کی اعتبار سے درمیانہ اور اوسط درجے کا ہو۔ (۲)

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی صفة نصاب السائمة: ۴۳۶/۲-۴۳۸، الفتاویٰ الہندیہ، الباب الثانی فی صدقة السوائم، الفصل الأول فی المقدمة: ۱۷۶/۱

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی صفة الواجب فی السوائم: ۴۴۲/۲

## اونٹوں کا نصاب اور مقدار:

اونٹوں کی زکوٰۃ کا جدول حقیقہ کے ہاں درج ذیل ہے۔

تعداد	واجب شدہ مقدار
۱ تا ۴ اونٹ	کچھ بھی واجب نہیں۔
۵ تا ۹ اونٹ	ایک بکری واجب ہوگی۔
۱۰ تا ۱۴ اونٹ	دو بکریاں واجب ہوں گی۔
۱۵ تا ۱۹ اونٹ	۳ بکریاں واجب ہوں گی۔
۲۰ تا ۲۴ اونٹ	۴ بکریاں واجب ہوں گی۔
۲۵ تا ۳۵ اونٹ	ایک سالہ اونٹنی (بنت مخاض) واجب ہوگی۔
۳۶ تا ۴۵ اونٹ	دو سالہ اونٹنی (بنت لبون)
۴۶ تا ۶۰ اونٹ	تین سالہ اونٹنی (حقہ)
۶۱ تا ۷۵ اونٹ	ایک چار سالہ اونٹنی (جذعہ)
۷۶ تا ۹۰ اونٹ	۲، دو سالہ اونٹنیاں (۲ بنت لبون)
۹۱ تا ۱۲۰ اونٹ	۲، تین سالہ اونٹنیاں (۲ حقہ)
۱۲۱ تا ۱۲۴ اونٹ	بکی اور پردالا، یعنی ۲ حقے
۱۲۵ تا ۱۲۹ اونٹ	۲ حقے اور ایک بکری
۱۳۰ تا ۱۳۴ اونٹ	۲ حقے اور ۲ بکریاں
۱۳۵ تا ۱۳۹ اونٹ	۲ حقے اور ۳ بکریاں
۱۴۰ تا ۱۴۴ اونٹ	۲ حقے اور ۴ بکریاں
۱۴۵ تا ۱۴۹ اونٹ	۲ حقے اور ایک بنت مخاض
۱۵۰ تا ۱۵۴ اونٹ	۳ حقے
۱۵۵ تا ۱۵۹ اونٹ	۳ حقے اور ایک بکری
۱۶۰ تا ۱۶۴ اونٹ	۳ حقے اور ۲ بکریاں

۳۰ تا ۱۶۹ اونٹ	۳ فقہ اور ۳ بکریاں
۱۷۰ تا ۱۷۳ اونٹ	۳ فقہ اور ۳ بکریاں
۱۷۵ تا ۱۸۵ اونٹ	۳ فقہ اور ایک اونٹ خاص
۱۸۶ تا ۱۹۵ اونٹ	۳ فقہ اور ایک اونٹ لہن
۱۹۶ تا ۱۹۹ اونٹ	۳ فقہ
۲۰۰ تا ۲۰۳ اونٹ	۳ فقہ یا ۱۵ اونٹ لہن

اس کے بعد کا طریقہ بالکل وہی ہے جو ۱۵ کے بعد سے شروع ہوتا ہے تاہم یاد رہے کہ ہر ۵ کے ہر ایک حقہ اور ہر ۳ کے ہر لے ایک اونٹ لہن واجب ہوتی ہے۔ (۱)

### گائے، بیل اور بھینس وغیرہ کی زکوٰۃ:

گائے، بھینس کے بارے میں اصول یہ ہے کہ ان کا کم سے کم انصاب تیس (۳۰) ہونی چاہیے۔ پھر ہر تیس پر ایک تیج یا تیجہ، یعنی وہ گائے یا بیل واجب ہوگا جو عمر کے دوسرے سال میں ہو اور ہر چالیس پر ایک مسنہ واجب ہوگی یعنی وہ گائے یا بیل جو عمر کے تیسرے سال میں ہو۔

اکتالیس سے لے کر انسٹھ (۵۹) تک جمہور فقہاء، مساحدین اور امام ابوحنیفہؒ کے ایک قول کے مطابق ایک مسنہ کے علاوہ اور کچھ بھی واجب نہیں۔ علامہ کاسانیؒ نے اس قول کو اعدل المرءایات کہا ہے۔ تفصیلی جدول کچھ یوں ہے۔

تعداد	واجب شدہ مقدار
۱ تا ۲۹	کچھ بھی واجب نہیں۔
۳۰ تا ۳۹	تیج یا تیجہ یعنی دوسرے سال میں داخل ہونے والی گائے یا بھینس
۴۰ تا ۵۹	مظنیٰ یہ قول کے مطابق صرف ایک مسنہ واجب ہے۔
۶۰ تا ۶۹	۲ تیجہ واجب ہیں۔
۷۰ تا ۷۹	ایک تیجہ اور ایک مسنہ واجب ہیں۔

اس سے آگے تیس اور چالیس کی یہی ترتیب چلے گی۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الزکوٰۃ، الباب الثانی، الفصل الثانی فی زکوٰۃ الإبل: ۱/۱۷۷، بدائع الصنائع، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی صفة الواجب فی مال الصحابة: ۲/۴۱۸، ۴۳۰۔ (۲) الفتاویٰ الہندیہ، الفصل الثالث فی زکوٰۃ البقر: ۱/۱۷۷، ۱۷۸، بدائع الصنائع، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی نصاب البقر: ۲/۴۳۱، ۴۳۲۔



## بکریوں میں زکوٰۃ:

بکریوں میں زکوٰۃ کی تفصیل خود رسول اللہ ﷺ کے مختلف خطوط سے ثابت ہے۔ تفصیلی جدول درج ذیل ہے۔

تعداد	واجب شدہ مقدار
۱ تا ۳۹	کچھ بھی واجب نہیں۔
۴۰ تا ۱۲۰	ایک بکری واجب ہے۔
۱۲۱ تا ۲۰۰	دو بکریاں واجب ہیں۔
۲۰۱ تا ۳۹۹	تین بکریاں واجب ہیں۔
۴۰۰ تا ۴۹۹	چار بکریاں واجب ہیں۔

اسی طرح ہر سو (۱۰۰) بکریوں کے بدلے ایک بکری کی زکوٰۃ واجب ہوگی۔ یاد رہے کہ بھیڑ بکری وغیرہ کا حکم

زکوٰۃ وغیرہ میں ایک ہے۔ (۱)

## گھوڑوں میں زکوٰۃ کا حکم:

جمہور فقہاء کے ہاں اونٹوں، گائے بیل اور بھیڑ بکریوں کے علاوہ بقیہ کسی بھی چیز میں زکوٰۃ واجب نہیں، اس لیے ان سب کے ہاں گھوڑوں میں بھی زکوٰۃ واجب نہیں، چاہے وہ سائندہ ہوں یا غیر سائندہ۔ امام ابوحنیفہؒ کے ہاں انزائش نسل کے لیے پالے گئے گھوڑوں میں زکوٰۃ واجب ہوگی، تاہم حنفیہ کے ہاں فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے۔ یہی حکم سواری اور جہاد کے گھوڑوں کا بھی ہے۔

جو گھوڑے خالص تجارت کی نیت سے رکھے جائیں، ان میں زکوٰۃ کے وجوب پر تمام امت کا اجماع و اتفاق ہے، تاہم زکوٰۃ قیمت لگا کر دی جائے گی۔ گدھے، خیر، چیتے اور تربیت یافتہ کتے اگر تجارت کی نیت سے رکھے جائیں تو ان میں بھی زکوٰۃ واجب ہوگی۔ (۲)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الزکوٰۃ، الباب الثانی فی صدقة السوائم بالفصل الرابع فی زکوٰۃ الغنم: ۱/۱۷۸، بدائع الصنائع، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی نصاب الغنم: ۲/۴۳۲، ۴۳۳

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الزکوٰۃ، الباب الثانی فی صدقة السوائم بالفصل الخامس فی مالا تعجب فیہ الزکوٰۃ: ۱/۱۷۸، بدائع الصنائع، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی زکوٰۃ الخیل: ۲/۴۴۵-۴۴۷

زکوٰۃ میں نیت کی حیثیت:

دوسری عبادتوں کی طرح زکوٰۃ ادا کرنے کے لیے بھی نیت کرنا ضروری ہے۔ حق داروں کو زکوٰۃ دیتے وقت بھی نیت کی جاسکتی ہے اور زکوٰۃ کا مال الگ کرتے وقت بھی، ان میں سے کسی ایک وقت نیت کر لینا کافی ہے۔

زکوٰۃ اگر کسی شخص کے حوالے کی جائے کہ وہ اسے فقرا میں تقسیم کر دے تو اصل مالک کی نیت کا اعتبار ہوگا۔ تقسیم کرنے والے کے لیے نیت کرنا ضروری نہیں، چاہے تقسیم کرنے والا مسلمان ہو یا کوئی ذمی وغیرہ ہو۔

نیت سے مراد دل میں یہ ارادہ کرنا ہے کہ میرے مال میں جو حصہ زکوٰۃ واجب ہے، میں اس کو ادا کر رہا ہوں۔ زبان سے نیت کرنا یا فقیر کو دیتے وقت زکوٰۃ کی وضاحت ضروری نہیں۔ اگر کسی شخص نے وکیل کو پیسے دیتے وقت یہ کہا کہ یہ میری طرف سے کسی کو بطور ہبہ، صدقہ یا قرض دے دو، پھر وکیل کو بتائے بغیر اس نے زکوٰۃ کی نیت کر لی اور ابھی تک وکیل نے یہ مال کسی کو نہیں دیا ہو تو زکوٰۃ کی نیت درست ہے۔ اسی طرح اگر کسی شخص کی نیت تو زکوٰۃ کی ہو، لیکن وہ کسی مستحق کو دیتے وقت ہبہ یا قرض وغیرہ کے الفاظ استعمال کرے، تب بھی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی، اس لیے کہ اخذ، یعنی لینے والے کے لیے یہ جاننا ضروری نہیں کہ یہ زکوٰۃ کا مال ہے۔ فتاویٰ عالمگیری میں یہ بھی لکھا ہے کہ: فقیر کو دیتے وقت اگر کوئی بھی نیت نہ ہو، لیکن دینے کے بعد زکوٰۃ کی نیت کر لی تو ایسی صورت میں اگر وہی مال ابھی تک فقیر کے پاس موجود ہو تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔

حنفیہ کے ہاں اگر کوئی شخص پورا مال یا اس کا کچھ حصہ صدقہ کر دے تو اتنے حصے کی زکوٰۃ اس سے معاف ہو جائے گی، اگر چہ اس نے زکوٰۃ کی نیت نہ کی ہو۔ (۱)

زکوٰۃ کی پیشگی ادا نیکی:

حنفیہ کے ہاں اگر کوئی شخص مالک نصاب ہو تو اس کے لیے ایک سال یا اس سے زیادہ کی پیشگی زکوٰۃ ادا کرنا جائز ہے۔ اسی طرح اگر کوئی شخص ابھی ایک ہی نصاب کا مالک ہو، لیکن وہ کئی نصابوں کی زکوٰۃ اس توقع پر ادا کرے کہ شاید آئندہ اس کا مالک ہو جائے مثلاً ساڑھے سات تولہ تو اس کے پاس موجود ہو، لیکن وہ زکوٰۃ مثلاً بیس تولہ کی دے دے تو ایسا کرنا درست ہے۔ آئندہ اگر وہ واقعی اتنی مقدار سونے کا مالک ہو گیا تو اب اس سے زائد مقدار کی زکوٰۃ

(۱) الفتاویٰ الهندیہ، کتاب الزکوٰۃ، الباب الاول: ۱/۱۷۱، ۱۷۰، بدائع الصنائع، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی شرائط الرکن: ۲/۴۵۸، ۴۶۰، الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الزکوٰۃ: ۳/۱۸۷-۱۸۹، مراقی الفلاح مع الطحطاوی، کتاب الزکوٰۃ، ص: ۵۸۸، ۵۸۹

ادا نہیں کرنی ہوگی، تاہم زکوٰۃ کی قبل از وقت ادائیگی سے متعلق تین شرطیں ضروری ہیں۔

(۱) جس نصاب کی ادائیگی پیشگی کی گئی ہے، اس پر سال پورا ہو۔

(۲) اختتام سال پر یہ نصاب مکمل رہے۔

(۳) سال کے درمیان کبھی اس کو نوبت نہ آئے کہ نصاب بالکل ہی ختم ہو جائے۔

ان میں سے کوئی بھی شرط نہ پائی جائے تو قبل از وقت ادا کردہ زکوٰۃ صدقہ نافلہ بن جاتی ہے۔ قبل از وقت

ادائیگی میں سال دو سال کی کوئی قید نہیں، دس بیس سال کی بھی ادا کر دے تو کوئی حرج نہیں۔ (۱)

زکوٰۃ کی ادائیگی میں شک:

حنفیہ کے ہاں اگر کسی شخص کو یہ شک ہو جائے کہ اس نے زکوٰۃ ادا کر دی ہے یا نہیں؟ تو ایسے شخص پر دوبارہ

زکوٰۃ ادا کرنا واجب ہے۔ (۲)

زکوٰۃ میں اصل شے کی جگہ قیمت کی ادائیگی:

حنفیہ کے ہاں صدقات واجبہ کی تمام صورتوں اور قسموں (صدقۃ الفطر، عشر، نذر اور کفارات) میں اصل شے کی

جگہ قیمت کی ادائیگی کافی ہے۔ چونکہ زکوٰۃ کا مقصد فقرا کی ضروریات کی تکمیل ہے اور یہ بمقابلہ اصل مال زکوٰۃ کے

قیمت کے ذریعے زیادہ صحیح طور پر اور آسانی کے ساتھ حاصل ہو سکتا ہے، اس لیے قیمت کے ذریعے زکوٰۃ کی ادائیگی

ایک منصفانہ حکم ہے۔ اس کے علاوہ قیمت کی ادائیگی میں زکوٰۃ دہندہ کے لیے بھی آسانی اور مختلف اخراجات اور نقل و حمل

سے خلاصی کی صورت پیدا ہو جاتی ہے۔ (۳)

اگر قیمت کے علاوہ کسی اور جنس سے زکوٰۃ ادا کرنی ہو (مثلاً گندم کی جگہ چاول) تو اصل واجب شدہ جنس کی

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الزکوٰۃ، الباب الأول فی تفسیر ما وصفہا..... ۱۷۶/۱، بدائع الصنائع، کتاب الزکوٰۃ،

فصل فی حولان الخول وفصل فی بیان شرائط الجواز: ۴۸۶/۲۔ ۴۹۰، الفتاویٰ الثانیہ، کتاب الزکوٰۃ، الفصل

السادس فی تمحیل الزکوٰۃ: ۱۹۱/۲

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، الباب الثالث فی زکوٰۃ الذهب والفضة والعروض، الفصل الثاني فی العروض، مسائل

شقی: ۱۸۰/۱

(۳) الفتاویٰ الہندیہ، الباب الثالث فی زکوٰۃ الذهب والفضة والعروض، الفصل الثاني فی العروض، مسائل شقی:

۱۸۱/۱۰، الہدایہ مع فتح القدیر، کتاب الزکوٰۃ، فصل و لیس فی الحملان والفصلان..... ۱۴۴/۲، ۱۴۵، ۱۴۶

قیمت لگا کر اس قیمت کے بقدر دوسرے جنس سے زکوٰۃ ادا کی جائے گی۔ (۱)

### کس وقت کی قیمت معتبر ہوگی؟

چوپایوں اور مویشیوں کی زکوٰۃ میں بالاتفاق زکوٰۃ ادا کرتے وقت قیمت کا اعتبار ہوگا، البتہ سونے چاندی اور مال تجارت میں امام ابو یوسفؒ و محمدؐ کے نزدیک ادا کرتے وقت اور امام ابو حنیفہؒ کے ہاں ”یوم الوجوب“ یعنی جس دن زکوٰۃ واجب ہو جائے، اس دن کی قیمت معتبر ہوگی۔ سامان زکوٰۃ کی قیمت اور نرخ کا اعتبار اس جگہ کے اعتبار سے ہوگا، جہاں خود سامان موجود ہو۔ جہاں مالک موجود ہو، اس جگہ کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔ (۲)

### زکوٰۃ کی ادائیگی میں تملیک کی ضرورت:

فقہائے کرام کے ہاں فقراء و مساکین پر زکوٰۃ کی جو رقم خرچ کی جائے، ان میں تملیک، یعنی مالک بنانا ضروری ہے۔ ایسی تمام صورتیں جن میں مالک بنانے کی کیفیت نہ ہو یا جس مصرف میں رقم خرچ کی جا رہی ہو، اس میں مالک بننے کی صلاحیت ہی نہ ہو تو زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی۔ چنانچہ مسجد اور پلوں کی تعمیر، سڑکوں کی مرمت، شہر و آب رسانی کے نظم اور اس طرح کی دوسری چیزوں میں بھی زکوٰۃ صرف نہیں کی جاسکتی۔

زکوٰۃ کی رقم سے غلہ خرید کر فقراء کے حوالہ کر دیا جائے یا کھانا بنا کر ان کے درمیان تقسیم کر دیا جائے تو یہ بھی کافی ہے، لیکن اگر جمع کر کے ان کو کھانا کھلا دیا گیا تو زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی، اس لیے کہ فقہی اعتبار سے یہ اباحت ہے، نہ کہ تملیک اور زکوٰۃ ادا ہونے کے لیے تملیک ضروری ہے۔ (۳)

### کسی فقیر کا قرض معاف کرنے سے قرض کی ادائیگی کا حکم:

چونکہ زکوٰۃ میں تملیک ضروری ہے، اس لیے حنفیہ کے ہاں اگر کوئی شخص واجب شدہ زکوٰۃ کے بدلے زکوٰۃ کی نیت سے اپنے مدیون کا قرض معاف کر دے یعنی اس کو قرض سے بری کر دے تو اس سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی، بلکہ اس

(۱) الفتاویٰ الہندیۃ، الباب الثالث فی زکوٰۃ الذہب.....، الفصل الثانی فی العروض، مقبل مسائل شنی: ۱۸۰/۱

(۲) الفتاویٰ الہندیۃ، الباب الثالث فی زکوٰۃ الذہب والغضۃ والعروض، الفصل الثانی فی العروض: ۱۸۰/۱، الدر

المختار مع رد المحتار، کتاب الزکوٰۃ، باب زکوٰۃ الغنم: ۲/۲۱۰، ۲۱۱

(۳) بدائع الصنائع، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی دکن الزکوٰۃ: ۲/۵۶، ۵۷، ۵۸، الہدایۃ مع فتح القدیر، کتاب الزکوٰۃ، باب من

یحوز دفع الصدقۃ الیہ ومن لا یحوز: ۲/۲۰۸، ۲۰۷

کا طریقہ یہ ہے کہ مدیون اور مقروض کو بلا کر اس کو زکوٰۃ کا مال دے دے اور پھر اپنے قرض کے بدلے اس سے واپس لے لے۔ مدارس کے طلبہ کے ساتھ بھی تملیک کا مذکورہ طریقہ اختیار کیا جاسکتا ہے۔ (۱)

### چند متفرق احکام:

(۱) حنفیہ کے ہاں ٹیکس کو زکوٰۃ میں شمار کرنا درست نہیں، لہذا اگر کوئی شخص عکامت یا کسی اور ادارے کو مختلف مدت میں ٹیکس ادا کرے تو اس کے لیے ٹیکس کے علاوہ زکوٰۃ کی واجب شدہ مقدار بھی ادا کرنی ہوگی، کیوں کہ اس سے زکوٰۃ کی ادائیگی نہیں ہوتی۔ (۲)

(۲) صدقات واجبہ میں ادائیگی کے وقت لوگوں کو فرض کی ادائیگی پر برا بھینٹہ کرنے اور ان کو اتفاق فی سبیل اللہ کی ترغیب دینے کے واسطے اعلان و اظہار بہتر ہے، جبکہ نفلی صدقات میں اخفا اور پوشیدگی زیادہ بہتر ہے۔ (۳)

### جن چیزوں سے زکوٰۃ ساقط ہو جاتی ہے:

حنفیہ کے ہاں درج ذیل صورتوں میں زکوٰۃ ساقط ہو جاتی ہے۔

(۱) اگر کسی شخص کا مال اس کی تعدی اور قصد و ارادے کے بغیر ہلاک ہو جائے تو اس پر واجب شدہ زکوٰۃ بھی ساقط ہو جاتی ہے، اگرچہ ادائیگی پر قدرت یا بیت المال کے محصل کی طلبی کے باوجود زکوٰۃ ادا نہ کی ہو، تاہم اگر قصد مال کو ضائع کر دے تو اس پر ضائع کردہ مال کی زکوٰۃ واجب رہے گی۔ (۴)

(۲) اگر کوئی شخص اپنا پورا مال صدقہ کر دے تو پورے مال کی، اور نصاب کا کچھ حصہ صدقہ کر دے تو اتنے حصے کی زکوٰۃ اس سے ساقط ہو جائے گی، اگرچہ اس نے زکوٰۃ کی نیت نہ کی ہو۔ (۵)

(۱) مراۃ الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی، کتاب الزکوٰۃ، ص: ۵۸۹، ۵۹۰، فتاویٰ قاضی عالیٰ ہامش الہندیہ، کتاب

الزکوٰۃ، فصل فی حبة الدین من المدیون بنیۃ الزکوٰۃ: ۱/۲۶۳، ۲۶۴

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الزکوٰۃ، باب العاشر، مطلب ما ورد فی ذم العشار: ۳/۲۴۴

(۳) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الزکوٰۃ، الباب الأول: ۱/۱۷۱

(۴) فتاویٰ الہندیہ، الباب الثالث فی زکوٰۃ النعب والغنۃ والعروض، الفصل الثانی فی العروض، مسائل

شمی: ۱/۱۸۰، ۱۸۱، الفتاویٰ التاتاریخانیہ، کتاب الزکوٰۃ، الفصل الحادی عشر فی الأسباب المسقطۃ للزکوٰۃ: ۲/۲۶۱

(۵) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الزکوٰۃ، الباب الأول: ۱/۱۷۱

(۳) مقروض شخص کو قرض معاف کرنے سے اس قرض پر واجب شدہ زکوٰۃ کی مقدار استحساناً معاف ہو جاتی ہے، چاہے اس نے زکوٰۃ کی نیت کی ہو یا نہیں۔ (۱)

(۴) حنفیہ کے ہاں زکوٰۃ واجب ہونے کے بعد ادائیگی سے پہلے اگر کسی شخص کی وفات ہو جائے تو زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی، تاہم اگر زکوٰۃ کی ادائیگی کی وصیت کی ہو تو ورثہ پر ثلث مال میں سے زکوٰۃ کی ادائیگی واجب ہوگی۔

(۵) اگر کوئی شخص مرتد ہو جائے تو ارتداد سے اس پر واجب شدہ زکوٰۃ ساقط ہو جاتی ہے، کیوں کہ زکوٰۃ عبادت ہے اور مرتد شخص عبادت کا مکلف نہیں۔ (۲)

### زکوٰۃ میں حیلہ کا حکم:

زکوٰۃ سے بچنے کے لیے حیلہ کرنا امام محمدؒ کے ہاں بہر صورت مکروہ ہے، حنفیہ کے ہاں اسی قول پر فتویٰ ہے، البتہ ایک مرتبہ زکوٰۃ واجب ہو جائے تو اس کے بعد کسی بھی طریقے سے زکوٰۃ کو ساقط کرنا حرام اور ناجائز ہے جس پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے۔ (۳)

حیلہ سے مراد یہ ہے کہ کوئی شخص صاحب نصاب بن جائے تو زکوٰۃ سے بچنے کے لیے وہ سال کے آخری حصہ میں وہ مال کسی کو ہبہ کر دیتا ہے اور سال مکمل ہو جائے تو چند دن بعد اس سے اپنا وہ مال واپس لے لیتا ہے۔



(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الزکوٰۃ، الباب الأول: ۱/۱۷۱، فتاویٰ قاضی عثمان علیٰ ہامش الہندیہ، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی حبة الدین من المدیون بنية الزکوٰۃ: ۱/۲۶۳، ۲۶۴

(۲) الفتاویٰ التاتاریخانیہ، کتاب الزکوٰۃ، الفصل الحادی عشر فی الأسباب المسقطہ للزکوٰۃ: ۲/۲۲۳، ۲۲۴، بدائع الصنائع، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی بیان ما یسقط الزکوٰۃ بعد الوجب: ۲/۴۹۱، ۴۹۲

(۳) الفتاویٰ التاتاریخانیہ، کتاب الزکوٰۃ، الفصل الحادی عشر فی الأسباب المسقطہ للزکوٰۃ: ۲/۲۲۴، مراتب الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی، کتاب الزکوٰۃ، ص: ۵۹۱

## فصل فی شرائط الزکوٰۃ

(زکوٰۃ کی شرائط کا بیان)

گھریلو سامان پر زکوٰۃ

سوال نمبر (249):

ایک شخص کی شادی ہونے والی ہے، اس کے باپ نے اس کے لیے شادی کا سامان خریدا ہے جس کی قیمت نصاب کی مقدار سے زیادہ ہے۔ کیا ایسے سامان پر زکوٰۃ واجب ہے؟

بینوا انؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ جو سامان گھریلو استعمال کے لیے خریدا ہو تو اس میں زکوٰۃ واجب نہیں، خواہ اس کی قیمت مقدار نصاب سے زائد ہو یا نہ ہو۔ چونکہ شادی کا سامان وغیرہ گھر کی ضروریات کے لیے استعمال ہوتا ہے، اس لیے مذکورہ سامان میں زکوٰۃ واجب نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ولیس فی دور المسکنی، وثیاب البدن، وأثاث المنازل، ودواب الركوب، أو عبید، الخدمۃ، أو سلاح

الاستعمال زکوٰۃ. (۱)

ترجمہ:

اور رہائشی گھروں، بدن کے کپڑوں، گھر کے سامان (عام استعمال کی چیزوں) اور سواری کے جانوروں، خدمت والے غلاموں اور استعمال ہونے والے اسلحے میں زکوٰۃ نہیں۔



## جی پی فنڈ کی زکوٰۃ

سوال نمبر (250):

ایک شخص سرکاری ملازم ہے، اس کا جی پی، فنڈ سرکاری خزانہ میں پڑا ہے جو کہ ابھی تک اس کو نہیں ملا۔ جب یہ فنڈ اسے مل جائے تو اس پر زکوٰۃ علی الفور واجب ہوگی یا سال گزر جانے کے بعد زکوٰۃ ادا کرنا واجب ہوگا؟

بیشوا نذر جروا

الجواب وبالله التوفیق:

”جی پی فنڈ“ ملازم کی ملکیت میں نہیں ہوتی اور نہ ہی اس میں اس کو مالکانہ تصرفات کا اختیار ہوتا ہے، اس لیے یہ ”دین ضعیف“ کے حکم میں ہو کر وصولی کے بغیر زکوٰۃ واجب نہیں۔ ہاں جب کسی شخص کی ملک میں رقم آجائے اور اس پر سال گزر جائے تو اس کے بعد زکوٰۃ کی ادائیگی واجب ہوگی۔

لہذا صورت مسئلہ میں جب رقم اپنی ملکیت میں آجائے تو فوری طور پر اس کی زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی، بلکہ جب سال پورا گزر جائے تو زکوٰۃ ادا کرنا واجب ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

والمراد بكونه حوليا أن يتم الحول عليه، وهو في ملكه لقوله عليه السلام: لا زکوٰۃ فی مال حنی یحول علیہ الحول. (۱)

ترجمہ: اور سال گزرنے سے مراد یہ ہے کہ نصاب ملک میں ہو اور اس پر پورا سال گزر جائے، کیوں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ: مال پر زکوٰۃ نہیں جب تک اس پر پورا سال نہ گزر جائے۔



## قیمتی پتھر کی زکوٰۃ

سوال نمبر (251):

ایک شخص نے انگوٹھی میں ایک قیمتی پتھر اپنے ساتھ رکھا ہے جس کی مروجہ قیمت زکوٰۃ کی مقدار نصاب سے کم

(۱) البحر الرائق، کتاب الزکوٰۃ، تحت قولہ: (و ملک نصاب حولی) ۳۵۶/۲



معاذ پر یہ ہے تو کیا سال گزرنے پر اس میں زکوٰۃ واجب ہوگی؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

نقدی عبارات کے مطابق جواہرات اور قیمتی پتھروں میں زکوٰۃ واجب نہیں، اگرچہ ان کی قیمت مقدار انصاف سے زائد ہو، لیکن اگر جواہرات اور قیمتی پتھر تجارت کی غرض سے خریدے گئے ہوں اور ان کی قیمت مقدار انصاف تک پہنچی ہو تو سال گزرنے پر اس میں زکوٰۃ ادا کرنی واجب ہوگی، لہذا اگر مذکورہ قیمتی پتھر سامان تجارت میں سے نہ ہو تو اس میں شرعاً زکوٰۃ واجب نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(لا زکوٰۃ فی اللالی والحواص وان سارت المصااتفاقا) (الا ان تكون للتجارة) والاصل ان ماعدا

الححرین، والموائم انما یزکی بنية التجارة. (۱)

ترجمہ: ہیروں اور موتیوں میں زکوٰۃ نہیں، اگرچہ یہ ہزار کے برابر ہوں، مگر یہ کہ تجارت کے لیے ہوں اور اصل یہ ہے کہ دو پتھروں اور چرنے والے جانوروں کے علاوہ چیزوں کی زکوٰۃ اس وقت دی جائے گی، جب تجارت کی نیت سے ہوں۔



## گاڑی کی آمدنی پر زکوٰۃ

سوال نمبر (252):

زید کی کچھ رقم ٹرک یا بس میں بند ہے۔ ان گاڑیوں کی مزدوری اس کو ملتی ہے۔ اس کے ساتھ ساتھ زید گاڑیوں کا کاروبار بھی کرتا ہے، کچھ گاڑیاں خریدتا ہے اور فروخت کرتا ہے۔ کیا آمدنی کی جو رقم ان گاڑیوں میں بند ہے، ان پر زکوٰۃ واجب ہوگی؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

جو گاڑیاں محنت و مزدوری میں مصروف ہوں تو ان کی عین میں زکوٰۃ واجب نہیں، البتہ ان کی سالانہ آمدنی اگر

زکوٰۃ کی ادائیگی کے وقت موجود ہو تو دوسری آمدنی کے ساتھ اس کو ملا کر زکوٰۃ ادا کی جائے گی۔ اور اس کے علاوہ اگر مجزیوں کا کاروبار ہو، یعنی گاڑیوں کی تجارت ہو تو یہ گاڑیاں اموال تجارت میں شمار ہو کر ان کی قیمت میں زکوٰۃ واجب ہوگی۔

واللہ اعلم بالصواب :

و كذا الجواب فی اہل المکارین، و حصر المکارین، (۱)

ترجمہ :

اور ایسا ہی گمراہ پرہیزے والوں کے اونٹ اور گدھوں کی قیمت میں زکوٰۃ واجب نہیں۔



### آمدنی والی گاڑیوں کی زکوٰۃ

سوال نمبر (253):

ایک شخص نے کمائی کی غرض سے ایک بس خریدی جس کی قیمت زکوٰۃ کی مقدار کے نصاب سے کئی گنا زیادہ ہے اور اس سے روزانہ اس شخص کو کافی آمدنی ہوتی ہے۔ کیا بس کی قیمت پر زکوٰۃ ادا کرنا واجب ہے یا سال گزرنے پر آمدنی کی رقم پر زکوٰۃ واجب ہوگی؟

بَيِّنُوا تَوْجِرُوا

الجواب وبالله التوفيق :

صنعت و تجارت کی ایسی مشینیں جن کے ذریعے محنت مزدوری کر کے آمدنی حاصل کی جاتی ہے، ان کی قیمت پر زکوٰۃ ادا کرنا واجب نہیں، بلکہ ان مشینوں سے حاصل شدہ آمدنی پر حوالان حول سے زکوٰۃ واجب ہوتی ہے۔  
مسودہ مسئلہ میں اگر گاڑی تجارت کی غرض سے نہیں خریدی ہو اور اس کے ذریعے محنت مزدوری کر کے آمدنی حاصل کی جائے تو گاڑی کی قیمت پر زکوٰۃ واجب نہیں، البتہ آمدنی پر زکوٰۃ کی ادائیگی لازم ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وأما آلات الصناع الذين يعملون بها، ووظروف الأمتعة للتجارة، لا تحب فيه الزکوٰۃ؛ لأنها ليست بمعدة للتجارة. (۱)

ترجمہ:

صناعت کے آلات جن پر کارگر کام کرتے ہیں اور بطور تجارت قائمہ اٹھانے والے برتنوں میں زکوٰۃ واجب نہیں، کیونکہ وہ تجارت کے لیے تیار نہیں کیے گئے۔



گھر بنانے کے لیے خریدی گئی زمین پر زکوٰۃ

سوال نمبر (254):

ایک شخص نے گھر کے لیے 10 مرلہ پلاٹ دو لاکھ میں خریدا۔ تقریباً پانچ سال بعد اس کو سات لاکھ روپے پر فروخت کر کے دوسرا پلاٹ خرید کر تعمیر شروع کر دی تو اس طرح کے پلاٹ پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟

بینوا تنصروا

الجواب وبالله التوفیق:

جب کوئی زمین صرف مکان بنانے کی نیت سے خریدی جائے اور اس میں تجارت کی نیت نہ ہو تو ایسی زمین پر زکوٰۃ واجب نہیں۔

صورتِ مسئلہ میں اگر مذکورہ زمین مکان کے لیے خرید کر نفع پر فروخت کی ہو تو اس میں زکوٰۃ واجب نہیں، البتہ اگر مذکورہ رقم پر سال گزر جائے تو پھر اس میں زکوٰۃ لازم ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ولیس فی دور السکنی، وثیاب البدن، وأثاث المنازل، ودواب الركوب، وعبيد الخدمة، وسلاح

الاستعمال زکوٰۃ. (۲)

(۱) الکفاہ فی ذیل فتح القدیر، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی العروض: ۲/۱۷۰

(۲) الہدایۃ، کتاب الزکوٰۃ: ۱/۲۰۲

ترجمہ: اور رہائشی گھروں، بدن کے کپڑوں، گھر کے سامان (عام استعمال کی چیزوں) اور سواری کے جانوروں، خدمت والے غلاموں اور استعمال ہونے والے اسلحہ میں زکوٰۃ نہیں۔



## نان و نفقہ کے لیے متعین رقم میں زکوٰۃ

سوال نمبر (255):

ایک بھائی تین بہنیں اپنی خالہ جان کے پاس رہتی ہیں۔ ان کے والدین فوت ہو چکے ہیں اور ان کے لیے اتنی رقم چھوڑی ہے جو مقدار نصاب تک پہنچتی ہے، جبکہ ان کی آمدنی کا کوئی ذریعہ نہیں، بلکہ اس مال سے گھریلو اخراجات پورے کرتے ہیں تو کیا اس مال میں زکوٰۃ واجب ہوگی؟

بینوا و اتوبوا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر مذکورہ ورثہ بالغ ہوں تو پھر ان کے مال میں زکوٰۃ واجب نہیں، البتہ بالغ ورثہ کی رقم اگر مقدار نصاب تک پہنچتی ہو تو اس میں سال گزر جانے کے بعد زکوٰۃ واجب ہوگی۔

لہذا اگر وہ حالات کی روشنی میں سال کے دوران حوائجِ اصلیہ میں صرف ہونے والی رقم میں زکوٰۃ واجب نہیں، جبکہ باقی رقم اگر مقدار نصاب تک پہنچتی ہو تو سال گزرنے پر اس میں بالغ افراد کے حصے میں زکوٰۃ ادا کرنی واجب ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

إن الزکوۃ تحب فی النقء کفما أمسکہ للنماء، أو للنفقۃ کذا فی البدائع فی بحث التماء النقء بیری ... قوله فی السراج سواء أمسکہ لتجارة، أو غیرہا، و کذا قوله فی التاتارخانیۃ: نوى للتجارة أولاً. (۱)

ترجمہ:

نقدی میں زکوٰۃ واجب ہے، خواہ یہ نقدی اس کے پاس بڑھوتری کے لیے ہو یا خرچ کرنے کے لیے، اسی طرح بدائع میں نقدی بڑھوتری کی بحث میں ہے۔۔۔ سراج میں مصنف کا قول ہے کہ: برابر ہے اس نے تجارت کی نیت سے مال اپنے پاس رکھا ہو یا کسی اور نیت سے، اس طرح تاتارخانیہ میں ہے کہ: تجارت کی نیت کرے یا نہ کرے۔

و منیٰ البلوغ عندنا، فلا تحب علی الصبی. (۱)

ترجمہ: اور احناف کے ہاں زکوٰۃ کے شرائط میں سے بالغ ہونا بھی شرط ہے، لہذا نابالغ پر زکوٰۃ لازم نہیں۔



## زکوٰۃ کی ادائیگی میں تملیک کی ضرورت

سوال نمبر (256):

آج سے چند مہینے پہلے چند افراد نے مل کر اللہ تعالیٰ کی رضا کے لیے غریب مریضوں کے لیے ایک ادارے کی بنیاد ڈالی، اس ادارے نے فی الحال ایک لیبارٹری قائم کی ہے، یہ لیبارٹری ٹیسٹوں میں مریضوں کو بازار کے مقابلے میں تقریباً پچھتر (۷۵%) فیصد رعایت مہیا کرتی ہے اور اس سہولت سے اب عام لوگ بھی فائدہ اٹھا رہے ہیں۔ پچھلے چھ ماہ میں کل ۶۶۳۳۳۰ روپے کے ۱۷۵۰۰ ٹیسٹ کیے گئے، جن کی بازار میں قیمت ۲۹۲۰۱۹۰ روپے بنتی ہے، اس طرح مریضوں کو کل ۲۲۵۶۷۵۰ روپے کی رعایت مہیا کی گئی۔

ابتدائی مالی معاونت کے بعد اب الحمد للہ یہ ادارہ اپنے پاؤں پر کھڑا ہو گیا ہے اور ٹیسٹوں کی قیمت اتنی رکھی گئی ہے کہ اس سے ادارے کے اخراجات پورے ہونے کے ساتھ تھوڑی بہت بچت بھی ہو جاتی ہے، جو ادارے کے لیے مزید آلات وغیرہ خریدنے کے لیے استعمال میں لائی جائے گی اور ممکن ہو تو زمین خرید کر اس پر ادارے کے لیے اپنی عمارت بھی تعمیر کی جائے گی۔ ادارہ مندرجہ ذیل مدات میں اخراجات کرتا ہے:

..... (۱) ملازمین کی تنخواہیں۔

..... (۲) بلڈنگ (عمارت) کا کرایہ۔

..... (۳) لیبارٹری کے لیے سامان کی خریداری۔

..... (۴) مندرجہ بالا کام کرنے کے لیے گاڑی کا کرایہ وغیرہ۔

..... (۵) انکم ٹیکس اور دوسرے حکومتی ٹیکس بھی منافع ہی سے ادا کیے جائیں گے۔

اس ادارے کی آمدن سے کسی شخص کو کوئی منافع نہیں دیا جاتا اور اسے صرف غریبوں کی امداد اور مریضوں کی فلاح و بہبود کے لیے ہی خرچ کیا جاتا ہے۔ آپ سے درخواست ہے کہ کیا اس سلسلے میں ہم زکوٰۃ کا پیسہ خرچ کر سکتے ہیں یا نہیں؟

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی الشرائط التي ترجع علی من علیہ: ۳۷۸/۲

الجواب وبالله التوفیق :

حسب تحریر مذکورہ ادارے کے بنیادی اہداف غربا اور بے بس لوگوں کو مقررہ قیمت کی بہ نسبت 75% رعایت کی فراہمی ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ اس رعایتی ادارے کے یہ اقدامات قابل تحسین ہیں اور انسانی معاشرہ کی ایک اہم ضرورت کا احساس ہے، اس جیسے کار خیر میں تعاون کرنا باعث سعادت مندی ہے، لیکن بایں ہمہ زکوٰۃ اور دیگر صدقات واجبہ کی رقم اس میں خرچ نہیں کی جاسکتی، کیوں کہ زکوٰۃ کی ادائیگی میں بنیادی تصور تملیک کا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

﴿إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ﴾ (۱)

ترجمہ: زکوٰۃ مفلسوں اور محتاجوں کا حق ہے۔

فقہائے کرام کا کہنا ہے:

وبشروط أن يكون الصرف تملیكاً لإباحة (۲)

ترجمہ: یعنی غربا اور فقرا پر مال خرچ کرنا تملیک کے طور پر ہو، اباحت کے طور پر نہ ہو۔

جبکہ مذکورہ صورتوں میں تملیک کی بجائے اسقاط (discount) ہے، یعنی پچھتر فیصد قیمت کی ادائیگی غریب کو معاف کی جاتی ہے، اس لیے تملیک کے فقدان کی وجہ سے اس صورت میں یہ ادارہ زکوٰۃ کا مصرف نہیں۔ اگر ایسی صورت بنائی جائے کہ جس میں غریب کے ہاتھ رقم پہنچے، پھر ادارہ اس کی وصولی کا اہتمام کرے تو شاید جواز کی کوئی صورت نکل آئے، تاہم اس میں یہ ضروری ہے کہ غریب واقعی ایسا شخص ہو، جو ضرورت سے زائد ساڑھے باون تولہ چاندی کی مروجہ قیمت کا مالک نہ ہو، ورنہ معاشرہ میں بسا اوقات ایسے لوگ بھی غربا کی فہرست میں شامل ہو جاتے ہیں جو شریعت کی نظر میں اغنیاء شمار ہوتے ہیں۔

والدلیل علی ذلك:

مصرف الزکوٰۃ والعشر..... (موقوف، وهو من له أدنی شیء) أي دون نصاب، أو قدر نصاب غیر نام مستغرق فی الحاجة. (ومسکین من لاشیء له) علی المذهب..... وبشروط أن يكون الصرف (تملیکاً) لإباحة. (۳)

(۱) التوبة/ ۶۰

(۲) الدر المختار علی صدد الدر المختار، کتاب الزکوٰۃ، باب مصرف: ۲۹۱/۳

(۳) الدر المختار علی صدد الدر المختار، کتاب الزکوٰۃ، باب مصرف: ۲۹۱، ۲۸۴، ۲۸۳/۳

ترجمہ:

زکوٰۃ اور عشر کا مصرف فقیر ہے، جس کے پاس نصاب سے کم کوئی چیز ہو یا نصاب کے برابر یا مال ہو، جس میں غریبیں آتی ہو، جو کہ ضرورت میں لگے ہو، ہو اور مسکین دو ہے، جس کے پاس کوئی چیز بھی نہ ہو اور زکوٰۃ کے مال کی صحت کے لیے یہ شرط ہے کہ اسے تمسکاً دیا جائے، اباحت نہیں۔



## گھڑی میں لگے ہوئے سونے کی زکوٰۃ

سوال نمبر (257):

بعض قیمتی گھڑیاں لوگ استعمال کرتے ہیں، کبھی ضرورت کی بجائے معاشرہ میں صرف رعب جمانے کے لیے خریدی جاتی ہیں جس میں سونے کی زنجیریں ہوتی ہیں، بلکہ بعض پرزے سونے کے بنا کر لگائے جاتے ہیں۔ کیا ایسی گھڑی پاس رکھنے کی وجہ سے زکوٰۃ واجب ہوگی؟

بیشوا نزعہ روا

اجواب وبالله التوفیق :

سونا اور چاندی جس شکل میں بھی ہو، نصاب تک پہنچنے کی صورت میں زکوٰۃ واجب ہوگی، لہذا گھڑی میں استعمال شدہ سونے پر بھی زکوٰۃ لازم ہوگی، بشرطیکہ اس کا مالک پہلے سے صاحب نصاب ہو یا دیگر اموال کے ساتھ اس سونے کو لانے سے صاحب نصاب بننا ہو۔

واللہ اعلم بالصواب:

تجب الزکوٰۃ فیہا سوا کانت دراهم مضروبة، أو نفرة أو قیراء، أو حلیم مصوغاً أو حلیۃ سف أو منطقة، أو لحام، أو سرج، أو الکواکب فی المصاحف، أو الأواني، أو غیرہا إذا کانت تخلص عند الإذابة إذا بلغت مائتي درهم، و سوا کان یمسکها للتجارة، أو للنفقة، أو للتعجل، أو لم ینو شینا. (۱)

ترجمہ:

پس اس (سونا چاندی) میں زکوٰۃ واجب ہوگی، خواہ چاندی کے ڈھلے ہوئے سکے (درہم) ہوں یا چاندی کے ٹکڑے اور ڈلیاں ہوں یا اس کے بنے ہوئے زیور ہو یا تلوار، کمر بند، لگام یا زین میں زینت کے لیے لگائے گئے ہوں یا قرآن اور برتن میں اس کے ستارے ہوں، جن کو پگھلانے کے بعد الگ کیا جاسکتا ہو، بشرط یہ کہ نصاب کو پہنچے، چاہے تجارت کے لیے ہو یا خرچ کے لیے اور زینت کے لیے یا کچھ بھی نیت ہو۔



### زکوٰۃ میں نیت کا اعتبار

سوال نمبر (258):

ایک شخص ہر سال زکوٰۃ ادا کرتا ہے، لیکن زکوٰۃ ادا کرتے وقت یہ اظہار نہیں کرتا کہ یہ زکوٰۃ کی رقم ہے۔ کیا زکوٰۃ کے اظہار کے بغیر زکوٰۃ ادا ہو جائے گی؟

بیشوا تزجروا

الجواب وبالله التوفیق:

زکوٰۃ کی شرائط میں اہم شرط نیت ہے۔ زکوٰۃ کی رقم دیتے وقت یہ بات ضروری نہیں ہے کہ اس کا اظہار کیا جائے، بلکہ صرف نیت سے زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے، یہاں تک کہ اگر کوئی شخص زکوٰۃ دیتے وقت یہ کہے کہ یہ رقم قرض کے طور پر دیتا ہوں یا بید رقم عطیہ ہے اور دل میں زکوٰۃ کی نیت ہو، تب بھی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

لأن المعترضة الدافع، ولذا جازت، وإن سماها قرضاً، أو هبة في الأصح. (۱)

ترجمہ:

اس لیے کہ دینے والے کی نیت کا اعتبار ہوتا ہے، یہی وجہ ہے کہ صحیح تول کے مطابق اگر وہ قرض یا ہبہ کہے دے دے تو بھی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔





## دوران سال نصاب کا گھٹنا

سوال نمبر (259):

ایک شخص سال کی ابتدا میں صاحب نصاب تھا، لیکن درمیان سال میں کسی حادثہ کی وجہ سے غریب ہو گیا، دو تین مہینے حالت غربت میں گزر گئے۔ سال کے آخری مہینوں میں پھر مالدار ہو کر صاحب نصاب بن گیا۔ کیا درمیان سال میں غریب ہونے سے زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی؟

بیٹھو! ترجمہ کرو

الجواب وبالله التوفیق:

اگر کسی صاحب نصاب شخص کی مملوکہ رقم دوران سال بڑھتی اور کٹھتی رہے، جس کی وجہ سے وہ کبھی غریب، کبھی صاحب نصاب بن جائے تو ایسی صورت میں سال کی ابتدا اور انتہا کو اعتبار دیا جائے گا۔ صورت مسئلہ میں اگر مذکورہ شخص سال کے شروع اور آخر میں صاحب نصاب ہو تو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی، اگرچہ درمیان سال میں غریب ہو چکا ہو، اس غربت کا شرعاً کوئی اعتبار نہیں، بشرط یہ کہ کمی کے دوران یہ رقم بالکل ختم نہ ہو جائے، لہذا ایسے شخص پر زکوٰۃ ادا کرنا واجب ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

لكن هذا الشرط يعتبر في أول الحول، وفي آخره لا في خلالته حتى لو انتقص النصاب في أثناء

الحول، ثم كمل في آخره تحب الزكوة. (۱)

ترجمہ:

لیکن یہ شرط سال کے ابتدا یا آخر میں معتبر ہوگی، درمیان میں معتبر نہیں، چنانچہ اگر نصاب سال کے دوران کم ہو جائے، پھر سال کے آخر میں مکمل ہو تو زکوٰۃ واجب رہے گی۔



## مال پر حولانِ حول کے بعد وجوبِ زکوٰۃ

سوال نمبر (260):

ایک شخص کے پاس ایک لاکھ روپے ہوں اور اس پر ایک سال گزر جائے، لیکن زکوٰۃ ادا کرنے سے پہلے اس رقم سے ٹیکسٹری کے لیے کوئی مشین خرید لے۔ تو کیا اب اس پر زکوٰۃ واجب ہے یا مشین خریدنے سے زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی؟

بیشوا توجہ فرما

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ اگر کسی کے پاس بقدر نصاب نقد رقم ہو اور اس پر حولانِ حول، یعنی سال بھی گزر جائے۔ تو اس پر وجوبِ زکوٰۃ کے سبب کو یہ نظر رکھتے ہوئے زکوٰۃ واجب ہوگی۔

لہذا صورت مذکورہ کے مطابق اگر کسی کے پاس ایک لاکھ روپے (جو بقدر نصاب ہے) ہوں اور اس پر سال گزر جائے تو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی، اگرچہ سال گزرنے کے بعد مالک اس رقم سے اس وقت کوئی چیز خرید لے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ما قال فی تفسیر الأیضار: (و سیہ) أي سبب انتراضها (ملك نصاب حولی) نسبة للحوال

لحوالہ علیہ (۱)

ترجمہ:

تویر الايضار میں ذکر کیا گیا ہے کہ زکوٰۃ واجب ہونے کا سبب ایسے نصاب کا مالک ہونا ہے جس پر سال بحر گزر چکا ہو۔ (حوالی) میں نصاب کی نسبت حول کی طرف ہے، کیونکہ اس پر سال گزرتا ہے۔



## وجوبِ زکوٰۃ کے لیے سال کی شرط

سوال نمبر (261):

ایک شخص نقد رقم کا مالک ہے جو کہ بقدر نصاب ہے، جس سے اس نے ہوٹل خریدا اور سال پورا ہونے سے

(۱) الدر المختار علی صدر رد المحتار، کتاب الزکوٰۃ، ۲/۱۷۴، ۱۷۵

پہلے اسے فردست کرتے ہوئے اس کی آمدنی بھی خرچ کر دی۔ آیا اس شخص پر زکوٰۃ واجب ہے؟

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

زکوٰۃ ہر اس شخص پر واجب ہوا کرتی ہے جو بقدر نصاب مال کا مالک ہو اور اس نصاب پر سال بھی گزر جائے۔ اگر مذکورہ شخص نے ہوٹل خریدا ہو اور اس وقت بقدر نصاب مال کا مالک تھا، لیکن سال پورا ہونے سے قبل اس کو فردخت کر کے اس کی آمدنی بھی خرچ کر دی۔ تو اس صورت میں سال پورا ہونے پر دیکھا جائے گا کہ اگر اب مذکورہ شخص صاحب نصاب نہیں تو اس پر زکوٰۃ بھی واجب نہیں۔ اگر اس کے پاس نصاب پورا ہو تو اس موجودہ مال کے بقدر اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(وسبہ) سبب افتراضہا (مملک نصاب حولی) نسبة للحول لحولانہ علیہ (تام)۔ وقال ابن عابدین فولہ: (لحولانہ علیہ) أي لأن حولان الحول علی النصاب شرط. (۱)

ترجمہ:

زکوٰۃ کے فرض ہونے کا سبب ایک سالہ نصاب کا مالک (ملک تام) ہونا ہے۔ نصاب کی نسبت سال کی طرف اس وجہ سے کی ہے، تاکہ اس پر پورا سال گزر جائے۔ علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں کہ: ان کا یہ قول کہ لحولانہ علیہ کا مطلب یہ ہے کہ نصاب کے لیے پورے سال کا گزرنا شرط ہے۔



زکوٰۃ کی ادائیگی میں قمری یا شمسی سال کا اعتبار

سوال نمبر (262):

نامائے کرام سے سنتے آرہے ہیں کہ زکوٰۃ کی وجوب ادائیگی کے لیے دیگر شرائط کے ساتھ حولان حول بھی ہے، یعنی سال کا گزر جائے۔ اب پوچھنا یہ ہے کہ حولان حول میں قمری (اسلامی) سال کا اعتبار ہوگا یا شمسی سال کا؟ وضاحت فرمائیں۔

الجواب وبالله التوفیق:

زکوٰۃ کی ادائیگی میں قمری نظام الاوقات کا اعتبار ہے۔ قمری اور شمسی کلینڈر میں سالانہ تقریباً دس دن کا فرق ہوتا ہے، یعنی قمری سال کی مدت 354 دن آٹھ گھنٹے، جبکہ شمسی (انگریزی) سال کی مدت 365 دن چھ گھنٹے ہوتی ہے۔ یوں آپ اگر شمسی کلینڈر پر چلتے رہیں تو 35 سال میں ایک سال کے فرق کی وجہ سے آپ کی ادائیگی ناقص رہے گی، اس لیے زکوٰۃ کے وجوب میں فقہائے کرام نے قمری سال کا اعتبار کیا ہے کہ قمری سال جب پورا ہو تو اس کو حوالہ بن کر شمار کیا جائے گا، اگرچہ شمسی سال پورا نہ ہوا ہو۔

والدلیل علیٰ ذلک:

العبارة في الزكاة للحول القمري. (۱)

ترجمہ:

زکوٰۃ کے وجوب میں قمری سال کا اعتبار ہے۔



## زکوٰۃ کی ادائیگی میں ملک تام کا اعتبار

سوال نمبر (263):

کاروباری معاملات میں حکومت یا بڑی کمپنیوں کے ذمہ بعض اوقات کسی شخص کے واجبات ہوتے ہیں۔ ان کی ادائیگی میں تاخیر ہوتی ہے، کبھی کبھار اس پر سال بھی گزر جاتا ہے۔ آیا اس مال کی زکوٰۃ ادا کرنا واجب ہے یا نہیں؟

ہیتوا نؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

زکوٰۃ کے وجوب کے لیے باقاعدہ مالک ہونا ضروری ہے، یہ تب ہوگا جب مالکانہ تصرفات کی قدرت ہو۔ صورت مسئلہ میں محنت کی عوض یا کسی چیز کی قیمت جو دوسروں کے ذمہ واجب الادا ہو، خواہ کسی شخص کے ذمہ ہو یا سرکاری اور غیر سرکاری ادارہ کے ذمہ ہو، مالکانہ تصرفات کی قدرت اس وقت حاصل ہوگی، جب اس مال پر قبضہ ہو۔ اس سے قبل مالک اس میں کسی قسم کا تصرف کرنے سے قاصر رہتا ہے، اس لیے اس کی زکوٰۃ اس وقت واجب ہوگی جب

یہ واجبات وصول ہو جائیں۔

والذیل علیٰ ذلک:

وأطلق المملک فانصرف إلى الکامل، وهو المملوک رقبۃً وبداءً فلا یجب علی المشتري فیما

اشتراه للنحرارة قبل القبض۔ (۱)

ترجمہ:

ملکیت مطلق ذکر کر کے اس سے مراد کامل ملکیت ہے۔ جس پر مکمل قدرت حاصل ہو۔ پس مشتری نے تجارت کے لیے جو سامان خریدا ہے، قبضہ سے پہلے مشتری پر اس کی زکوٰۃ واجب نہیں۔



ادائے زکوٰۃ کے لیے تملیک اور اس میں شرط لگانا

سوال نمبر (264):

اگر طالب علم سے زکوٰۃ کی تملیک اس شرط پر کرائی جائے کہ اس تملیک (دی گئی رقم) کو مدرسہ کے لیے واپس کرنا ہوگا اور یہ شرط بھی ہو کہ اگر اس رقم کو واپس نہ کیا تو مدرسہ کی طرف سے کھانا بند ہوگا تو کیا تملیک میں شرائط لگانا جائز ہے؟

بیشوا تنصروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ ادائے زکوٰۃ کی صحت کے لیے تملیک ایک ضروری امر ہے۔

صورت مسئلہ کے مطابق اگر کسی مدرسے کی طرف سے طلبہ کو باقاعدہ کچھ رقم کا مالک بنایا جاتا ہو اور خاطر خواہ تصرف کا استحقاق دیا جاتا ہو، جیسا کہ بعض مدارس میں متعارف ہے تو اس صورت میں ثبوت تملیک اور ادائے زکوٰۃ درست ہے، تاہم طلبہ کے اخراجات اور کھانے پینے وغیرہ کے حوائج کو مد نظر رکھ کر مدرسے کی طرف سے یہ حکم کہ مملوکہ رقم دوبارہ مدرسے میں جمع کرائیں، تملیک کے منافی نہیں۔ بلکہ یہ تملیک سے زائد امر ہے جو حسن انتظام اور کفالت کی ایک

صورت ہے۔

والذیل علیٰ ذلک:

ما قال ابن قیم: قوله (لا زكاة في التملك، وهو الركن) فإن الله تعالى سماها صدقة، وحقيقة الصدقة تملك المال من الفقير. (۱)

ترجمہ:

جیسا کہ ابن ہمام فرماتے ہیں کہ: تملیک جو کہ رکن ہے، معدوم ہے۔ بے شک اللہ تعالیٰ نے زکوٰۃ کو صدقہ کے نام سے موسوم فرمایا ہے اور صدقہ کی حقیقت مال کی تملیک فقیر سے کرنا ہے۔

وقال ابن قیم: والحيلة.... أن يتصدق بمقدار زكاته على فقير، ثم يأمره بعد ذلك بالصرف في هذه الوجوه، فيكون لصاحب المال ثواب الزكاة، وللفقير ثواب هذه القرب. (۲)

ترجمہ:

اور ابن قیم فرماتے ہیں کہ: زکوٰۃ کا حیلہ یہ کہ پہلے کسی فقیر کو بطور صدقہ بقدر مقدار زکوٰۃ دیں، پھر ان مذکورہ امور پر خرچ کرنے کا حکم کیا جائے۔ پس صاحب مال کو زکوٰۃ کا ثواب ہوگا اور فقیر کو اس نیک عمل کا ثواب۔



## تملیک زکوٰۃ میں عقل اور بلوغ کی شرط

سوال نمبر (265):

اگر کوئی صاحب مال اپنے مال کی زکوٰۃ ادا کرتے ہوئے چھوٹے اور یتیم بچوں میں تقسیم کرے تو کیا اس طریقہ سے اس کی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی؟ کیونکہ زکوٰۃ میں تملیک شرط ہے۔

بیٹو! خود ادا

الجواب وبالله التوفيق:

شرعی نقطہ نظر سے زکوٰۃ کی تملیک کے لیے عقل اور بلوغ شرط نہیں، لہذا زکوٰۃ جس طرح عاقل بالغ کو دی جاسکتی ہے، اس طرح یتیم بچے کو بھی دی جاسکتی ہے۔

(۱) فتح المندوب، کتاب الزکوٰۃ، باب من يجوز دفع الصدقة إليه ومن لا يجوز: ۲/۸۰۸

(۲) البحر الرائق، کتاب الزکوٰۃ، باب المصروف: ۲/۲۴۱

صورت مسئلہ کے مطابق اگر کوئی صاحب مال چھوٹے اور قیمتی چیزوں کو زکوٰۃ کی رقم دے دے تو چونکہ یہ زکوٰۃ کا حقیقی ترکتہ ہے اس لیے حرکی کا ذمہ فارغ ہو جاتا ہے۔ تاہم اگر بچہ بالکل نا سمجھ ہو تو وہی اس کی طرف سے قبضہ کرتا ہے۔

وہ تلب علیٰ ذلک:

ولم يشترط البلوغ والعقل؛ لأن تملك الشيء صحيح، ولكن إن لم يكن رزقاً، فإنه يفيض عنه وصيه أو أبوه أو من يعوله قريباً أو أجنبياً۔ (۱)

ترجمہ: تملیک میں بلوغ اور عقل شرط نہیں، کیونکہ بچے کی تملیک درست ہوتی ہے، لیکن اگر کہیں عقل مند نہ ہو تو اس کی طرف سے اس کا موصی یا اس کا والد یا وہ شخص جو اس کی نگہداشت کرتا، پورشتہ دار ہو یا اجنبی قبضہ کر لیں۔



### ادائیگی زکوٰۃ میں تملیک کا اعتبار

سوال نمبر (266):

دو دوست کہیں سفر پر جا رہے ہیں۔ ایک ان میں سے صاحبِ ثمناب ہو۔ کرایہ ادا کرتے وقت صاحبِ ثمناب شخص زکوٰۃ کی رقم سے اپنے دوست کا کرایہ ادا کر دے یا اگر کہیں دوسرا دوست اس سے کہہ دے کہ آپ میرا کرایہ اپنی زکوٰۃ کی رقم سے ادا کر دیں تو کیا اس طریقے سے ادائیگی زکوٰۃ ہو جائے گی؟

بینوا تو جدوا

العباد وبالله التوفيق:

شرعی نقطہ نظر سے زکوٰۃ کی ادائیگی کے لیے تملیک ضروری ہے۔ کسی مستحق زکوٰۃ کو تملیک کرائے بغیر زکوٰۃ کی ادائیگی کا ذمہ فارغ نہیں ہوگا۔

صورت مسئلہ کے مطابق ایک دوست کا اپنے دوسرے دوست کی جانب سے کرایہ ادا کرنے میں تملیک نہیں پڑتا جاتی، لہذا وہی کرایہ ادا کرنے سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی، چاہے مستحق زکوٰۃ کی اجازت سے ادا کریں یا بغیر اجازت کے ادا کرے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

إذا دفع الزکوٰۃ إلى الفقير لا يتم الدفع ما لم يقبضها، أو يقبضها للفقير من له ولاية عليه، نحو الأب،  
والوصي، يقبضان للصبي والمجنون. (۱)

ترجمہ:

جب زکوٰۃ کا مال غریب کو دے تو ادا کرنا اس وقت تک مکمل نہیں ہوتا جب تک وہ غریب یا اس غریب کی  
طرف سے اس کا ولی (سرپرست) قبضہ نہ کرے، مثلاً: لڑکے اور مجنون کے لیے لڑکے کا باپ اور مجنون کا ذمہ دار شخص  
قبضہ کریں گے۔



### نیت کے بغیر زکوٰۃ ادا کرنا

سوال نمبر (267):

کسی نے اپنے بارگ میں سے کچھ حصہ بطور ہبہ یا ہدیہ مستحق زکوٰۃ کو دے دیا، جبکہ نیت زکوٰۃ کی نہیں تھی تو اس  
سے عشر ادا ہوا؟ یا عشر کی ادائیگی الگ سے کی جائے گی؟

بیٹو! توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے عشر زکوٰۃ ادا کرتے وقت یا اس کے لیے مال علاحدہ کرتے وقت نیت کرنا ضروری ہے، لہذا  
اگر کوئی شخص زکوٰۃ یا عشر میں سے کچھ رقم بطور ہبہ یا ہدیہ دے دے تو اس سے زکوٰۃ یا عشر ادا نہ ہوگا، جب تک کہ زکوٰۃ یا عشر  
کی نیت نہ کرے۔

ہاں اگر ادائیگی عشر کے وقت کچھ بھی نیت نہ ہو اور بعد میں زکوٰۃ یا عشر کی نیت کر لی، بشرط یہ کہ وہی مال فقیر یا  
مسکین کے قبضہ میں موجود ہو، یعنی فقیر نے ابھی تک اس مال کو خرچ نہ کیا ہو تو ایسی صورت میں زکوٰۃ و عشر کی ادائیگی کے  
بعد بھی عشر و زکوٰۃ کی نیت کرنے سے ادائیگی درست رہے گی۔



والدلیل علیٰ ذلک:

(وشرط صحة أدائها مقارنة له) أي للأداء، ولو كانت المقارنة حكماً، كما لو دفع بلائياً ثم نوى، و المال قائم في يد الفقير. (۱)

ترجمہ:

ادائیگی زکوٰۃ کی محنت کے لیے نیت کا ملا نا ضروری ہے، اگرچہ نیت کا یہ ملا نا حکماً ہو، جیسے کہ بغیر نیت کے زکوٰۃ دی، پھر بعد میں نیت زکوٰۃ کی کر لی اور حال یہ ہے کہ مال ابھی تک فقیر کے پاس موجود ہو۔



کرایہ پر دیے گئے مکان پر زکوٰۃ

سوال نمبر (268):

اگر کوئی شخص مکان تیار کر کے کرایہ پر دے، جس کی آمدنی بوقت ضرورت گھریلو ضروریات میں خرچ ہوتی ہو تو سال گزرنے کے بعد اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟

بیتوا نؤجرہا

الجواب وبالله التوفیق:

وجوب زکوٰۃ کے لیے ضرورت انصافی کے علاوہ ساڑھے سات تو لے سونا یا ساڑھے باون تو لے چاندی یا اس کے بقدر مالیت کا مالک ہونا ضروری ہے۔ بشرط یہ کہ سال بھی گزر جائے۔ اگر کسی کے پاس زمین یا مکان وغیرہ ہو، جس سے تجارت کرنا مقصود نہ ہو تو اس پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔

صورت مسئلہ میں کرایہ پر دیے گئے مکان پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی، البتہ اس سے حاصل شدہ آمدنی سے جو سرمایہ جمع ہو کر نصاب زکوٰۃ کے برابر ہو اور اس پر سال گزر جائے تو پھر اس میں زکوٰۃ واجب ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ولو اشترى الرجل داراً أو عبد الملتحارة، ثم أجره يخرج من أن يكون للتجارة؛ لأنه لما أجره فقد

قصده المنفعة ولو اشترى قدوراً من صفر يسكنها، أو يواجرها لا تحب فيها الزکوٰۃ، كمالاً تحب في

بيوت الغلة. (۱)

ترجمہ:

اگر کسی نے کوئی گھر یا غلام تجارت کے لیے خریدا، پھر اس کو اجرت پر دیا تو وہ (مال) تجارت سے نکل جائے گا کیوں کہ جب اس کو اجرت پر دیا تو اس نے منفعت کا قصد کیا۔ اگر کسی نے کانسی کی دیگچیاں خریدیں، جنہیں وہ پاس رکھتا ہے اور کرائے پر دیتا ہے تو ان میں زکوٰۃ لازم نہیں ہوتی، جیسا کہ کرائے پر دیے گئے مکانات میں زکوٰۃ لازم نہیں ہوتی۔



### اسکول کے منافع میں زکوٰۃ

سوال نمبر (269):

زید نے بچوں کو پڑھانے کے لیے سکول کھول رکھا ہے اور اس میں بچوں پر فیس مقرر کی ہے۔ کیا ضروری اخراجات سے بچ جانے والی رقم پر زکوٰۃ واجب ہوگی؟

بینوا تزہروا

الجواب وبالله التوفيق:

شرعی نقطہ نظر سے وجوب زکوٰۃ کے لیے سبب نصاب کا پورا ہونا ہے اور اس نصاب کا ضرورت اصلیہ سے زائد ہونا بھی ہے۔ اسی طرح نصاب پر ایک مکمل سال کا گزر جانا اور مال پر ملک تام ہونا بھی وجوب زکوٰۃ کی شرائط میں سے ہے۔ لہذا صورت مذکورہ میں سکول سے حاصل ہونے والا نفع اگر زید کی ذاتی ملکیت ہو اور نصاب کے برابر ہو اور اس پر اس کا قبضہ بھی ہو تو سال گزر جانے کے بعد اس پر زکوٰۃ واجب رہے گی۔

والدلیل علی ذلك:

(ومنہا المملک التام) وهو ما اجتماع فيه المملک واليد، وأما إذا وجد المملک دون اليد كما العداق قبل

القبض أو وجد اليد دون المملک كملك المكاتب والمدينون لا تحب فيه الزکوٰۃ. (۲)

(۱) الفتاویٰ الخانیۃ علی خامش الہندیۃ، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی مال الشحارۃ: ۱/۲۵۱

(۲) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الزکوٰۃ، باب فی تفسیر ما وصفتہ: ۱/۱۷۲

ترجمہ: وجوب زکوٰۃ کی شرائط میں سے ایک یہ ہے کہ ملکیت پوری ہو اور پوری ملک سے مراد یہ ہے کہ ملکیت بھی ہو اور قبضہ بھی ہو۔ اور اگر ملکیت ہو مگر قبضہ نہ ہو، مثلاً حق مہر کا مال، جو کہ قبضہ کے بغیر ہو یا قبضہ ہو مگر ملکیت نہ ہو، مثلاً: مکاتب غلام کے مال کی ملکیت اور مقروض آدمی کے مال کی ملکیت، تو ان پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔



## بچے کے مال میں وجوب زکوٰۃ

سوال نمبر (270):

کوئی شخص اپنے کسی چھوٹے بیٹے کے لیے نصاب کے برابر سونا اس غرض سے خرید کر رکھ دے کہ بچے کی شادی کرتے وقت استعمال میں لایا جائے گا۔ جبکہ اب لڑکا سن بلوغ کو پہنچ چکا ہو اور سونا اس کی ماں کے پاس بطور امانت موجود ہو تو اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ سات، آٹھ سال سے پڑے ہوئے سونے میں زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟ اگر ہے تو کس کے ذمے واجب ہوگی؟ اور کتنے سالوں کی زکوٰۃ ادا کرنا ہوگی؟

بہنو! توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ زکوٰۃ ایک عبادتِ محضہ ہے اور نابالغ بچہ چونکہ احکامِ شرعیہ کا مکلف نہیں، اس لیے اس کے مال میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوا کرتی، البتہ اگر اس کا مال نصاب کو پہنچتا ہو تو بالغ ہو جانے کے بعد جب مالِ نصاب پر سال گزر جائے تو اس میں سے زکوٰۃ ادا کرنا ضروری ہے۔ لہذا صورتِ مسئلہ کے مطابق اگر کسی نابالغ بچے کی ملک میں آٹھ سالوں سے نصاب کے برابر سونا ہو تو ان سالوں کی زکوٰۃ اس پر واجب نہیں، ہاں بعد بلوغ جب سال مکمل ہو تو اس لڑکے کے ذمہ زکوٰۃ واجب ہوگی، بشرط یہ کہ اس کو مالکانہ تصرف کا اختیار بھی دیا گیا ہو اگر مالکانہ تصرف کا اختیار نہ دیا ہو تو ”ید“ ثابت نہ ہونے سے اس پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(وشرط افتراضہا: عقل، وبلوغ، وایسلام، وحریۃ) قال ابن عابدین: قوله: (عقل وبلوغ)

فلا تجب علی محنون وصبی؛ لأنها عبادة محضة، وليس امخاطبین بها. (۱)

(۱) ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب الزکوٰۃ: ۱۷۳/۲، ۱۷۴

ترجمہ:

عائلہ، بالغ، ہونا، مسلمان، ہونا اور آزاد ہونا زکوٰۃ کی فرضیت کے لیے شرط ہے۔ علامہ ابن عابدینؒ فرماتے ہیں کہ: عقل اور بلوغ شرط ہونے کی وجہ سے بچوں اور بچے پر زکوٰۃ واجب نہیں، کیوں کہ یہ عبادت محض ہے اور یہ دونوں احکامات کے مخاطب نہیں ہیں۔



### کمپیوٹر اور موبائل پر زکوٰۃ

سوال نمبر (271):

اس جدید دور میں گھر گھر کمپیوٹر پڑا ہوا ہے اور ہر دوسرا شخص موبائل فون کا استعمال کرتے ہوئے دکانی دیتا ہے تو کیا انصاف زکوٰۃ کا حساب کرتے ہوئے موبائل، کمپیوٹر وغیرہ اس میں شمار کیے جائیں گے یا پھر حوائج اصلیہ میں سے شمار ہو کر زکوٰۃ سے مستثنیٰ ہوں گے؟

بیشواؤ جہودا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ حوائج اصلیہ ہر شخص کے اعتبار سے الگ الگ ہو سکتے ہیں۔ ممکن ہے کہ کسی شخص کے لیے ایک چیز حاجت اصلیہ کی حقیقت رکھتی ہو، لیکن وہی چیز دوسرے شخص کے اعتبار سے فاضل شمار ہوتی ہو، ۳۔ ہم فقہائے کرام نے سونے چاندی کے علاوہ ذاتی استعمال کی اشیاء کو حوائج اصلیہ میں شمار کیا ہے، اس لیے انصاف کا حساب لگاتے ہوئے ان کو انصاف میں شامل نہیں کیا جائے گا، لہذا اگر موبائل فون اور کمپیوٹر کسی کی ذاتی استعمال میں ہوں اور بغرض تجارت ان کو خرید نہیں کیا ہو تو یہ شامل انصاف نہ ہوں گے۔

۳۔ ہم اگر فارغ پڑے ہوں اور کسی کے استعمال میں نہ ہوں تو شامل انصاف ہو کر سبب غنا تو ہیں، البتہ تجارت کی نیت نہ ہو تو سبب وجوب زکوٰۃ نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(ومنہا فراغ المال) عن حاجته الأصلية فليس في دور السكنى، وثياب البدن، وأثاث المنازل

بوجوده الركوب، وعبيد الخدمة..... وما يتحمل به من الأواني، إذ لا يمكن من الذهب والفضة تركها

الحجر، واللؤلؤ، والياقوت، والبلخش، والزمر، ونحوها، إذا لم يكن للتجارة. (۱)

ترجمہ:

مال ضروریاتِ اصلیہ سے زائد ہو۔ پس رہائشی گھر پر بدن کے کپڑوں پر، گھر میں استعمال کے ساز و سامان پر، سواری کے جانوروں پر، خدمت کے لیے غلاموں پر زکوٰۃ نہیں اور آرائش کے برتنوں پر زکوٰۃ نہیں۔ بشرط یہ کہ وہ سونے اور چاندی کے نہ ہوں۔ اسی مذکورہ حکم کی طرح جواہرات، موتی، بلخش (بلور سے مشابہ چیز) زمرہ اور اس قسم کی چیزوں پر زکوٰۃ نہیں، بشرط یہ کہ وہ تجارت کے لیے نہ ہوں۔



مال پر سال پورا ہونے سے پہلے حج کے لیے داخلہ کرنا

سوال نمبر (272):

ایک شخص نصاب کے بقدر مال کا مالک ہو، لیکن سال مکمل ہونے سے چند دن پہلے وہ مذکورہ رقم کوچ کے لیے داخلہ پر خرچ کر دے تو کیا اس رقم پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟ داخلہ حج منظور ہو یا نہ ہو، دونوں صورتوں میں وجوب زکوٰۃ کا کیا حکم ہے؟

بینوا تزجروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ وجوب زکوٰۃ کے من جملہ شرائط میں سے ایک یہ ہے کہ نصاب پر سال گزر جائے تو اس پر زکوٰۃ واجب ہے، لیکن اگر کہیں مال نصاب سال گزرنے سے قبل ہی خرچ ہو جائے تو اس میں زکوٰۃ واجب نہیں۔ البتہ سال کے آخر تک ملکیت میں رہے تو پھر اس میں زکوٰۃ واجب ہوگی۔

صورتِ مسئلہ کے مطابق اگر مال نصاب کوچ داخلہ کے لیے جمع کرایا گیا ہو اور سال مکمل ہونے تک داخلہ منظور نہ ہو تو پھر اس میں زکوٰۃ واجب رہے گی، کیوں کہ مال ابھی تک مالک کی ملکیت میں باقی ہے اور داخلہ منظور ہونے کی صورت میں مال اس کی ملکیت سے نکل گیا ہے، لہذا اس میں زکوٰۃ واجب نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ويجوز تعجيل الزكاة بعدم ملك النصاب، ولا يجوز قبله. (۱)

ترجمہ:

نصاب کا مالک ہو جانے کے بعد سال گزرنے سے پہلے زکوٰۃ دینا جائز ہے اور نصاب کا مالک ہونے سے پہلے زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے۔

وإنما المال المذكور لأجل الحج لا يخرج عن ملكه. (۲)

ترجمہ:

مذکور مال (جو نصاب کے برابر ہو) کاج کے واسطے علاحدہ کرنے سے ملک سے خارج نہیں ہوتا۔



### قرض پردی ہوئی رقم میں زکوٰۃ

سوال نمبر (273):

کسی شخص کے پاس اگر آٹھ لاکھ روپے کی مالیت ہو، ان میں سے کچھ نقد اور کچھ سامان تجارت ہو۔ اور مذکور شخص رجب کے پہلے ہفتے میں سال پورا ہونے پر ادائیگی زکوٰۃ کرتا ہو۔ اگر کہیں وہ رجب سے پہلے ہی دو لاکھ کا سامان کسی پر فروخت کر دے اور رقم رمضان میں ملنے کا معاہدہ ہو جائے تو کیا مذکورہ رقم کی زکوٰۃ اسی سال دینا ہوگی یا پھر اگلے سال میں شمار ہوگی؟

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفيق:

شرعی نقطہ نظر کے مطابق اگر قرض کی وصولی یقینی ہو تو قرض دینے والے پر زکوٰۃ واجب ہوگی، لیکن اس کا ادا کرنا تب واجب ہوگا، جب قرض وصول ہو جائے۔ البتہ اگر قرض وصول کرنے سے پہلے زکوٰۃ دے دی گئی تو بھی ادائیگی جائز ہوگی۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الزکوٰۃ، الباب الأول فی تفسیرہا وصفہا: ۱/۱۷۶

(۲) تنقیح الحامدیہ، باب الزکوٰۃ والعشر: ۱/۸

صورت مسئلہ کے مطابق اگر سال مکمل ہونے سے پہلے کسی کے مال کا کچھ حصہ بطور قرض خرچ ہو جائے تو خرچ شدہ حصہ اسی سال کے نصاب میں شمار ہوگا، تاہم قرض وصول ہونے سے پہلے بھی زکوٰۃ دی جاسکتی ہے، ورنہ پھر قرض وصول کرنے کے بعد دینا لازمی ہوگا۔

والذیل علیٰ ذلک:

وأما القوي: فهو الذي وجب بدلائل عن مال التجارة..... ولا خلاف في وجوب الزكاة فيه، إلا أنه لا يخاطب بأداء شيء من زكاة ماضى مالم يقبض أربعين درهماً. (۱)

ترجمہ:

(قرض) قوی وہ ہے، جو مال تجارت سے بدل ہو کر واجب ہوا ہو اور اس میں زکوٰۃ کے وجوب میں کسی بے اختلاف نہیں ہے۔ (الایہ کہ گذشتہ مال) کی زکوٰۃ کی ادائیگی پر اس کو مخاطب نہیں کیا جائے گا۔ جب تک وہ چالیس درہم قبضہ نہ کرے۔



### نصاب سے کم سونے کے ساتھ نقد رقم پر زکوٰۃ

سوال نمبر (274):

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگر کسی خاتون کے پاس سات تولے سونا اور کچھ نقدی بھی ہو جو کہ نصف تولہ سونے کی قیمت کے برابر ہو، اس کے علاوہ دیگر اشیاء اس کی ملک میں نہ ہوں تو کیا سال گزرنے پر اس خاتون پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟

بیٹھو! توجروا

الجواب وبالله التوفيق:

واضح رہے کہ جب کسی کے پاس سونا، چاندی، نقد رقم یا سامان تجارت ہو اور وہ بقدر نصاب بھی ہو تو سال گزرنے پر ان میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے۔ اگر کہیں ان اشیاء میں سے کوئی بھی چیز نصاب سے کم ہو اور اس کے علاوہ کوئی اور چیز اس کے ساتھ نہ ہو، جس سے یہ بقدر نصاب ہو جاتی ہوں تو پھر اس میں زکوٰۃ لازم نہ ہوگی، لیکن اگر کسی کے

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی الشرائط التي ترجع إلى المال: ۳۹۲/۲

پاس سات تولے سونا اور کچھ نقد رقم ہو تو دونوں کو ملائے کی صورت میں اگر ساڑھے سات تولے سونے کی نصاب کو پہنچتا ہو تو حوالان حول کے بعد اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔

صورت مسئلہ کے مطابق اس کے پاس سات تولے سونا اور آدھا سونے کی قیمت موجود ہے، لہذا اس صورت پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ولو ضم أحد النصابين إلى الآخر حتى يؤولي كله من الذهب أو من الفضة لا بأس به لكن يجب أن يكون التقويم بما هو أنفع للفقراء قدر أو رواجاً، وإلا فيؤدي من كل واحد ربع عشرة. (۱)

ترجمہ:

اگر سونے اور چاندی کے نصاب کو ایک دوسرے سے ملا یا جائے، حتیٰ کہ کل زکوٰۃ سونے کی قیمت کے حساب سے یا چاندی کی قیمت کے حساب سے ادا کی جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے، لیکن یہ ضروری ہے کہ قیمت اس طرح لگائی جائے، جس میں مقدار اور رواج کے لحاظ سے غریبوں کا فائدہ زیادہ ہو، ورنہ سونے اور چاندی ہر ایک میں سے چالیسواں حصہ ادا کرے۔



### مشترک سونے پر وجوب زکوٰۃ

سوال نمبر (275):

ایک شخص کے چار بیٹے ہوں۔ اس شخص کے فوت ہو جانے کے بعد ہر بیٹا پندرہ پندرہ تولے سونا بصورت زیورات کا مالک ہو، جب کہ ان کا نہ کوئی کاروبار ہو اور نہ نقد رقم پاس ہو۔ تا حال میراث کی تقسیم بھی نہیں ہوئی تو کیا ان چاروں پر زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟

بینوا نؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

فقہاء کرامؒ نے وجوب زکوٰۃ کے لئے جن شرائط کا ذکر کیا ہے اس میں ایک شرط ملک تام کا موجود ہونا

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الزکوٰۃ، باب می زکوٰۃ الذهب والفضة والعروض: ۱۷۹/۱



ہے۔ ملک تام کا مطلب یہ ہے کہ ملکیت کے ساتھ ساتھ قبضہ بھی ہو، جس مال میں یہ دونوں یا کوئی ایک وصف مفقود ہے، تو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔

صورت مسئلہ میں میراث میں موجود سونا نہ تو تقسیم ہوا ہے اور نہ ہی وراثہ کی اپنے حصص پر ملکیت متحقق ہوئی ہے لہذا یہ مال مہل شمار ہوگا اور وہ مال جس پر کسی کی ملکیت تام نہ ہو تو اس پر زکوٰۃ لازم نہیں ہوتی، تاہم اگر وہ سونا انہی وراثہ میں سے کسی ایک کی تحویل میں ہو تو اس پر اپنے حصہ کی بقدر زکوٰۃ لازم ہوگی۔

والدلیل علی ذلك:

ومنہا الملك التام وهو ما اجتمع فيه الملك واليد واما اذا وجد الملك دون اليد كالصدقات قبل انقبض او وجد اليد دون الملك كملك المكاتب والمديون لا تحب فيه الزکوۃ. (۱)

ترجمہ: وجوب زکوٰۃ کے شرائط میں سے ایک شرط ملک تام ہونا ہے۔ ملک تام وہ ہے جس میں ملکیت اور قبضہ دونوں موجود ہو، چنانچہ اگر ملکیت ہو لیکن قبضہ نہ ہو جیسے مہر جب قبض نہ کیا ہو، یا قبضہ ہو لیکن ملکیت نہ ہو جیسے مکاتب اور مدیون کی ملکیت تو اس میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی۔

واما الدين الضعيف: فيؤ الذي وجب له (لا) بدلًا عن شيء سواء وجب له بغير صنعه كالاميراث لو صنعه كالوصية..... ولا زکوۃ فيه ما لم يقبض كله ويحول عليه الحول بعد القبض. (۲)

ترجمہ: ہرچہ دین ضعیف ہے، تو یہ وہ ہے جو کسی چیز کے بدلے میں واجب نہ ہوئی ہو، خواہ اس کے کسی عمل کے بغیر واجب ہوئی ہو جیسے میراث یا اس کے عمل سے واجب ہوئی ہو جیسے وصیت... اس میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی جب تک پورا قبض نہ کیا ہو اور قبضہ کے بعد اس پر سال نہ گزرا ہو۔

چاندی کے نصاب کی قیمت کے برابر سونے پر زکوٰۃ

سوال نمبر (276):

اگر کسی عورت کے پاس اتنی مقدار میں سونا ہو جس کی قیمت ساڑھے ہاون تو لے چاندی کے نصاب تک پہنچتی ہو، اور ساتھ میں چند جوڑے ملبوسات بھی ہوں، جبکہ نقد رقم وغیرہ میں سے کچھ بھی نہ ہو۔ تو کیا عورت صاحب نصاب شمار

(۱) فتاویٰ البندہ، کتاب الزکوٰۃ: ۱/۱۷۲

(۲) مدفع العناصع، کتاب الزکوٰۃ، فصل الشرائط التي ترجع إلى الحال: ۲/۳۹۲

بیٹو! توجہ رو

ہو کر اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی؟

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ سونے اور چاندی میں ادائیگی زکوٰۃ کے وقت قیمت کا اعتبار نہیں کیا جاتا، بلکہ نصاب کی رعایت رکھنا ضروری ہے۔ سونے کی نصاب ساڑھے سات تولہ ہے، اگر کہیں اس سے کم ہو تو اس میں زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔ لہذا صورت مسئلہ کے مطابق جب عورت کے پاس صرف سونا ہو اور وہ سونے کے نصاب ساڑھے سات تولے سے کم ہو تو یہ عورت صاحب نصاب شمار نہ ہوگی اور نہ اس پر زکوٰۃ لازم ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

قال العلامة المحقق (و سببه) أي سبب افتراضها (ملك نصاب حولي) نسبة للحول

لحولانہ علیہ (۱)

ترجمہ: علامہ ہکفی فرماتے ہیں کہ زکوٰۃ واجب ہونے کا سبب ایسے نصاب کا مالک ہونا ہے جس پر سال بھر گزر چکا ہو۔ (حولی) میں نصاب کی نسبت حول کی طرف ہے، کیونکہ اس پر سال گزرتا ہے۔



### نصاب سے کم سونا پر وجوب زکوٰۃ

سوال نمبر (277):

ایک شخص کے پاس کوئی نقد رقم نہ ہو، بلکہ دن بھر مزدوری کر کے رقم کو اپنی ضروریات میں خرچ کرتا ہے۔ مگر اس کی بیوی کے پاس پانچ تولے سونا ہے۔ اس کے علاوہ اور کچھ نہیں ہے۔ اس پر زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟

بیٹو! توجہ رو

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے زکوٰۃ اس شخص پر واجب ہوتی ہے، جس کے پاس نصاب کی بقدر مال ہو یا کوئی تجارتی سامان ہو، جس کی قیمت نصاب تک پہنچتی ہو۔

تاہم صورت مسئلہ میں اگر واقعی مذکورہ خاتون کے پاس پانچ تولے سونا ہو اور اس کے علاوہ کوئی نقد رقم نہ ہو

ترابی صورت میں اس پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔

والذیل علیٰ ذلک:

ومنها كون المال نصاباً فلا تحب في اقل منه. (۱)

ترجمہ: زکوٰۃ کے واجب ہونے کی شرائط میں سے ایک شرط یہ ہے کہ مال بقدر نصاب ہو، اگر کہیں نصاب سے کم ہو تو اس پر واجب نہیں۔



## گھر کی تعمیر کے لیے رکھے ہوئے مال پر زکوٰۃ

سوال نمبر (278):

۱۸ اکتوبر ۲۰۰۵ء کو پاکستان کے بعض علاقوں میں شدید زلزلہ آیا جس کی وجہ سے اُن علاقوں کے لوگوں کے گھر تباہ ہو گئے، بعد میں ملکی اور غیر ملکی امداد کی وجہ سے اُن لوگوں کی ملکیت میں اتنا مال آیا جو نصاب تک پہنچ سکتا تھا، لیکن اُن لوگوں نے گھر کی تعمیر اور دوسری اشیاء ضروریات پوری کرنے کے لیے وہ مال رکھا ہوا ہے۔ ایسی صورت میں اگر اس پر سال گزر جائے تو اُن اموال پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟

بینوا تو جروا

الجواب وبالله التوفیق:

رقم کی ذات میں چونکہ قدرتی طور پر ثمینیت اور بڑھوتری کا تصور پایا جاتا ہے، چاہے جس نیت سے بھی رکھی گئی ہو، اس لیے شرعی نقطہ نظر سے رقم جب نصاب تک پہنچ جائے اور اس پر سال گزر جائے تو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔ صورتِ مسئلہ میں متاثرین کے پاس موجود رقم چاہے جس غرض سے بھی ہو اور زیر استعمال نہ ہو تو اگر وہ رقم نصاب تک پہنچتی ہو تو سال گزرنے کے بعد اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔

والذیل علیٰ ذلک:

إن الزکوٰۃ تحب في النقد كيفما مسكه للنماء، أو للنفقة. (۲)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الزکوٰۃ: ۱/۱۷۲

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الزکوٰۃ، مطلب: فی زکوٰۃ ثمن المبیع وفاء: ۳/۱۷۹

ترجمہ:

بے شک زکوٰۃ نقد مال میں واجب ہوتی ہے، چاہے بڑھنے کے لیے رد کا ہو یا خرچ کرنے کے لیے۔

❦❦❦

## چوزوں کے فارم میں زکوٰۃ کی ادائیگی

سوال نمبر (279):

میں چوزوں کے فارم کا مالک ہوں جس میں تجارت کے لیے چوزے رکھے گئے ہیں۔ پوچھنا یہ ہے کہ سال گزرنے کے بعد اس کی زکوٰۃ کی ادائیگی کس نوعیت سے کی جائے گی؟

بیٹھو! توجرو!

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ جب کوئی شخص کوئی چیز تجارت کی غرض سے خریدے اور اس کی مالیت نصاب تک پہنچ کر اس پر سال گزر جائے تو اس پر زکوٰۃ واجب ہو جائے گی۔

لہذا صورت مسئلہ میں چونکہ فارم میں موجود چوزے خالص تجارت کے لیے رکھے گئے ہیں، اس لیے سال گزرنے کے بعد اس وقت موجود چوزوں کی قیمت اور حاصل شدہ آمدنی سے زکوٰۃ ادا کی جائے گی، یعنی سال گزرنے پر کل سرمایہ کا چالیسواں حصہ بطور زکوٰۃ ادا کرنا پڑے گا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

الزکوٰۃ واجبة فی عروض التجارة ما كانت إذا بلغت قیمت نصابها من الورق

أو الذهب. (۱)

ترجمہ:

تجارت کے سامان میں زکوٰۃ واجب ہے، سامان کوئی بھی ہو، بشرط یہ کہ اس کی قیمت چاندی یا سونے کے نصاب کو پہنچ جائے۔



## استعمال کی گاڑی پر زکوٰۃ

سوال نمبر (280):

میں ایک سرکاری محکمے میں ایک اعلیٰ عہدے پر فائز ہوں، میری ملکیت میں ایک گاڑی ہے جس کی قیمت تقریباً ۳ لاکھ روپے ہے۔ یہ گاڑی میں دفتر آنے جانے کے لیے استعمال کرتا ہوں، اس کے علاوہ میری ملکیت میں ایک خالی مکان بھی ہے، سندہ تجارت کے لیے ہے اور نہ ہی اس کو کرایہ پر دیا گیا ہے۔ پوچھنا یہ ہے کہ مذکورہ گاڑی اور مکان میں مجھ پر زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟

بیتنا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے اگر کسی شخص کی ملکیت میں نصاب کے بقدر مال موجود ہو تو ایسے شخص پر زکوٰۃ کی ادائیگی واجب ہے۔ اسی طرح جو اشیا تجارت کی نیت سے رکھے گئے ہوں، ان میں بھی زکوٰۃ کی ادائیگی واجب ہے، تاہم جو اشیا اگرچہ ضرورت سے زائد ہو، لیکن ان میں تجارت کی نیت ہو تو ایسے اشیا میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔ صورت مسئلہ میں سائل کے پاس گاڑی حاجتِ اصلیہ میں داخل ہے اور مکان اگرچہ زائد ہے، لیکن تجارت کے لیے نہیں رکھا گیا ہے، اس لیے گاڑی اور مکان میں زکوٰۃ واجب نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(ولیس فی دور السکنی، وثیاب البدن، وأثاث المنازل، ودواب الركوب، وعبيد الخدمة،

وسلاح الاستعمال زکوۃ)؛ لأنها مشغولة بالحاجة الأصلية، وليست بنامية. (۱)

ترجمہ:

اور رہائشی گھروں میں، بدن کے کپڑوں میں، گھر کے سامان میں، سواری کے جانوروں میں، خدمت کے غلاموں میں اور استعمال کے ہتھیاروں میں زکوٰۃ واجب نہیں؛ کیوں کہ یہ چیزیں اصلی حاجت میں مشغول ہیں اور یہ چیزیں بڑھنے والی بھی نہیں ہیں۔

(۱) الهدایۃ، کتاب الزکوٰۃ: ۱/۲۰۲

استعمال سے زائد پلاٹ فروخت کر کے قیمت پر زکوٰۃ

سوال نمبر (281):

ایک آدمی کو میراث میں پلاٹ ملا تھا اور یہ شخص پہلے ہی سے صاحب نصاب ہے، اس نے وہ پلاٹ فروخت کر دیا۔ پوچھنا یہ ہے کہ اس پلاٹ کی قیمت پر زکوٰۃ کی ادائیگی کے لیے ایک ملو پر سال گزرنا معتبر ہوگا یا دوسرے نصاب کے ساتھ ملا کر زکوٰۃ کی ادائیگی ضروری ہے؟

بیشوا شمس الدین

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق اگر کوئی شخص صاحب نصاب ہو اور دوران سال اس کی ملکیت میں مزید مال آجائے تو دونوں کو ملا کر ایک ساتھ زکوٰۃ کی ادائیگی ضروری ہے۔

صورت مستولہ میں جب یہ شخص صاحب نصاب ہے اور پلاٹ بیچنے کی صورت میں مزید مال کا مالک بن گیا تو اس صورت میں دوسرے مال اور پلاٹ کی قیمت کو سمیٹ کر کے ایک ساتھ زکوٰۃ نکالی جائے گی، پلاٹ کی قیمت پر علاحدہ سال کا گزرنا ضروری نہیں، بلکہ پلاٹ کی رقم کو زکوٰۃ کے مال سے ملا کر مجموعہ کی زکوٰۃ ادا کی جائے گی۔

واللہ اعلم بالصواب:

ومن كان له نصاب فاستفاد في أثناء الحول من جنسه ضيقه اليه وزخاؤه به. (۱)

ترجمہ:

اگر کسی کے پاس نصاب کے بقدر مال موجود ہو اور درمیان سال اس کو اسی جنس سے کچھ مال حاصل ہو جائے تو وہ اس کے ساتھ ملائے گا اور اس سے زکوٰۃ ادا کرے گا۔



## بھٹی کے لیے خریدے گئے ایندھن پر زکوٰۃ

سوال نمبر (282):

بھٹی کے مالک نے اپنی بھٹی کے لیے دو لاکھ روپے کا ایندھن خرید کر اس کو ایک جگہ محفوظ کر رکھا ہے اور دتتا ذبح اس کو استعمال کرتا ہے، ایسی صورت میں اس شخص پر مذکورہ مالیت کی زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام کی تفسیرات کے مطابق اگر نانوائی اپنے استعمال کے لیے لکڑی وغیرہ خرید لے تو یہ اشیاء اموال تجارت میں شمار نہیں ہوں گے، اس کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی شخص مزدوری کے لیے کوئی مشین خرید لے، تو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی، یہی حکم بھٹی کے لیے خریدے گئے ایندھن کا بھی ہے کہ وہ اس کے ذریعے کمائی کماتا ہے، اس لیے اس پر زکوٰۃ کی ادائیگی واجب نہیں۔

لہذا بھٹی کے لیے خریدے گئے ایندھن اور اس کی مالیت پر زکوٰۃ واجب نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

الخباز إذا اشتري ملحاً أو حطباً للخبز فلا زکوٰۃ فیہ، (۱)

ترجمہ:

نانوائی اگر روٹی پکانے کے لیے نمک یا لکڑی خریدے تو اس میں زکوٰۃ نہیں۔



(۱) فتاویٰ الشارحانہ، کتاب الزکوٰۃ، الفصل الثالث فی زکوٰۃ عروض التجارة والمسائل المتعلقة بہا: ۲/ ۱۸۱

## فصل فی احکام الزکوٰۃ

(زکوٰۃ کے احکام کا بیان)

سونے چاندی کی زکوٰۃ میں قیمت کا اعتبار

سوال نمبر (283):

ایک شخص نے پندرہ تو لے سونا کئی سال پہلے خریدا تھا۔ اب اس کی قیمت کئی گنا بڑھ گئی ہے۔ شریعت مطہرہ کی رو سے زکوٰۃ کی ادائیگی میں قیمت خرید کا اعتبار ہوگا یا قیمت فروخت کا؟ وضاحت فرمائیں۔

بیشوا تنزهروا

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ سونے، چاندی میں قدرتی اور خلقی طور پر نمو (بڑھوتری) ہوتی ہے اور یہی وجہ ہے کہ جب سونا، چاندی نصاب تک پہنچ جائے تو اس سے حصہ زکوٰۃ نکالا جاتا ہے، لیکن اگر کوئی شخص سونے، چاندی کی بجائے اس کی قیمت کے اعتبار سے زکوٰۃ ادا کرنا چاہے تو فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق اس میں قیمت خرید کا کوئی اعتبار نہیں، بلکہ حوالان حول کے بعد زکوٰۃ دیتے وقت سونے کی جو مروجہ قیمت (مارکیٹ ویلیو) ہوگی، اس کا اعتبار کر کے زکوٰۃ دینا واجب ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ونعتبر القبضة يوم الوجوب، وقال يوم الأداء..... ويقوم في البلد الذي الحال فيه، ولو في مغارة،

فقہی اقرب الامصار الیہ. (۱)

ترجمہ: اور زکوٰۃ دیتے وقت جس دن واجب ہوئی تھی، اس دن کی قیمت کا اعتبار ہوگا اور صاحبین کے نزدیک زکوٰۃ ادا کرنے والے دن کی قیمت کا اعتبار ہوگا۔۔۔۔ اور اس شہر کی قیمت کا اعتبار ہوگا جس میں مال ہے اور اگر کسی صحرا وغیرہ میں ہو تو پھر قرہی شہر کی قیمت کا اعتبار ہوگا۔





## مال مستفاد کی زکوٰۃ

سوال نمبر (284):

اگر کسی صاحب نصاب شخص کو سال گزرنے سے پہلے کچھ رقم میراث کے طور پر ملے تو اس رقم کو پہلے نصاب کے ساتھ ضم کر کے زکوٰۃ ادا کی جائے گی یا اس کے لئے علاحدہ سال کا گزرنہ ضروری ہے؟

بینوا توبوا

الجواب وبالله التوفیق:

زکوٰۃ کے وجوب کے لیے نصاب پر سال کا گزرنہ ضروری ہے اور جو رقم سال کے درمیان میں کسی بھی سبب مثلاً: میراث، تجارت وغیرہ سے حاصل ہو جائے اور اصل نصاب والے مال کی جنس سے ہو تو اس مال مستفاد پر سال کا گزرنہ شرط نہیں، بلکہ اصل نصاب سے ملا کر پورے مال کی زکوٰۃ ادا کی جائے گی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وشرط وجوب أدائها حولان الحول علی النصاب الأصلي، وأما المستفاد فی أثناء الحول، فیضم إلی مجانسه، ویزکی بتمام الحول الأصلي سواء استفید بتجارة، أو میراث أو غیره. (۱)

ترجمہ:

زکوٰۃ کی ادائیگی کے وجوب کے لیے شرط یہ ہے کہ اصل نصاب پر پورا سال گزر جائے اور جو مال سال کے درمیان حاصل ہو تو اس کو اس کے ہم جنس کے ساتھ ملا یا جائے گا اور سال گزرنے پر اس سے ادائیگی زکوٰۃ لازم ہوگی، چاہے وہ مال تجارت سے حاصل ہوا ہو یا میراث سے یا ان کے علاوہ کسی اور طریقہ سے حاصل ہو۔



## استعمال کے زیورات کی زکوٰۃ

سوال نمبر (285):

بعض عورتیں اس غرض سے زیورات استعمال کرتی ہیں کہ استعمال کی وجہ سے اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔

(۱) مراۃ الفلاح علی صدر حاشیۃ الطحطاوی، کتاب الزکوٰۃ: ۵۸۸

کیا واقعی استعمال ہونے والے زیورات پر زکوٰۃ واجب نہیں؟

بیشوا نؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

سوچا چاندی خواہ زیورات کی شکل میں ہو یا برتنوں کی شکل میں ہو یا کسی اور شکل میں موجود ہوں، بشرطیکہ نصاب کو پہنچے چاہے یہ زیر استعمال ہوں یا نہ ہوں، شریعت مطہرہ کی زد سے اس میں زکوٰۃ واجب ہے۔

واللہ اعلم بالصواب:

رقی تبرا الذہب، والفضة، وحلیہما، وأوانيہما الزکوٰۃ. (۱)

ترجمہ:

سونے چاندی کی کچی، زیورات اور برتنوں میں زکوٰۃ واجب ہے۔



مختلف کفارات کے ہوتے ہوئے زکوٰۃ

سوال نمبر (286):

اگر ایک شخص کے ذمہ کئی قسموں کا کفارہ واجب الادا ہو، ایسا ہی نذر یا صدقہ فطر کی رقم باقی ہو تو کیا زکوٰۃ کے وجوب کے لیے یہ ذمہ داریاں مانع ہیں؟ اگر مانع نہ ہوں تو پھر زکوٰۃ اور دوسرے صدقات واجبہ میں کیا فرق ہے؟ حالانکہ دونوں حقوق اللہ ہیں۔

بیشوا نؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

نذر، کفارہ، یحیمن اور صدقہ فطر مانع وجوب زکوٰۃ نہیں۔ ان ذمہ داریوں کے باوجود زکوٰۃ واجب رہے گی اور زکوٰۃ کے وجوب سے ان حقوق کا منہا کرنا ضروری نہیں۔ فقہائے کرام فرماتے ہیں: زک کل دین لامطالب له من جهة العباد کذبون اللہ تعالیٰ من النذور، والكفارات، وصدقۃ القطر، ووجوب الحج لا یمنع (۲)

(۱) فقہادیۃ، کتاب الزکوٰۃ، باب زکوٰۃ المال، فصل فی الذہب: ۲۱۱/۱

(۲) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الزکوٰۃ، الباب الاول فی تفسیرھا: ۱۷۳/۱

ترجمہ:

ہر وہ قرض جس کا مطالبہ مخلوق کی جانب سے نہ ہو، مثلاً اللہ تعالیٰ کا قرض، جیسے نذر، کفارات، صدقہ فطریہ یا حج کے وجوب کی ذمہ داری زکوٰۃ کے وجوب کے لیے مانع نہیں۔

زکوٰۃ اور دوسرے صدقات واجبہ میں بنیادی فرق یہ ہے کہ موخر الذکر صدقات میں مخلوق کی طرف سے کوئی مطالبہ کرنے والا نہیں پایا جاتا، جبکہ زکوٰۃ میں حاکم وقت مطالبہ کا حق محفوظ رکھتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ حضرت ابو بکرؓ کے دور میں مانعین زکوٰۃ سے آپؐ نے جہاد کیا۔ اب بھی جو قوم زکوٰۃ کی ادائیگی سے انکار کرے تو مسلمان حاکم کی ذمہ داری ہے کہ وہ ایسی قوم کے خلاف طاقت استعمال کر کے زکوٰۃ وصول کرے، جبکہ حج یا نذر وغیرہ کی عدم ادائیگی پر طاقت کے استعمال کی اجازت نہیں۔ علامہ ابن عابدینؒ اس کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

والمطالب هنا السلطان نقديرا (۱)

ترجمہ:

یہاں مطالبہ کرنے والے سے حکماً بادشاہ مراد ہے۔



## آلات تجارت اور مشینری کی زکوٰۃ

سوال نمبر (287):

ہمارے علاقے میں ایک پرائیوٹ ڈینٹل ہسپتال ہے۔ جس میں بہت سے جدید آلات نصب کر دیے گئے ہیں اور ان میں ہر ایک مشین کی قیمت زکوٰۃ کی مقدار نصاب سے کئی گنا زیادہ ہے، جس کے ذریعے روزانہ لاکھوں روپے کی آمدنی حاصل ہوتی ہے۔ تو کیا ان آلات کی قیمتوں میں زکوٰۃ واجب ہوگی یا صرف آمدنی کا حساب لگا کر سال گزرنے کے بعد زکوٰۃ دینے سے ذمہ فارغ ہو جائے گا؟

بیشوا انضجروا

الجواب وبالله التوفيق:

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق آمدنی کے لیے جو آلہ استعمال کیا جائے اس میں زکوٰۃ واجب نہیں۔

(۱) ودالمختار علی الدر المختار، کتاب الزکوٰۃ، مطلب، الفرق بین السبب والشرط: ۱۷۶/۳

البتہ جو آمدنی ان مشینوں اور آلات کے ذریعے حاصل ہوتی ہے، اگر مقدار نصاب تک پہنچتی ہو اور اس پر سال بھی گزر جائے تو اس میں زکوٰۃ واجب ہوگی۔

لہذا اگر مذکورہ مشینیں آمدنی کے لیے بطور آلات استعمال ہوتی ہوں، تجارت کی غرض سے نہ ہوں تو سال گزرنے کے بعد آمدنی کا حساب لگا کر زکوٰۃ دینے سے ذمہ فارغ ہو جائے گا، کیوں کہ ایسی مشینوں پر زکوٰۃ نہیں، جو خود تجارت کے لیے نہ ہوں، بلکہ اگر تجارت ہوں۔

والسبیل علیٰ ذلک:

وأما آلات الصناع الذين يعملون بها، وظروف الأمتعة للتجارة، لا تعب فيه الزکوۃ؛ لأنها ليست بمعدة للتجارة. (۱)  
ترجمہ: صناعت کے آلات جن پر کاریگر کام کرتے ہیں اور بطور تجارت فائدہ اٹھانے والے برتنوں پر زکوٰۃ نہیں، کیونکہ وہ تجارت کے لیے تیار نہیں کیے گئے۔



### نصاب کا وقت بھول جانے کی صورت میں زکوٰۃ

سوال نمبر (288):

ایک شخص صاحب نصاب بن چکا ہے۔ اب وہ زکوٰۃ دینا چاہتا ہے، لیکن اس کو یہ معلوم نہیں کہ نصاب کا وقت کب سے ہے۔ اب کس وقت سے زکوٰۃ کی ادائیگی کا حساب ہوگا؟

بیتوا انوہروا

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام کے اصول کو مد نظر رکھ کر جب کسی حکم کے وجوب کے زمانے میں شک پیدا ہو جائے تو ایسی صورت میں محتلی بہ کے ظن غالب کو یقین کا قائم مقام قرار دے کر اعتبار دیا جاتا ہے۔ چنانچہ صورت مذکورہ میں جب مذکورہ شخص کو وجوب کا وقت معلوم نہیں تو ظن غالب سے صاحب نصاب بننے کے وقت کا تعین کر کے اس وقت سے زکوٰۃ ادا کرنی چاہیے۔

(۱) الکفایۃ فی ذیل فتح القدیر، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی العروض: ۱۷۰/۲

والذیل علیٰ ذلک:

والظن الطرف الراجح، وهو ترجیح جهة الصواب، والرهیم رجحان جهة الخطاء، وأما أكبر الرأي، وغالب الظن، فهو الطرف الراجح إذا أخذ به القلب، وهو المعتبر عند الفقهاء..... وغالب الظن عندهم ملحق بالیقین، وهو الذي یستنبی علیه الأحکام. (۱)

ترجمہ:

اور ظن راجح طرف کو کہا جاتا ہے اور یہ صحیح جانب کو ترجیح دیتا ہے۔ اور وہیم غلطی والی جہت کے رجحان کو کہا جاتا ہے۔ جہاں تک اکبر رائے اور غالب ظن کا تعلق ہے تو یہ طرف راجح کو کہتے ہیں جب دل اس کو قبول کرے، یہ فقہائے کرام کے ہاں معتبر ہے اور غالب ظن فقہائے کرام کے یقین کے قریب ہے اور اسی پر احکام کی بنا ہوتی ہے۔



### زکوٰۃ سے مہر مؤجل منہا کرنا

سوال نمبر (289):

ایک صاحب نصاب شخص کے ذمہ اپنی بیوی کا میر مؤجل ہے، یعنی وہ مہر جو نقد ادا کرنا ضروری نہیں ہے، بلکہ ادائیگی کے لیے میعاد مقرر کی گئی ہو، اگر یہ شخص میر مؤجل دینا چاہے تو پھر یہ صاحب نصاب نہیں رہتا۔ کیا میر مؤجل زکوٰۃ کے لیے مانع ہے؟

بیٹو! تو ہر دو

الجواب وبی اللہ التوفیق:

فقہائے کرام کی عبارات کے مطابق میر مؤجل زکوٰۃ کے لیے مانع نہیں، بلکہ جو شخص صاحب نصاب ہو تو اس پر پوری رقم کی زکوٰۃ ادا کرنی واجب ہوگی۔

لہذا صورت مسئلہ میں اپنی رقم سے میر مؤجل کی رقم منہا کرنا جائز نہیں، بلکہ جو رقم صاحب نصاب کے ساتھ موجود ہو اور اس پر سال گزر جائے تو اس پر پوری رقم میں زکوٰۃ کی ادائیگی واجب ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلك:

(فتاویٰ عن ذہب من جهة المال من جهة الزكاة، سواء كان لله، كزكاة، وخراج، أو للعبد، ولو كفاله،  
 أو من ماله ولو صدق أو جزء الموهل قال ابن عابدین: والصحيح أنه غير مانع. (۱)  
 ترجمہ:

لوگوں کے مطالبہ سے فارغ مال، چاہے خاص اللہ کے لیے ہو، مثلاً: زکوٰۃ، خراج یا بندہ کے لیے ہو، مثلاً:  
 کفالت یا موهل ہو، جیسا کہ عورت کا مہر موهل، اور صحیح یہ ہے کہ مذکورہ چیزیں مانع زکوٰۃ نہیں۔



### مسجد کے فنڈ میں زکوٰۃ

سوال نمبر (290):

مسجد کے فنڈ میں ایک خطیر رقم جمع ہو چکی ہے جو زکوٰۃ کے نصاب سے کئی گنا زیادہ ہے۔ کیا از روئے شریعت  
 اس رقم پر زکوٰۃ واجب ہے؟

بیٹو! توجہ دے

الجواب وبالله التوفيق:

موقوفہ چیز چونکہ کسی کی ملکیت میں نہیں ہوتی، اس لیے اس میں زکوٰۃ واجب نہیں۔  
 صورتِ مسئلہ میں چونکہ مسجد کا فنڈ وغیرہ وقف کے حکم میں ہے، اس لیے اگرچہ مسجد کا فنڈ بقدر نصاب جمع ہو  
 جائے اور اس پر سال بھی گزر جائے، تب بھی اس میں زکوٰۃ ادا کرنا واجب نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلك:

(روسیہ) أي سبب افتراضنا (ملك نصاب حولي) قال ابن عابدین: قوله: (ملك نصاب) فلا زكاة  
 في موائم أو وقف، أو الخيل المسبلة لعدم الملك. (۲)

(۱) رد المحتار علیٰ افتقار المختار، کتاب الزکوٰۃ، مطلب: الفرق بین السبب والشرط: ۱۷۷، ۱۷۶/۳

(۲) رد المحتار علیٰ افتقار المختار، کتاب الزکوٰۃ، مطلب: فی احکام المعنویہ: ۱۷۴/۳

ترجمہ: اور فرضیت زکوٰۃ کا سبب مالک نصاب ہونا ہے، جس پر سال گزر جائے۔ علامہ ابن عابدینؒ فرماتے ہیں کہ: (ملک نصاب ہونے) کا مطلب یہ ہے کہ وقف چرنے والے جانوروں اور چھوڑے ہوئے گھوڑوں پر عدم ملک کی وجہ سے زکوٰۃ نہیں۔



### کمیتی کی رقم کی زکوٰۃ

سوال نمبر (291):

ہاجر لوگ عموماً آپس میں کمیتی کے نام سے خاص مقدار میں برابر رقم جمع کرتے ہیں۔ ہر ماہ قرضہ اندازی سے جمع شدہ رقم ایک شخص لے لیتا ہے۔ یہ سلسلہ اسی طرح جاری رہتا ہے، یہاں تک کہ سب کو بالآخر اپنی اپنی رقم مل جاتی ہے۔ کیا جس شخص کو اولاً پوری رقم ملی ہے، وہ اس پوری رقم سے زکوٰۃ ادا کرے گا یا دوسرے ممبروں کی جو رقم اس کے ذمے ہے، اس کو منہا کر کے بقیہ مال میں زکوٰۃ ادا کرے گا؟

بینوا انوہروا

البواب وبالله التوفیہ :

کمیتی کی رقم جو بھی لیتا ہے، وہ بقیہ افراد کا اس پر قرضہ ہوتا ہے، اس لیے شریعت مطہرہ کی روشنی میں جس صاحب نصاب شخص کے ذمے دوسرے لوگوں کا قرض ہو تو اس رقم کو منہا کر کے جتنی رقم باقی بچے، اس کے حساب سے زکوٰۃ کی ادائیگی کرے، لہذا صورت مسئلہ میں جس شخص نے اولاً جملہ رقم لی ہے اور اس میں مثلاً نو (۹) آدمی اس کے علاوہ شریک ہوں تو ان کی رقم کو اپنے مال سے منہا کر کے بقیہ مال میں زکوٰۃ ادا کرنی واجب ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

قال أصحابنا: كل دين له مطالب من جهة العباد يمنع وجوب الزکوٰۃ، سواء كان الدين

للعباد كالقرض، ولعن البيع، وضمن المتلفات، وإرش الحراصة. (۱)

ترجمہ: ہمارے فقہائے کرام فرماتے ہیں کہ ہر وہ قرض جس پر لوگوں کی جانب سے مطالبہ ہو تو وہ وجوب زکوٰۃ سے خارج ہے، چاہے وہ دین لوگوں کا ہو، جیسا کہ قرض، بیع کی رقم، گم کی ہوئی اشیاء کا ضمان یا زخموں کا تاوان۔

## حج کے لیے جمع کردہ رقم میں زکوٰۃ

سوال نمبر (292):

ایک شخص نے ٹریول ایجنسی کو حج کے لیے رقم دی ہے جو کہ نصاب سے زیادہ ہے اور اس پر سال بھی گزر چکا ہے۔ کیا حج کے لیے جمع کردہ اس رقم پر زکوٰۃ واجب ہوگی؟  
 بینوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

جب کسی شخص کے پاس ضروریات سے زیادہ رقم موجود ہو، خواہ اپنے نفقہ کے لیے ہو یا کسی اور کام کے لیے ہو بہر صورت اس میں زکوٰۃ کی ادائیگی واجب ہوگی، البتہ وہ اسوال جن میں اس کے ذمے بندوں کے حقوق واجب الادا ہوں تو نصاب زکوٰۃ سے اس کو منہا کیا جاتا ہے اور وہ اموال جو کسی بندہ کے ذمے من جانب اللہ واجب الادا ہوں، جیسے فطران، کفارہ، نذر اور حج وغیرہ کی رقمات تو ان میں زکوٰۃ ادا کرنا بندہ کے ذمہ لازم ہوتا ہے۔

لہذا اگر کسی کے پاس حج کے واسطے جمع کردہ رقم بقدر نصاب ہو تو حولان حول کے بعد زکوٰۃ ادا کرنا اس پر لازم ہوگا، لہذا جب تک مذکورہ رقم حج کی ضروریات و اخراجات میں خرچ نہیں ہوئی تو اس میں زکوٰۃ ادا کرنی واجب ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وکل دین لامطالب له من جهة العباد، کدیون اللہ تعالیٰ من الذنور، والكفارات وصدقة

الفطر، ووجوب الحج لا يمنع. (۱)

ترجمہ: ہر وہ قرض جس کا مطالبہ بندوں کی طرف سے نہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قرض ہیں مثلاً نذریں، کفارے، صدقۃ الفطر اور حج کا واجب ہونا تو ایسے قرض و وجوب زکوٰۃ کے لیے مانع نہیں۔

وینخالقه ما فی معراج الدراية فی فصل زکوٰۃ العروض: أن الزکوٰۃ تعجب فی النقد کیفما أمسک

للتماء أو للنفقة. (۲)

ترجمہ: اور معراج الدراية میں زکوٰۃ العروض کے فصل میں اس کے مخالف لکھا ہے کہ زکوٰۃ نقد میں واجب ہے، جس طریقے سے بھی ساتھ رکھی جائے، چاہے تجارت کے لیے ہو یا خرچ کے لیے۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الزکوٰۃ، باب فی تفسیر ما وصفتنا: ۱/۱۷۳

(۲) البحر الرائق، کتاب الزکوٰۃ، تحت قولہ (وہو قید حسن): ۲/۳۶۱



## کتابوں کی زکوٰۃ

سوال نمبر (293):

میرا بھائی ڈاکٹر ہے اور اس کے پاس بہت کتابیں ہیں جن کی مجموعی قیمت تقریباً اسی لاکھ سے بھی زیادہ ہو گی، لیکن یہ کتابیں صرف مطالعہ کے لیے اپنی ذاتی لا بھریری میں رکھی گئی ہیں جن میں تجارت کا کوئی ارادہ نہیں۔ کیا اس طرح کی کتابوں میں زکوٰۃ واجب ہوگی؟

بیشواؤ جرحاً

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق مال و دولت چاہے جس نیت سے رکھی جائے نصاب تک پہنچنے کی صورت میں اس میں زکوٰۃ واجب ہوگی، اس کے علاوہ اشیاء میں جب تک تجارت کی نیت نہ پائی جائے، ان میں زکوٰۃ واجب نہ ہوگی، اگرچہ اس کی قیمت زکوٰۃ کے نصاب کے برابر ہو۔ لہذا صورتِ محرمہ میں اگر کتابیں صرف مطالعہ کے لیے استعمال کی جا رہی ہوں اور ان میں تجارت کی نیت نہ ہو تو ان میں زکوٰۃ واجب نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(منہا فراغ المال) عن حاجته الأصلية ..... وكذا كتب العلم إن كان من أهله، وآلات

المحرفین. (۱)

ترجمہ: اور ان میں سے ایک شرط مال کا حاجتِ اصلیہ سے فارغ ہونا ہے۔۔۔۔۔ اس طرح علم کی کتابیں اگر مالکان ان کے اہل ہوں (یعنی اس فن سے تعلق رکھتے ہوں) اور پیشہ وروں کے آلات (یعنی ان چیزوں میں زکوٰۃ نہیں)۔



میت کے مال سے زکوٰۃ کی ادائیگی

سوال نمبر (294):

ایک شخص جس پر کئی سالوں سے زکوٰۃ واجب ہو چکی تھی، لیکن اس نے اپنی زندگی میں زکوٰۃ ادا نہیں کی۔ اب وہ

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الزکوٰۃ، الباب الاول فی تفسیرھا: ۱/۱۷۲

نوت: ہو چکا ہے اور اس کا ترکہ ورثہ میں ابھی تک تقسیم نہیں ہوا تو کیا ایسے شخص کے مال سے زکوٰۃ ادا کرنے سے اس کا ذمہ فارغ ہو جائے گا؟

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر مذکورہ شخص نے زکوٰۃ دینے کی وصیت کی ہو تو ثلث مال میں وصیت جاری ہوگی اور ورثہ پر واجب ہے کہ میت کے ترکہ کے ثلث سے زکوٰۃ ادا کر کے اس کا ذمہ فارغ کر دے، لیکن اگر وصیت نہیں کی تو میت کے ساتھ تہرہ اور احسان کے طور پر اس کے مال سے زکوٰۃ ادا کی جاسکتی ہے بشرط یہ کہ ورثہ سب اس بات پر متفق ہوں، البتہ ورثہ کو مجبور نہیں کیا جاسکتا، جب سب راضی ہوں تو ادائیگی سے ذمہ فارغ ہونے کی امید ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

نحت قوله: (ولو مات، فأداهما وارثه جاز)، فی الجوهرة: إزمات من علیہ زکوٰۃ، أو فطرة، أو كفارة، أو نذر لم یؤخذ من تركته عندنا إلا أن یتبرع ورثته بذلك، وهم من أهل التبرع، ولم یحبروا علیہ، وإن أو ضی تنفذ من الثلث. (۱)

ترجمہ: علامہ شامی اس قول کے ذیل میں فرماتے ہیں کہ: (اگر مر جائے اور اس کا وارث زکوٰۃ ادا کرے تو جائز ہے) جو ہرہ میں لکھا ہے کہ جب کسی شخص کے ذمے زکوٰۃ، فطرانہ، کفارہ یا نذر واجب ہو تو ہمارے ہاں اس کے ترکے سے زکوٰۃ کی ادائیگی کے لیے رقم لینا درست نہیں۔ ہاں اگر اس کے ورثہ اس پر احسان کریں اور وہ اہل تبرع میں سے ہوں اور ورثہ کو مجبور نہ کیا جائے، البتہ اگر اس نے اپنی ادائیگی زکوٰۃ کی وصیت کی تو ثلث مال میں نافذ ہوگی۔



## ایڈوانس کرایہ کی زکوٰۃ

سوال نمبر (295):

ایک شخص نے کرایہ پر دکان لی ہے اور مالک دکان نے اُس سے ایڈوانس کرایہ لیا ہے، اس مجموعہ کرایہ کی زکوٰۃ دکان کے مالک پر واجب ہوگی یا کرایہ دار پر، جبکہ ایڈوانس (پیشگی) رقم نصاب سے زیادہ ہے؟

الجواب وبالله التوفیق:

فتنی نقطہ نظر سے ایڈوانس اور پیشگی کرایہ لینے سے مالک لکان کرایہ کا مالک بن جاتا ہے، یہی وجہ ہے کہ کرایہ دار اس سے مذکورہ ایڈوانس کرایہ کی واپسی کا مطالبہ نہیں کر سکتا، چونکہ مالک لکان مجموعہ مالیت کا مالک بن جاتا ہے، اس لیے اس پر چوری رقم کی زکوٰۃ واجب ہوگی، اور کرایہ دار کی ملک سے یہ رقم لکل گئی اس لیے اس پر اس ایڈوانس رقم کی زکوٰۃ واجب نہیں۔

والذیل علیٰ زللہ:

وأما زکوٰۃ الأجرة المعجلة عن سنين في الإجارة الطويلة التي يفعلها بعض الناس عقوداً،

ويشترطون العيار ثلاثة أيام في رأس كل شهر، فتجب على الأجر لأنه ملكها بالقبض (۱).

ترجمہ: اور جہاں تک اس اجرت کی زکوٰۃ کا حکم ہے جو طویل المیعاد اجارہ کے معاملات میں کئی سال کی پیشگی دی جاتی ہے، بعض لوگ ایسے معاملات کرتے ہیں، تو اس میں اجرت لینے والے پر زکوٰۃ واجب ہوگی کیونکہ قبضہ کرنے سے وہ مالک بن چکا ہے۔



### زکوٰۃ کی رقم چوری ہو جانے پر زکوٰۃ

سوال نمبر (296):

ایک سرمایہ دار شخص نے اپنے دفتر میں زکوٰۃ ادا کرنے کے لیے اپنے مال سے رقم جدا کر رکھی تھی اور ابھی تک یہ مذکورہ رقم مستحقین زکوٰۃ میں تقسیم نہیں ہوئی تھی کہ رات کو کسی نے دفتر سے وہ رقم چوری کر لی تو کیا اس کا ذمہ زکوٰۃ دینے سے فارغ ہو گیا یا دوبارہ زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی؟

بیشواؤ جبروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ جب تک زکوٰۃ کی رقم فقراء، غریبا اور مساکین کو حلیہ کا نہ دی جائے، اس وقت تک زکوٰۃ کی ادائیگی درست نہیں۔

صورتِ محررہ کی روشنی میں اگر زکوٰۃ کے لیے علاحدہ کی گئی رقم چوری ہو گئی ہو تو شرعی نقطہ نظر سے چونکہ اس میں تملیک کی شرط نہیں پائی گئی، اس وجہ سے مذکورہ شخص پر دوبارہ زکوٰۃ ادا کرنا واجب ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلك:

رجل عزل زکوٰۃ ماله، ووضعها في ناحية بيته فسرقها سارق لا يقطع يده لشبهة، وعليه ان

يرثيها. (۱)

ترجمہ: کسی شخص نے مالِ زکوٰۃ الگ کر کے اپنے گھر کے کسی کونے میں رکھا، پس اس کو کسی چور نے چوری کیا تو شہر کی وجہ سے اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا اور اس سز کی (زکوٰۃ دینے والے پر) دوبارہ زکوٰۃ کی ادائیگی لازم ہے۔



### بروقت زکوٰۃ ادا نہ کرنے کا حکم

سوال نمبر (297):

اگر کوئی شخص تصدایا غفلت کی وجہ سے زکوٰۃ ادا نہ کر سکے اور اگلے سال ادا کرنا چاہے تو زکوٰۃ تاخیر سے ادا کرنا جائز ہوگا یا نہیں؟

يَسْئَلُونَكَ عَنِ

الجواب وبالله التوفيق:

جب کسی شخص پر زکوٰۃ واجب ہو جائے تو اس کو جلدی ادا کرنا چاہیے، تاہم وقت پر ادا نہ کرنے کی صورت میں جب بھی زکوٰۃ ادا کرے گا تو اس کا ذمہ فارغ ہوگا، اس لیے کئی سال گزرنے کے باوجود بھی مذکورہ شخص پر قضا شدہ زکوٰۃ ادا کرنا واجب ہے اور اس سے ذمہ تب فارغ ہوگا، جب زکوٰۃ ادا کی جائے، ورنہ گناہ گار ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلك:

وتحجب على الفور عند تمام الحول حتى يأتى بتأخيره من غير عذر، وفي رواية الرازي على

التراخي، حتى يأتى عند الموت، والاول أصح. (۲)

(۱) خلاصۃ الفتاویٰ، کتاب الزکوٰۃ، الفصل الخامس فی زکوٰۃ المال: ۱/۲۳۸

(۲) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الزکوٰۃ، الباب الاول فی تفسیرها: ۱/۱۷۰

ترجمہ: اور سال پورا ہوتے ہی زکوٰۃ نوری طور پر واجب ہو جاتی ہے، یہاں تک کہ بغیر عذر کے تاخیر کرنے سے گناہ چھڑ ہوگا اور امام رازیؒ کی روایت کے مطابق زکوٰۃ واجب علی التراخی (یعنی وقت گزرنے کے بعد جب بھی ادا کرے، ادائیگی درست ہوگی) چنانچہ موت کے وقت تک اگر زکوٰۃ ادا نہ کی ہو تو گناہ گار ہوگا اور پہلا قول صحیح ہے۔



### حرام اور حلال مخلوط مال میں زکوٰۃ

سوال نمبر (298):

ایک شخص کے پاس کچھ مال ایسا ہے جو حلال کمائی کا ہے، جبکہ اس کے پاس اس کے علاوہ کچھ سودی مال بھی ہے۔ اب وہ اس مال سے زکوٰۃ ادا کرنا چاہے تو کیا مجموعہ رقم سے زکوٰۃ ادا کی جائے گی یا صرف حلال مال سے زکوٰۃ ادا کرے اور سود کے مال میں زکوٰۃ ادا نہ کرے؟

بیّنوا نؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مقدسہ کی رُود سے اگر حلال اور حرام مال مخلوط ہو اور اس کی مقدار علیحدہ علیحدہ معلوم ہو تو حلال کمائی سے زکوٰۃ ادا کرنی واجب ہوگی۔ حرام مال کے بارے میں فقہائے کرام نے اصل حکم یہ لکھا ہے کہ اس کو واپس کیا جائے، لیکن اگر اس کا مالک معلوم نہ ہو تو پھر اسے ثواب کی نیت کے بغیر صدقہ کر کے اس سے چھٹکارا حاصل کیا جائے، لیکن اگر حرام اور حلال دونوں کو اکٹھا کر کے اس سے زکوٰۃ ادا کی جائے تو حلال مال میں زکوٰۃ ادا ہو جائے گی اور حرام مال اگرچہ ضیث ہے، لیکن اس کے مالک معلوم نہیں ہوتے، اس لیے اگر اس میں زکوٰۃ کی نیت کرے تو بھی زکوٰۃ کی ادائیگی درست ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

لو أخرج زکوٰۃ المال الحلال من مال حرام ذکر فی الوهبانیۃ: أنه یجزئ عند البعض، ونقل السؤلین فی القنیۃ. وقال فی البیازیۃ: ولو نوى فی المال الخبیث الذی وجبت صدقته، أن یقع عن الزکوٰۃ وقع عنها: أي نوى فی الذی وجب التصدق به لحیث أربابه، (۱)

(۱) ودالمختار علی الدر المختار، کتاب الزکوٰۃ، مطلب فی التصدق من المال الحرام: ۲/۲۱۹

ترجمہ: اور اگر مال حلال کی زکوٰۃ حرام سے دے تو وہ ہبانیہ میں ذکر ہے کہ: بعض کے ہاں یہ جائز ہے۔ اور فقہ میں دو قول منقول ہیں اور بزاز یہ میں لکھا ہے کہ: اگر خبیث مال جو واجب التصدق ہے، اس کو زکوٰۃ کی نیت سے دیدے تو اس سے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی، یعنی اس مال میں زکوٰۃ کی ادائیگی کی نیت کرے جس کو صدقہ کرنا واجب ہو، کیونکہ اس کے مالک معلوم نہیں۔



واجب مقدار سے زائد زکوٰۃ کو آئندہ سال کی زکوٰۃ شمار کرنا

سوال نمبر (299):

ایک شخص نے ساٹھ لاکھ روپے مالیت کا حساب لگا کر زکوٰۃ کی ادائیگی کر دی۔ بعد میں جب اپنی مالیت کا حساب لگایا تو اس کے ساتھ کل مالیت پچاس لاکھ روپے تھی۔ کیا آئندہ سال زکوٰۃ ادا کرتے ہوئے اس زائد رقم کو اس زکوٰۃ میں شمار کیا جاسکتا ہے؟

بینوا تنوہروا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر کوئی شخص زکوٰۃ کی ادائیگی میں مال کے حساب میں غلطی کی وجہ سے واجب مقدار سے زیادہ زکوٰۃ دے دے تو زائد رقم کو آئندہ سال کے حساب میں شمار کر سکتا ہے، کیوں کہ فقہائے کرام نے سال گزرنے سے پہلے زکوٰۃ کی ادائیگی کو صحیح قرار دیا ہے۔ اس لیے محررہ صورت میں زکوٰۃ کی زائد رقم کو آئندہ سال کی زکوٰۃ سے منہا کرنا جائز ہے اور آئندہ سال صرف بقیہ زکوٰۃ ادا کرنا واجب ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

لو كان عنده أربع مائة درهم، فأدى زكوة خمس مائة ظاناً أنها كذلك كان له أن يحسب الزيادة للسنة الثانية؛ لأنه أمكن أن يجعل الزيادة تعجلاً. (۱)

ترجمہ: اگر اس کے پاس چار سو درہم ہوں اور اس نے پانچ سو درہم کی زکوٰۃ ادا کی، اس خیال سے کہ رقم پانچ سو ہے اتنی زکوٰۃ ہے تو زائد زکوٰۃ کو دوسرے سال کی زکوٰۃ میں شمار کر سکتا ہے، کیوں کہ اس کو سال گزرنے سے پہلے دیا گیا زکوٰۃ تصور کرنا ممکن ہے

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الزکوٰۃ، باب زکوٰۃ الغنم، مطلب: استحلال المعصية القطعية كفر: ۳/۲۶۱

## زکوٰۃ کی رقم کا ضائع ہو جانا

سوال نمبر (300):

ایک تاجر نے زکوٰۃ کی رقم غریب پر تقسیم کرنے کے لیے اپنی دکان میں رکھی تھی کہ رات کو دکان میں آگ لگ گئی اور اس میں موجود سامان کے ساتھ مذکورہ رقم بھی جل کر راکھ بن گئی تو کیا زکوٰۃ کی رقم ہلاک ہونے کی وجہ سے دوبارہ زکوٰۃ واجب ہوگی؟

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

فقہی عبارات کے مطابق زکوٰۃ فقراء و مساکین کو تملیک دینا شرط ہے، لہذا جب زکوٰۃ کی رقم فقراء میں تقسیم کرنے سے پہلے ہلاک ہو جائے تو اس سے مزکی (زکوٰۃ دینے والا) کا ذمہ فارغ نہیں ہوتا۔

صورت مسئلہ میں اگر واقعی زکوٰۃ کی رقم غریب و فقراء میں تقسیم ہونے سے پہلے ہلاک ہو گئی ہو تو تملیک کی شرط مفقود ہونے کی وجہ سے اس شخص پر دوبارہ زکوٰۃ دینا واجب ہوگا، کیوں کہ محض زکوٰۃ کا مال جدا کر کے الگ جگہ رکھنے سے ذمہ فارغ نہیں ہوتا، بلکہ تملیک کے طور پر غریب کو ادا کرنا شرط ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وفي الدر المختار: ولا يخرج عن العهدة بالعزل بل بالأداء للفقراء. قال ابن عابدین: فلو ضاعت

لا تسقط عنه الزکوۃ. (۱)

ترجمہ:

اور الگ کرنے کے ساتھ اس کا ذمہ فارغ نہیں ہوگا، بلکہ فقراء کو ادا کرنے سے یہ بری ہوگا۔ علامہ ابن عابدینؒ

فرماتے ہیں کہ: اگر یہ رقم ضائع ہو گئی تو اس سے زکوٰۃ ساقط نہ ہوگی۔



(۱) ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب الزکوٰۃ، مطلب فی زکوٰۃ نعن المسبوع وفاء، ۳/۱۸۹

## حق مہر کی ادائیگی اور وجوب زکوٰۃ

سوال نمبر (301):

ایک شخص نے نکاح کرتے وقت بیوی کے حق مہر میں ایک لاکھ روپے لکھے ہیں اور نکاح نامہ پر نکاح کرتے وقت (بوقت مطالبہ) ادائیگی کا اقرار کر چکا ہے، لیکن عام معاشرتی حالات کے مطابق رخصتی کے بعد حق مہر کے مطالبہ کی صورت بہت کم پیش آتی ہے، عموماً میاں بیوی آپس میں خوش اسلوبی سے وقت گزارتے ہیں اور ایک دوسرے سے مطالبہ نہیں کرتے۔ اکثر بیوی معاف کر دیتی ہے، الا یہ کہ کہیں جدائی کا موقع آجائے تو پھر خاوند سے بیوی مطالبہ کرتی ہے یا اس کے رشتہ دار مانگتے ہیں، ایسی صورت میں جب تک خاوند نے حق مہر ادا نہ کیا ہو، زکوٰۃ کے وجوب کے لیے ایسا حق مہر مانع ہے یا نہیں؟

بیتناؤ جہودا

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ حق مہر بھی دیگر قرضوں کی طرح خاوند کے ذمہ واجب الادا حق ہے۔ بیوی جب چاہے خاوند سے مطالبہ کا حق محفوظ رکھتی ہے۔ اگر بیوی یہ حق معاف کرے تو پھر خاوند کا ذمہ فارغ ہو جاتا ہے گویا اس میں بھی فراغت ذمہ کے لیے ادائیگی یا عفو ضروری ہے، لیکن عرف میں اگر باہمی طور پر خوشگوار تعلقات کے وقت حق مہر نہیں مانگا جاتا تو ایسی صورت میں حق مہر کا وجوب زکوٰۃ کے لیے مانع قرار دینا صحیح نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

قال مشايخنا في رجل عليه مهر ملو جل لامرأته، وهو لا يريد أداءه لا يجعل مانعاً من الزكاة لعدم المطالبة في العادة، وأنه حسن أيضاً. (۱)

ترجمہ:

ہمارے مشائخ اس شخص کے بارے میں فرماتے ہیں جس پر اپنی بیوی کا مہر ملو جل ہو اور وہ ادائیگی کا ارادہ نہ رکھتا ہو تو یہ زکوٰۃ سے مانع نہیں، کیوں کہ عادیۃً اس کا مطالبہ نہیں کیا جاتا اور یہ مناسب بھی ہے۔





## چند سالوں کی زکوٰۃ پیشگی یکمشت ادا کرنا

سوال نمبر (302):

اگر کوئی شخص سال گزرنے سے پہلے ہی زکوٰۃ ادا کر دے تو اس سے زکوٰۃ کی ادائیگی درست ہوگی یا نہیں؟ اور کئی سالوں کی زکوٰۃ یکمشت ادا کی جاسکتی ہے یا نہیں؟

بیشوا توجہ دے

الجواب وبالله التوفیق:

نصاب زکوٰۃ کی ملکیت چونکہ زکوٰۃ کے وجوب کے لیے سبب ہے اور حولانِ حول شرط ہے، اس لیے سبب موجود ہونے کے بعد شرط کے بغیر بھی زکوٰۃ کی ادائیگی جائز ہے۔ ایسی صورت میں اگر کوئی شخص چند سالوں کی زکوٰۃ پیشگی یکمشت ادا کرنا چاہے تو بھی درست ہے۔ تاہم اگر نصاب سال مکمل ہونے سے قبل ختم ہو جائے تو پھر یہ زکوٰۃ کی بجائے صدقہ ہوگا۔

والذلیل علیٰ ذلک:

ويجوز تعجيل الزكاة قبل الحول إذا ملك نصابا عندنا..... وإذا عجل زكاة سنين، يجوز عند

علمائنا الثلاثة خلافاً لزمزم (۱)

ترجمہ: ہمارے نزدیک سال پورا ہونے سے قبل زکوٰۃ ادا کرنا جائز ہے، بشرط یہ کہ نصاب کا مالک ہو اور جب کئی سال کی زکوٰۃ پیشگی ادا ہو تو امام زفر کے علاوہ دوسرے ائمہ کے نزدیک زکوٰۃ درست رہے گی۔



## سامان تجارت کی زکوٰۃ میں قیمت کا اعتبار

سوال نمبر (303):

مکان میں تجارت کے لیے رکھے ہوئے سامان میں زکوٰۃ کی ادائیگی کا کیا حکم ہے؟ اموال تجارت کی قیمت فردخت عموماً قیمت خرید سے زیادہ ہوتی ہے۔ اس میں کوئی قیمت کا اعتبار ہوگا؟

(۱) مفتاوی الثمار عنانہ، کتاب الزکوٰۃ، الفصل السادس فی تعجيل الزكاة: ۱۹۱/۲

الجواب وبالله التوفیق :

اشیائے تجارت پر جب سال گزر جائے اور ان کی مالیت مقررہ نصاب زکوٰۃ تک پہنچتی ہو تو ایسی صورت میں اشیائے تجارت کی قیمت لگا کر زکوٰۃ ادا کی جائے گی، جہاں تک قیمت میں کمی اور زیادتی کا مسئلہ ہے تو قیمت میں اتار چڑھاؤ کے لیے چند اسباب ہو سکتے ہیں، جن میں سے ہر ایک کا حکم الگ ہے:

(۱)..... کسی چیز کی قیمت کا یہ فرق علاقائی ہو، یعنی ایک گاؤں میں قیمت کم ہو اور دوسرے گاؤں میں زیادہ ہو تو ایسی صورت میں اس جگہ کی قیمت کا اعتبار ہوگا، جہاں پر کاروبار ہوتا ہو۔

قال ابن القمام: (يقومها) أي المالك في البلد الذي فيه البعال، حتى لو كان بعث عبدالتجارة إلى بلد آخرى لحاجة، فحال الحول يعتبر قيمته في ذلك البلد. (۱)

ترجمہ:

ابن ہمامؒ فرماتے ہیں کہ: مالک اس کی قیمت اس شہر کے مطابق متعین کرے گا جس میں وہ مال موجود ہو، چنانچہ اگر تجارت کے لیے غلام کسی حاجت کی بنا پر دوسرے شہر بھیجا اور اس پر سال گزر جائے تو اس دوسرے شہر کی قیمت کا اعتبار ہوگا۔

(ب)..... اگر قیمت کا یہ فرق وقتی ہو، یعنی خریدتے وقت بازار میں جو قیمت تھی، حالات کی تبدیلی کی وجہ سے ابھی وہ قیمت نہ رہی، ایسی حالت میں بالاتفاق قیمت خرید کا اعتبار نہیں، تاہم امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس وقت کی قیمت معتبر ہے جس وقت زکوٰۃ واجب ہو، جبکہ صاحبینؒ کے نزدیک ادا نیگی کے وقت کو اعتبار دیا جائے گا۔

قال ابن نجيم: ثم عند أبي حنيفة تعتبر القيمة يوم الوجوب، وعندهما يوم الأداء. (۲)

ترجمہ: علامہ ابن نجیمؒ فرماتے ہیں کہ: امام ابو حنیفہؒ کے ہاں واجب ہونے والے دن کی قیمت کا اعتبار ہوگا اور صاحبینؒ فرماتے ہیں کہ: ادا نیگی کے دن کی قیمت کا اعتبار ہوگا۔

(ج)..... تیسری صورت یہ ہے کہ اگر قیمت کا یہ فرق اموال تجارت میں کسی کمی یا اضافے کا نتیجہ ہو تو اس صورت میں بھی سال پورا ہونے پر موجودہ سال کی قیمت کا اعتبار ہوگا، یہاں تک کہ اگر کاروبار شروع کرتے وقت مالک صاحب نصاب ہو، لیکن سال مکمل ہونے سے قبل کاروبار میں نقصان ہونے کی وجہ سے اموال تجارت کی مالیت مقررہ نصاب تک نہ پہنچتی

(۱) فتح القدیر، کتاب الزکوٰۃ، باب زکوٰۃ المال: ۱۶۷/۲

(۲) البحر الرائق، کتاب الزکوٰۃ، باب زکوٰۃ المال (تحت قوله: وفي عروض التجارة): ۴۰۰/۲

ہو تو زکوٰۃ سا قطر ہے گی، البتہ سال پورا ہونے کے بعد مال میں نقصان کا اثر زکوٰۃ واجبہ پر نہیں پڑے گا۔

ولو كان الزيادة، والنقصان في العين قبل الحول، ثم حال الحول، وهي كذلك، ففي الزيادة

تحب الزکوٰۃ زائدة الآن لأن تلك الزيادة مستفادة في خلال الحول، فيضم إلى الأصل، وفي النقصان

لا تحب الزکوٰۃ لأن النصاب غير كامل. (۱)

ترجمہ:

اگر سال گزرنے سے قبل عین چیز (نصاب) میں زیادت یا نقصان ہو جائے اور پھر اسی حالت میں اس

پر سال گزر جائے تو زیادت کی صورت میں زیادہ زکوٰۃ دینا واجب ہوگا، کیونکہ یہ زیادت سال کے دوران حاصل ہوئی تو

اس زیادت کو بھی اصل نصاب کے ساتھ ملایا جائے گا اور نقصان کی صورت میں زکوٰۃ واجب نہیں رہے گی، کیوں کہ اس

صورت میں نصاب غیر کامل شمار ہوگا۔

(و)..... چوتھی صورت یہ ہے کہ قیمت کا یہ فرق عوارض کی وجہ سے ہو، مثلاً تھوک اور پرچون کا فرق ہو یا کسی شخص کی

وجاہت، تعلق، رفاقت یا رشتہ کی وجہ سے قیمت میں تخفیف کی جاتی ہو، ایسی حالت میں مارکیٹ کی مروجہ قیمت کو مد نظر

رکھ کر مالیت کا حساب کیا جائے گا، کیوں کہ قیمت خرید و فروخت میں تفاوت کی وجہ سے یکسانیت مختلف ہے اور اگر

مارکیٹ کی مروجہ قیمت بھی مختلف ہو تو پھر تشددیت میں "غالب نقد البلد" کی اعتبار طرح عام قیمت کو اعتبار دیا جائے گا۔

عن محمد: انه بقدر مينا بالنقد الغالب على كل حال. (۲)

ترجمہ: امام محمد سے منقول ہے کہ: بہر حال اس کی قیمت مروجہ مارکیٹ میں اکثر استعمال ہونے والی کرنسی کے مطابق

لگائے گا۔

اس صورت کے بارے میں حضرت تھانویؒ بھی یوں فرماتے ہیں:

"قواعد کی رو سے: جرانہ قیمت کا تو اعتبار نہیں، کیوں کہ وہ جہنی ہے تخفیف در غایت و مصلح خاصہ پر، بلکہ

مشرق خریدار جس قیمت سے لیتے ہیں، وہ معتبر ہے اور اس میں اگر اختلاف ہو تو اکثر کا اعتبار ہے اور وہ قریب قریب

تعمین ہوتی ہے، یعنی وہ قیمت کہ اگر کوئی تخفیف کی درخواست نہ کرے تو اس قیمت پر فروخت کی جائے۔ (۳)

(۱) الفتاویٰ الشارحیۃ، کتاب الزکوٰۃ، الفصل الثالث فی بیان زکوٰۃ عروض النحرار: ۱۸۳/۲

(۲) البدایہ، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی العروض: ۲۱۲/۱

(۳) امداد الفتاویٰ، کتاب الزکوٰۃ و الصدقات: ۴۲/۲

## قرض کی قسط وار وصولی پر زکوٰۃ

سوال نمبر (304):

میں دس لاکھ روپے کی ایک گاڑی ادھار کی وجہ سے بارہ لاکھ روپیہ میں فروخت کر چکا ہوں، ماہانہ پانچ ہزار روپے کی قسط ملتی ہے، یوں سال میں مجھے ساٹھ ہزار روپے اس گاڑی کے ملیں گے۔ ممکن ہے تمام رقم چند سالوں میں وصول ہو، ایسی حالت میں زکوٰۃ کس حساب سے ادا کروں گا؟

بیتنا انزہروا

الجواب وبالله التوفیق :

جس قرض کی وصولی کی امید ہو، اس میں زکوٰۃ واجب رہے گی، تاہم وصولی سے قبل ادائیگی واجب نہیں، ایسے مال کی زکوٰۃ کی ادائیگی کے لیے یہ بھی جائز ہے کہ دوسرے مملوکہ مقبوضہ مال کی زکوٰۃ ادا کرنے کے ساتھ ساتھ اس قرض کی زکوٰۃ بھی ہر سال ادا کرتا رہے، مثلاً: رمضان میں زکوٰۃ ادا کرتے وقت آپ کو نقد مال چالیس لاکھ روپے کی زکوٰۃ ادا کرنی ہے اور آپ کا قرضہ دس لاکھ ہے تو آپ پچاس لاکھ کی زکوٰۃ ادا کریں، ایسا ہی یہ بھی جائز ہے، جب مال وصول ہو تو گزشتہ تمام مدت کی زکوٰۃ اس سے یکمشت ادا کر دے، مثلاً ۱۴۲۰ھ میں آپ کو پانچ لاکھ روپے وصول ہوئے اور یہ قرضہ ۱۴۱۶ھ سے چلا آ رہا ہے تو آپ ۱۴۲۰ھ میں پانچ لاکھ روپے وصول ہونے پر اس سے چار سال کی زکوٰۃ ادا کریں، اگر مقرض دیوالیہ ہو جائے اور قرضہ وصول نہ ہو سکے تو مالیت ختم ہونے کی بنا پر زکوٰۃ بھی ساقط ہو جائی گی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ولو كان الدين على مقرملي، أو معسر، أو مفلس، أو على حاحد عليه بينة، أو علم به قاض، فوصل إلى ملكه لزم زکوٰۃ ماضی۔ (۱)

ترجمہ:

اگر قرض کسی ایسے شخص پر ہو جو مال دار اقرار کر رہا ہو یا غریب ہو یا منکر ہو، لیکن اس پر گواہ ہوں یا قاضی کو پتہ ہو، پھر یہ مال اس کو وصول ہوا تو گزشتہ مدت کی زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی۔



## مقروض صاحب نصاب کی زکوٰۃ

سوال نمبر (305):

اگر کوئی شخص صاحب نصاب ہونے کے ساتھ ساتھ دو تین آدمیوں کا مقروض ہو اور اس کے ذمے یہ قرض ادا کرنا کسی بھی دلت ضروری ہو تو ایسے شخص کے لیے زکوٰۃ کی ادائیگی کا طریقہ کار کیا ہوگا؟

بیٹو! توجہ دے!

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رو سے اگر کوئی صاحب نصاب شخص مقروض ہو اور دائن کی طرف سے قرض واپس کرنے کا مطالبہ ہو تو قرضہ کو پورے مال سے منہا کرنے کے بعد بقیہ مال سے زکوٰۃ دینا واجب ہوگا اور اگر قرضہ اتنا زیادہ ہو کہ پورے مال پر حاوی ہو تو ایسی حالت میں اس پر زکوٰۃ نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

من كان عليه دين يحيط بماله، فلا زکوٰۃ عليه، وإن كان ماله أكثر من دينه زکی الفاضل إذا بلغ

نصاباً. (۱)

ترجمہ: اور جس شخص پر ایسا دین ہو کہ اس کے مال پر حاوی ہو تو اس پر زکوٰۃ نہیں اور اگر اس کا مال اس کے قرض سے زیادہ ہو تو وہ فاضل مال جب نصاب کو پہنچے تو اس سے زکوٰۃ دے گا۔



## حوالح اصلیہ سے زائد رقم کی زکوٰۃ

سوال نمبر (306):

ایک شخص کے پاس نقد رقم موجود ہو جو ضروریات سے زائد ہو تو ایسی رقم میں زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟ اور کس حساب سے اس رقم میں زکوٰۃ واجب ہوگی؟

بیٹو! توجہ دے!

الجواب وبالله التوفیق :

اخراجات ضروریہ میں صرف ہونے اور قرض منہا کرنے کے بعد جو رقم موجود ہو، جو نصاب تک پہنچتی ہو، تو سال گزرنے کے بعد اس میں زکوٰۃ کی ادائیگی واجب ہوگی۔ چونکہ سونے اور چاندی کی قیمت بڑھتی اور گھٹتی رہتی ہے، اس لیے روپوں کے حساب سے اس میں کوئی مقدار مقرر کرنا مشکل ہے، لہذا حوائج اصلیہ اور قرضہ کے علاوہ اگر رقم ساڑھے پاون تولہ چاندی کی مالیت کے برابر یا زیادہ ہو تو اس میں زکوٰۃ واجب ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلک :

(وسبہ) أي سبب افتراضها (ملك نصاب حولی نام فارغ عن دین له مطالب من جهة العباد) فارغ (عن حاجته الأصلية) لأن المشغول بها كالعالم (۱)

ترجمہ :

اور فرضیت زکوٰۃ کا سبب ایسے نصاب کا مالک ہونا ہے جس پر سال گزر جائے، مال نامی ہو اور ایسے قرض سے فارغ ہو جس کا مطالبہ بندوں کی طرف سے ہو، حاجت اصلیہ سے فارغ ہو، کیوں کہ اس میں مشغول ہونا معدوم کے برابر ہے۔



## سال گزرنے سے پہلے زکوٰۃ ادا کرنا

سوال نمبر (307):

ایک شخص صاحب نصاب ہے اور وہ سال گزرنے سے پہلے زکوٰۃ ادا کرنا چاہتا ہے۔ تو کیا اس طرح پیشگی زکوٰۃ ادا کرنے سے ذمہ فارغ ہو جائے گا؟

بیشواؤ جردا

الجواب وبالله التوفیق :

صاحب نصاب ہو جانے سے زکوٰۃ کا نفس وجوب آجاتا ہے جبکہ سال گزرنے کے بعد وجوب ادا، یعنی زکوٰۃ کو ادا کرنا واجب ہو جاتا ہے۔

لہذا اگر کوئی شخص سال گزرنے سے پہلے زکوٰۃ ادا کرنا چاہے تو ادا کر سکتا ہے، البتہ اس بات کا خیال رکھنا ضروری ہے کہ سال گزر جانے کے بعد زکوٰۃ کی رقم موجودہ مال کے موافق دی ہے یا نہیں، تاکہ زکوٰۃ کی ادائیگی میں کمی واقع نہ ہو۔

والنقل علیٰ ذلک:

(ولو عجل ذو نصاب) زکوٰۃ (السنین أو لنصب صح) لوجود السبب (قوله لوجود السبب) أي سبب الوجوب، وهو ملك النصاب النامي، فيجوز التحجيل لسنة أو أكثر. (۱)

ترجمہ:

اور نصاب والا اپنی چند سالوں کی یا کسی حصے کی زکوٰۃ پہلے دے دے تو یہ درست ہے، کیوں کہ سبب پایا جا رہا ہے، یعنی وجوب زکوٰۃ کا سبب موجود ہے اور وہ بڑھنے والے مال کے نصاب کا مالک ہوتا ہے، لہذا ایک سال یا اکثر کی زکوٰۃ پہلے دینا جائز ہے۔



### حج کے لیے داخل شدہ رقم کی زکوٰۃ

سوال نمبر (308):

ایک شخص ہر سال ذی الحجہ کے مہینے میں زکوٰۃ ادا کرتا ہے، اس سال حج کے لیے داخلہ کیا ہے۔ حج کی روانگی سوال میں متوقع ہے تو جس رقم کو کرایہ کے لیے جمع کیا ہے، کیا اس میں زکوٰۃ ادا کرنا واجب ہوگا؟ بیٹھا تو جھڑوا

الجواب وبالله التوفيق:

جو مال سال کے درمیان خرچ ہو جائے، اس میں زکوٰۃ واجب نہیں، لیکن باقی بچ جانے والی رقم اگر مقدار نصاب تک پہنچتی ہو تو اس میں زکوٰۃ کی ادائیگی واجب ہوگی۔

صورتِ مسئلہ میں حج داخلہ کی جو رقم گورنمنٹ یا کسی پرائیویٹ کمپنی کو دی ہے اس میں زکوٰۃ واجب نہیں، کیوں کہ وہ رقم خرچ ہو چکی ہے۔ اگر کچھ رقم واپس ملے تو پہلے سے نصاب کے برابر اگر مال موجود ہو تو اس میں جمع ہو جائے گی۔

اور پورے مال کی زکوٰۃ ادا کرے گا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

إذا أمسكك لينفق منه كل ما يحتاجه، فحال الحول، وقد بقي معه منه نصاب، فإنه يزكي ذلك الباقي، وإن كان قصده الإنفاق منه أيضاً، للمستقبل لعدم استحقاق صرفه إلى حوالجه الأصلية وقت حلول الحول. (۱)

ترجمہ: جب کوئی اپنے حاجات میں خرچ کے لیے مال روکے اور اس پر سال گزر جائے، جبکہ نصاب کے بقدر مال رہ جائے تو باقی کی زکوٰۃ دے گا اگرچہ مستقبل میں اسے خرچ کرنے کا ارادہ بھی ہو، کیونکہ سال گزرنے تک حوالہ اصلیہ میں خرچ کا استحقاق نہیں رہا۔



### مقدارِ نصاب سے قرض منہا کرنا

سوال نمبر (309):

ایک شخص بہت زیادہ مقروض ہے اور اس کے پاس موجود رقم مقدارِ نصاب کو پہنچتی ہے، لیکن اگر قرضہ اس مذکورہ مال سے نکالا جائے تو پھر اس کا مال نصاب تک نہیں پہنچتا۔ کیا ایسی صورت میں اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی؟

ہیئو انوہرہ

الجواب وبالله التوفیق:

اگر کسی شخص کے پاس اتنا مال ہو کہ وہ مقدارِ نصاب تک پہنچتا ہو، لیکن اس پر اتنا قرضہ ہو کہ اگر قرضہ اس مال سے نکالا جائے تو باقی مال نصاب سے کم رہ جائے گا تو ایسے شخص پر زکوٰۃ ادا کرنا واجب نہیں، تاہم اگر قرضہ نکالا جائے اور بقیہ مال نصاب کے برابر یا اس سے زیادہ ہو تو پھر اس پر زکوٰۃ کی ادائیگی لازم ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وإن كان ماله أكثر من دينه زكى الفاضل إذا بلغ نصاباً. (۲)

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الزکوٰۃ، مطلب فی ثمن المیع وفاء: ۱۷۹/۳

(۲) البدایہ، کتاب الزکوٰۃ: ۱/۲۰۲



ترجمہ: اگر اس کا مال قرض سے زیادہ ہو تو قرض سے زیادہ مال جب نصاب تک پہنچ جائے تو زکوٰۃ واجب ہوگی۔



### سود کے ساتھ مخلوط شدہ مال میں زکوٰۃ

سوال نمبر (310):

اگر کسی شخص نے بینک میں رقم رکھی ہو اور سال گزرنے کے ساتھ اس کی ساری رقم سود کے ساتھ مخلوط ہو جائے تو ایسی صورت میں زکوٰۃ کی ادائیگی کس طرح ہوگی۔ کیا اصل رقم سے زکوٰۃ ادا کرے یا سود والی رقم سے بھی زکوٰۃ کی ادائیگی ضروری ہے؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

حلال مال کی آمدنی پر زکوٰۃ کی ادائیگی میں تو کوئی شک نہیں، لیکن جہاں تک حرام آمدنی کا تعلق ہے تو اس میں تفصیل یہ ہے کہ اگر اس مال کا مالک معلوم ہو تو اس کو واپس کر کے اپنا ذمہ فارغ کر دینا چاہیے، اگر مالک معلوم نہ ہو تو بغیر نیہ ثواب کے صدقہ کر دینا چاہیے، تاکہ حرام مال سے چسکا را حاصل ہو جائے، لیکن اگر کوئی شخص حرام اور حلال مال دونوں سے مجموعی طور پر زکوٰۃ دینا چاہے تو دے سکتا ہے، اس سے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ولذا قالوا: لو أن سلطاناً غصب مالا، وخلطه صار ملكاً له، حتى وجبت عليه الزکوٰۃ، وورث

عند علی قول أبي حنیفة؛ لأن خلط دراهمه بدراهم غيره عند استهلاكه، أما علی قولهما فلا. (۱)  
ترجمہ: اور اس لیے فقہائے کرام نے کہا ہے کہ اگر سلطان نے مال غصب کر کے اپنے مال کے ساتھ ملایا تو امام صاحب کے قول کے مطابق یہ مال اس کے ملک کا حصہ بن گیا۔ چنانچہ اس پر زکوٰۃ واجب رہے گی اور اس میں وراثت بھی جاری ہوگی، کیوں کہ امام صاحبؒ کے نزدیک اپنے دراهم کو دوسرے شخص کے دراهم سے مخلوط کرنا استہلاک ہے، البتہ صاحبین کے ہاں ایسا نہیں ہے۔

(۱) شیحہ الرائق، کتاب الزکوٰۃ، تحت قولہ (ملك نصاب حولی): ۲/۳۵۹

## ڈیری فارم کی بھینسوں میں زکوٰۃ

سوال نمبر (311):

ایک گجر نے تقریباً پچاس سے دس ہند بھینسیں دودھ فروخت کرنے کے لیے پال رکھی ہیں اور ان کے چارہ وغیرہ کا بندوبست اپنے ذاتی خرچے سے پورا کرتا ہے تو کیا ایسے جانوروں میں زکوٰۃ واجب ہے؟

بیٹو! سوچو جبراً

الجواب وبالله التوفیق:

جو چالو گھر میں پالے جاتے ہوں اور مالک ان کے چارے وغیرہ کا خرچہ خود برداشت کرتا ہو یا آدھے سال سے کم چرنے والے باہر چرگا گاہ میں مفت چارہ کھاتے ہوں تو ایسے جانوروں میں زکوٰۃ کی ادائیگی لازم نہیں، البتہ اگر فروخت شدہ دودھ کی رقم نصاب تک پہنچ جائے اور اس پر سال بھی گزر جائے تو پھر ایسی رقم پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(ولیس فی العوامل، والحوامل، والعلوفۃ صدقہ)..... ثم السالمة ہی التي تکفنی بالرعي فی

اکثر الحول، حتی لو أعلفها نصف الحول، أو أكثر کانت علوفۃ بلان القلیل تابع للأكثر. (۱)

ترجمہ: کام کرنے والی، بوجھ اٹھانے والی اور چارہ کھانے والی اونٹنیوں میں زکوٰۃ نہیں، پھر چرنے والی اونٹنی وہ ہے، جو اکثر سال چرنے پر اکتفا کرتی ہو، چنانچہ اگر ان کو آدھا سال یا زیادہ چارہ دیا جائے تو وہ علوفہ بن جائے گی، اس لیے کہ مدت اکثر کی تابع ہوتی ہے۔



## تجارتی جانور میں زکوٰۃ

سوال نمبر (312):

اگر کسی شخص نے تجارت کی غرض سے جانور خرید لیا اور اس کو گھر میں ذاتی اخراجات سے چارہ وغیرہ دیتا رہا تو اس میں زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟

بیٹو! سوچو جبراً

الجواب وبالله التوفیق :

جو چیز تجارت کی غرض سے لی جائے اور اس کی قیمت مقدار انصاب تک پہنچی ہو تو سال گزرنے پر اس میں زکوٰۃ واجب ہوگی۔

صورت مسئلہ میں اگر جانور تجارت کی غرض سے خریدا ہو اور اس کی پوراک کا بندوبست گھر کے ذاتی اخراجات سے ہو یا باہر چرگاہ میں چرتا ہو، بہر صورت سامان تجارت میں داخل ہو کر سال گزرنے کے بعد اس میں زکوٰۃ واجب ہوگی، بشرط یہ کہ اس کی قیمت زکوٰۃ کی مقدار انصاب تک پہنچی ہو۔

والذلیل علی ذلک :

قوله: (ولا فی العلوفۃ و العوامل)..... والمراد بنہی الزکوۃ عن العلوۃ زکوۃ السائمۃ والایھا لو كانت للتجارۃ وجبت فیہا زکوۃ التجارۃ. (۱)

ترجمہ:

گھر میں چارہ کھانے والے اور کام کرنے والے پر زکوٰۃ واجب نہیں۔۔۔۔۔ اور علوفہ سے زکوٰۃ کی نفی سے مراد سائے کی زکوٰۃ ہے، کیونکہ اگر یہ تجارت کے لیے ہو تو اس میں تجارت کی زکوٰۃ واجب ہوگی۔



اکثر سال سے کم چرنے والے جانوروں کی زکوٰۃ

سوال نمبر (313):

ایک شخص کے پاس تقریباً ایک سو پچاس (150) بھیڑ بکریاں ہیں، جو نصف سال یا اس سے بھی کم چراہگا ہوں میں چرتی ہیں اور سال کے بقیہ حصے میں وہ شخص اپنے ذاتی اخراجات سے گھر میں چارہ وغیرہ مہیا کرتا ہے۔ تو کیا اس طرح کے جانوروں میں زکوٰۃ واجب ہوگی؟

بینوا نؤجرھا

الجواب وبالله التوفیق :

جن جانوروں میں زکوٰۃ دینا واجب ہے، ان کا سائے ہونا ضروری ہے اور چارہ کھلانے میں مالک کے ذاتی

اخراجات کا کوئی کردار نہ ہو، کیونکہ جانوروں میں زکوٰۃ دینے کے لیے فقہائے کرام نے یہ شرط لگائی ہے کہ یہ سال بھر کے اکثر حصہ میں چراہ گاہ سے مفت چارہ وغیرہ کھاتے ہوں۔

لہذا محرمہ حالات کی روشنی میں اگر سال کے اکثر حصہ میں ذاتی اخراجات سے کفالت کا انتظام ہو تو ایسے جانوروں میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی، لیکن اگر سال کے اکثر حصہ میں چراہ گاہ سے چارہ وغیرہ کھاتے ہوں یا تجارت کے لیے ہوں تو پھر زکوٰۃ دینی واجب ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

باب السائمة (ہی) الراعیة، وشرعاً (المتکفیۃ بالرعی) المباح ذکرہ الشنہی (فی اکثرالعام لقصدالمرء والنسل) ذکرہ الزیلعی، وزاد فی المحيط (والزیادۃ و السمن) ليعم الذکور فقط لیکن فی البدائع: لو أسامها اللحم، فلا زکوٰۃ فیہا..... (فلو علفها نصفه لا تكون سائمة) فلا زکوٰۃ فیہا للثک فی المرجب. (۱) ترجمہ:

سائیمہ جانور جاننے والے جانور ہیں اور شرعاً یہ اس جانور کو کہتے ہیں جو سال کے اکثر حصے میں چرنے پر اکتفا کرتے ہوں دودھ اور تناسل کے لیے (پالے جاتے ہیں) زیلعی نے اس کو ذکر کیا ہے اور محیط میں اس بات کا اضافہ ہے کہ زیادہ فرہ کرنے کے لیے ہے، یہ صرف مذکر جانور کو شامل ہو، لیکن بدائع میں ہے اگر گوشت زیادہ کرنے کے لیے جانور کو کوئی چرائے تو اس پر زکوٰۃ نہیں۔۔۔ پس اگر نصف سال چرائے تو یہ سائیمہ نہیں کہلائیں گے اور اس میں زکوٰۃ بھی نہیں، کیونکہ موجب یعنی سبب میں شک آگیا۔



بغیر اجازت کے کسی کے مال سے زکوٰۃ ادا کرنا

سوال نمبر (314):

ایک بھائی نے دوسرے بھائی کی اجازت کے بغیر اس کے مال سے زکوٰۃ نکال کر فقرا اور مساکین میں تقسیم کر دی۔ کیا اس سے دوسرے بھائی کی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی؟

بینوا نؤمردا

الجواب وبالله التوفیق :

اگر کوئی شخص دوسرے شخص کے مال سے اس کی اجازت کے بغیر زکوٰۃ ادا کرے تو زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی شریعت مطہرہ میں چونکہ بھائیوں کی ملک الگ الگ متصور ہوتی ہے، اس لیے ایک بھائی کو دوسرے بھائی کے مال میں اس کی اجازت کے بغیر کسی قسم کے تصرف کا حق حاصل نہیں۔ اگر ایک بھائی دوسرے بھائی کے مال سے زکوٰۃ ادا کرے اور اس کے بعد دوسرا بھائی اجازت دے دے اور یہ مال فقیر کے پاس موجود ہو اور ابھی تک اس نے خرچ نہ کیا ہو تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی، ورنہ دوبارہ زکوٰۃ ادا کرنی واجب ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلك:

رجل ادى زکوٰۃ غیرہ عن مال ذلك الغير، فاحازه المالك، فان كان المال قائما في يد الفقير

جاز، وإلا فلا. (۱)

ترجمہ:

کسی آدمی نے دوسرے کے مال سے اس کی زکوٰۃ ادا کی اور مالک نے اجازت دے دی، پس اگر وہ مال فقیر کے پاس موجود ہو تو جائز ہے، ورنہ نہیں۔



## زکوٰۃ کی رقم میں زکوٰۃ کا وجوب

سوال نمبر (315):

ایک شخص نے زکوٰۃ کی رقم الگ رکھی ہے، وقفہ وقفہ سے جب مستحقین ملتے ہیں، ان کو زکوٰۃ کی رقم دے دیتا ہے، ایسی صورت میں اگر اس رقم پر سال گزر جائے تو کیا مالک پر اس رقم کی زکوٰۃ ادا کرنا ضروری ہے؟

بیشوا نترجروا

الجواب وبالله التوفیق :

زکوٰۃ واجب الادا ہونے کے بعد مالک کا زمانہ اس وقت فارغ ہوگا، جب زکوٰۃ ادا کر دے۔ زکوٰۃ کی ادائیگی کسی شخص کے واجب الادا قرض کی ادائیگی کی طرح ضروری ہوتی ہے، گویا زکوٰۃ کی مد میں واجب الادا رقم مالک کی

ملکیت نہیں ہوتی، بلکہ کسی دوسرے کی ملکیت اس کے پاس پڑی رہتی ہے، اس لیے زکوٰۃ کی جو رقم واجب ہو اور ادائیگی میں تاخیر ہو تو آئندہ سال اس زکوٰۃ کی رقم پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی، اگرچہ زکوٰۃ کی رقم دوسرے مال سے غلط ہو، مثال کے طور پر ایک شخص کے پاس چالیس ہزار روپیہ پر سال گزرا، ایک ہزار روپے بطور زکوٰۃ واجب ہوئے، لیکن کسی اختیاری یا غیر اختیاری وجہ سے زکوٰۃ کی ادائیگی میں ایک سال تک تاخیر ہو جائے تو دوسرے سال اسی چالیس ہزار روپے کی زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی، کیوں کہ ایک ہزار روپے اس کے نہیں رہے، بلکہ وہ زکوٰۃ کے مستحق کو بہر صورت ادا کرنا ضروری ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

فلو کان له نصاب حال علیہ حولان، ولم یزک فیہما لازکوٰۃ علیہ فی الحول الثانی، (۱)

ترجمہ:

ایک شخص کے پاس نصاب کی مقدار کے برابر مال ہو، دو سال بغیر زکوٰۃ کے گزر گئے تو دوسرے سال کی زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی (کیونکہ زکوٰۃ کی رقم کی ادائیگی کے وجوب سے دوسرے سال نصاب ناقص رہا)۔



## صدقہ دینے کے بعد اس میں زکوٰۃ کی نیت کرنا

سوال نمبر (316):

ایک شخص نے غربا و فقرا میں صدقہ اور خیرات کی غرض سے رقم تقسیم کی، لیکن بعد میں اس نے زکوٰۃ کی نیت کی، تو کیا صدقہ اور خیرات کی نیت سے دی جانے والی رقم میں زکوٰۃ کی نیت کی جاسکتی ہے؟

بیتوا نؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

زکوٰۃ کی صحت ادائیگی کے لیے نیت کا متصل ہونا ایک اہم شرط ہے، خواہ یہ اتصالی نیت حکماً کیوں نہ ہو۔ صورت مسئلہ میں اگر صدقہ و خیرات کی نیت سے رقم تقسیم کی ہو تو اس کی ادائیگی سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی، لیکن اگر یہ رقم ابھی تک فقیر کی ملک میں موجود ہو اور اسی دوران اس نے زکوٰۃ کی نیت کر لی تو پھر یہ رقم زکوٰۃ میں شمار ہو کر ذمہ فارغ ہو جائے گا۔

والذیل علی ذلک:

(وشرط صحة أدائها مقارنة له) أي للأداء (ولو كانت المقارنة (حكماً) كمالودفع بلانية،

ثم نوى، والعمال فائتم في بد الفقير. (۱)

ترجمہ:

اور ادا نیگی زکوٰۃ کے صحیح ہونے کے لیے اس کے ساتھ نیت کرنا ضروری ہے، اگرچہ نیت حکماً ہیست ہو مثلاً بغیر نیت زکوٰۃ کسی فقیر کو رقم دی، پھر ایسی حالت میں نیت کرے کہ فقیر کے پاس مال موجود ہو۔



### کرنسی نوٹ کے ذریعہ زکوٰۃ کی ادائیگی

سوال نمبر (317):

عمران اور عمران دونوں عالم دین ہیں، عمران کا کہنا ہے کہ کرنسی نوٹ کے ذریعہ زکوٰۃ کی ادائیگی فی الفور نہیں ہوگی، بلکہ یہ حوالہ کے حکم میں ہے، جب تک فقیر اس کے ذریعہ کوئی چیز خرید نہ لے، اس وقت تک زکوٰۃ کی ادائیگی موقوف رہے گی، لہذا اگر فقیر سے یہ نوٹ ضائع ہوا تو زکوٰۃ ادا نہ ہوگی، اس کے خلاف عمران کا بیان یہ ہے کہ چونکہ آج کل یہ نوٹ شہر عری کی حیثیت اختیار کر چکا ہے، لہذا زکوٰۃ میں اس کی ادائیگی کی بنا پر زکوٰۃ فی الفور ادا ہوگی، اس کے خرچ کرنے پر موقوف نہیں، براہ کرم واضح فرمائیں کہ ان دونوں حضرات میں کس کا بیان صحیح ہے، تاکہ اس کے مطابق زکوٰۃ کی ادائیگی کو ممکن بنایا جاسکے۔

بیشوا انصردا

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ کاغذی نوٹوں کی حیثیت ابتدا میں محض سند اور وثیقہ کی تھی اور اس کا مطلب یہ ہوتا تھا کہ اس نوٹ کے عوض حکومت کے خزانہ میں اتنی مقدار میں چاندی یا سونا محفوظ ہے، جس کی ادائیگی حکومت کی ذمہ داری ہوتی تھی، لیکن رفتہ رفتہ یہ رشتہ کمزور ہوتا گیا، اب صورتحال یہ ہے کہ ان نوٹوں کا متبادل (سونا یا چاندی) حکومت کے خزانہ میں محفوظ نہیں ہوتا اور نہ ہی حکومت اس کی ذمہ داری قبول کرتی ہے، اگرچہ ہر نوٹ پر ایسی عبارت لکھی ہوتی ہے۔

جس سے معلوم ہوتا ہے کہ حکومت اس کے متبادل کا ذمہ دار ہے۔

دوسری طرف ان نوٹوں کا اتار داج ہو گیا ہے کہ ان کو عرف میں ثمن کی حیثیت حاصل ہو گئی، قرض کا لین دین، ادا یگی اور وصولیابی عین نوٹوں ہی سے سمجھی جاتی ہے، خرید و فروخت، وقف، وصیت سارے احکام میں یہی سمجھا جاتا ہے کہ یہ نوٹ ہی اصل ثمن ہیں، کسی سند یا وثیقہ کا گمان بھی نہیں ہوتا۔

لہذا ابتداءً اگرچہ اس کی حیثیت سند اور حوالہ کی تھی، لیکن اب اس کی حیثیت مروجہ سکوں کی ہے۔ اس کی ایک دلیل تو یہ ہے کہ بظاہر نوٹ کی اپنی قدر و قیمت سامان کے برابر نہیں، کیونکہ نوٹ کے کاغذ کی تو کوئی خاص قیمت نہیں، لیکن ثمن ہونے کی وجہ سے اس کی قدر و قیمت بڑھ گئی ہے۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ لوگوں کی اصطلاح میں عرف و رواج کی وجہ سے کوئی مال ثمن کی حیثیت اختیار کرے تو وہ ثمن کے حکم میں ہوتا ہے، چنانچہ موجودہ دور میں چونکہ کاغذی نوٹوں کو ثمن کی حیثیت حاصل ہے، اس لیے اس کے ذریعے زکوٰۃ کی ادا یگی جائز ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وثمن بالاصطلاح "وهو سلعة فی الأصل کالفلوس، فإن کانت رائحة، فہی ثمن،

والافسلة، (۱)

ترجمہ:

اور ثمن اصطلاحی وہ ہے جو اصل میں سامان، جیسے فلوس، اگر یہ رائج ہو تو ثمن ہے، ورنہ سامان مشہور ہوگا۔



## گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ کی ادا یگی میں قیمت کے معیار کا تعین

سوال نمبر (318):

ایک شخص سے چند سال زکوٰۃ کی ادا یگی رہ گئی ہو۔ تو کیا اب گزرے سالوں کی زکوٰۃ ادا کرنا لازمی ہے یا نہیں؟ اگر لازمی ہے تو سونے کی زکوٰۃ ادا کرتے وقت گزشتہ سالوں کی قیمت کا اعتبار ہوگا یا ادا یگی کے وقت کی قیمت معتبر ہوگی اور شوہر کا اپنے مال کی زکوٰۃ بیوی کو دینے کا کیا حکم ہے؟

بَیِّنُوا زُجْرًا



الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ میں نماز کے بعد سب سے زیادہ اہمیت زکوٰۃ کو حاصل ہے۔ زکوٰۃ ادا نہ کرنے والوں پر قرآن و حدیث میں سخت وعید آئی ہے۔ اگر کہیں غفلت کی وجہ سے کسی شخص سے چند سال زکوٰۃ کی ادائیگی رہ جائے تو بعد میں بھی اس کی ادائیگی واجب ہوا کرتی ہے۔ اگر کہیں آخر وقت تک ادا نہ کر سکے تو بعد الوفاات ترکہ میں سے ادا کرنے کی وصیت کرنا بھی ضروری ہے۔ اور پچھلے سالوں کی زکوٰۃ ادا کرتے ہوئے ادائیگی کے وقت کی قیمت کا اعتبار ہوگا۔ اور زکوٰۃ کی ادائیگی میں قاعدہ و قانون یہ ہے کہ سز کی اپنے اصول و فروع کو اور زمین کا ایک دوسرے کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں۔ اس سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ولا الی امراته فلا شترک فی المنافع عادة، ولا تدفع المرأة الی زوجها عند ابی حنیفۃ لعاذ سکرنا. (۱)

ترجمہ:

ابو حنیفہؒ کے نزدیک نہ خاوند اپنی بیوی کو اور نہ بیوی اپنے شوہر کو زکوٰۃ دے، کیونکہ عاداتاً منافع مشترک ہوتے

ہیں۔

تعتبر القيمة یوم الوجوب، وقالوا یوم الأداء. قال ابن عابدین: یوفی المحیط، یعتبر یوم الأداء

بالإجماع وهو الأصح. (۲)

ترجمہ:

(امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ) زکوٰۃ واجب ہونے والے دن کی قیمت کا اعتبار ہوگا اور صاحبینؒ کے نزدیک زکوٰۃ ادا کرنے والے دن کی قیمت معتبر ہوگی۔ علامہ ابن عابدینؒ فرماتے ہیں کہ: محیط نامی کتاب میں ہے کہ بالاجماع ادائیگی کے دن کی قیمت معتبر ہوگی۔



(۱) تہذیب بہاب من بحوز دفع الصدقات إلیہ ومن لا یحوز: ۱/۲۲۳

(۲) الدر المختار علی صدر رد المحتار، کتاب الزکوٰۃ، باب زکوٰۃ الغنم: ۲/۲۱۱

## گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ کی ادائیگی

سوال نمبر (319):

کسی شخص کے پاس دس ہزار روپے نقد اور پانچ تولے زیور ہو اور اس پر تین سال گزر چکے ہوں جبکہ اس نے بحال ان گزرے ہوئے تین سالوں کی زکوٰۃ ادا نہیں کی ہو تو اب اس میں سے کتنی مقدار میں زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی؟  
بیتنا انو چرو

الجواب وبالله التوفیق:

دین اسلام کے جملہ احکام کی اہمیت اپنی جگہ مسلم ہے، لیکن نماز اور زکوٰۃ انتہائی اہمیت کے حامل احکامات ہیں، جن سے مسلمان خوب واقف ہیں، چنانچہ قرآن مجید میں ﴿واقیموا الصلوٰۃ و اؤوا الزکوٰۃ﴾ سے بار بار یہی تنبیہ دی جاتی ہے، لہذا مقررہ وقت پر اللہ تبارک و تعالیٰ کے احکام پر عمل پیرا ہونا ضروری ہے۔ وقت گزرنے یا وقت پر ادا نہ کرنے کے باوجود بھی اس کی ادائیگی ضرور ہوتی ہے اور بدوین ادائیگی کے بدستور ذمہ پر لازم رہتے ہیں۔

صورت مسئلہ کے مطابق جب پچھلے سالوں کی زکوٰۃ کی ادائیگی نہیں ہوئی تو چاہیے کہ مالک اپنی مالیات (سونے، چاندی اور نقدی وغیرہ) کا حساب کرے، اگر نصاب پورا ہو جاتا ہو تو جلد از جلد اس کی ادائیگی کرے۔

لہذا اگر دس ہزار روپے ساڑھے سترہ تولہ چاندی کی قیمت کے برابر یا اس سے زائد ہوں تو زکوٰۃ واجب ہوگی، جس کی ادائیگی کا طریقہ یہ ہے کہ پانچ تولہ سونا کی قیمت معلوم کر کے دس ہزار روپے اس کے ساتھ جمع کیے جائیں پھر اس میں سے ڈھائی فیصد کے حساب سے پہلے سال کی زکوٰۃ ادا کریں اور زکوٰۃ کی ادا شدہ رقم کل مالیت سے منفی کر کے اس سے ڈھائی فیصد کے حساب سے دوسرے سال اور پھر اسی طرح زکوٰۃ کی رقم منفی کر کے تیسرے سال کی زکوٰۃ ادا کی جائے گی۔ یہ بھی یاد رہے کہ زکوٰۃ کی ادائیگی کے وقت سونے کی جو موجودہ قیمت ہو اس کا اعتبار کیا جائے گا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

و تعتبر القیمة یوم الوجوب و قالوا یوم الاداء قال ابن عابدین: یوم فی الصحیط: یعنی یوم الاداء بالإجماع و هو الأصح. (۱)

ترجمہ: (امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ) زکوٰۃ واجب ہونے والے دن کی قیمت کا اعتبار ہوگا اور صاحبین کے نزدیک (۱) الدر المختار علی صرور المختار، کتاب الزکوٰۃ، باب زکوٰۃ الغنم: ۳/۲۱۱

زکوٰۃ ادا کرنے والے دن کی قیمت معتبر ہوگی۔ علامہ ابن عابدینؒ فرماتے ہیں کہ: محیط نامی کتاب میں ہے کہ بالا جماع ادا ہونے کے دن کی قیمت معتبر ہوگی۔



### مدارس میں تملیک کا مروجہ طریقہ

سوال نمبر (320):

اگر مدرسہ میں زکوٰۃ اور صدقات واجبہ ادا کرنے کے لیے بالغ طلباء سے ایک توکیل نامے پر زکوٰۃ، صدقات کو مدرسے کے اخراجات میں استعمال کرنے کے لیے دستخط لیے جاتے ہوں تو کیا اس طریقے سے زکوٰۃ، صدقات ادا کرنے والوں کی زکوٰۃ وغیرہ ادا ہو جائے گی اور کیا اس رقم کو مدرسے کی ضروری اخراجات مثلاً اساتذہ کی تنخواہ، بجلی، گیس وغیرہ کے بلوں میں استعمال کیا جاسکتا ہے؟

بینوا نوجہروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ کسی تحریر پر دستخط کنندہ، اس تحریر کی توثیق کرنے والا ہوتا ہے، لہذا یہ امر ضروری ہے کہ دستخط کرنے والے میں اتنی صلاحیت، عقل و شعور ہو کہ وہ جانتا ہو کہ وہ کس چیز کی توثیق کر رہا ہے۔ نیز اس سلسلہ میں اس کے اوپر کسی قسم کا دباؤ یا جبر نہ ہو۔

لہذا صورت مسئلہ میں یہ حیلہ قانون شرعی کے تحت تو آ جاتا ہے۔ ایسی صورت میں مہتمم، ناظم مالیات یا ادارہ کا کوئی بھی ملازم طلبہ کا وکیل تصور ہوگا، لیکن بسا اوقات غفلت کی وجہ سے اس میں تملیک کی حقیقت سے چشم پوشی کی جاتی ہے اور کارکردگی صرف کاغذی کارروائی تک ہی محدود رہتی ہے۔ جہاں فراغت ذمہ مشکل ہے، تاہم وکالت کے تقاضے پورے ہوں تو پھر جائز ہے، لہذا اس کی بہتر صورت یہ ہے کہ مہتمم چندہ دہندگان کا وکیل ہو اور زکوٰۃ کا مال مستحق طلباء میں تقسیم کر کے دے دیا جائے۔ پھر ان سے مذکورہ اخراجات کی مد میں بطور فیس اتنی رقم کی وصولی یقینی بنائی جائے، تاکہ ادا ہونے کی زکوٰۃ بھی ہو اور مدرسہ کے مذکورہ مدات میں اس رقم کو خرچ کرنا بھی درست ہو۔

واللہ اعلم بالصواب:

وبیشترط أن يكون الصرف (تملیکاً) لا إباحة. (۱)

(۱) المصنف المختار علی صدر المدخل المختار، کتاب الزکوٰۃ، باب المصروف: ۲/۲۹۱

ترجمہ: (کسی فقیر) کو دینے میں شرط یہ ہے کہ بطور تملیک ہو نہ کہ اباحت کے طور پر۔



## زکوٰۃ میں بچے کی تملیک کی حیثیت

سوال نمبر (321):

ایک شخص کسی فیکٹری میں ملازمت کر رہا ہو ماہانہ دس ہزار روپے تنخواہ کے علاوہ رہائش، علاج جیسی تمام سہولیات اس کو مفت میسر ہوں اس کی اولاد نہ ہونے کی وجہ سے وہ کسی مطاعہ عورت سے دوسری شادی کر لے، جس کے ہاں ایک بچی ہو، جس کی کفالت کا ذمہ اس شخص نے لیا ہو۔ اب اگر بچہ فیکٹری اس بچی کی تعلیم و علاج کے لیے زکوٰۃ کے فنڈ سے کچھ رقم جاری کرنا چاہیں تو کیا بچی مذکورہ شخص کی کفالت میں ہونے کی وجہ سے مستحق زکوٰۃ ہے؟ اور زکوٰۃ کی رقم اس کی تعلیم و علاج پر خرچ کرنا جائز ہے؟ جبکہ اس کا کفیل خود صاحب حیثیت شخصیت ہو۔

بیتنا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ ایسا نابالغ بچہ جو صرف کسی کی کفالت میں ہو، اس سے کوئی نسبی رشتہ نہ ہو تو وہ کفیل کی غنا سے غنی منظور نہیں ہوتا، لہذا مذکورہ صورت کے مطابق جو بچہ کسی کی کفالت میں ہو اس کو زکوٰۃ کے فنڈ سے تعلیم دلوانا اور علاج کروانا درست رہے گا۔ البتہ زکوٰۃ کی صحت ادائیگی کے لیے تملیک شرط ہے، یعنی یہ ضروری ہے کہ فیکٹری والے زکوٰۃ یا تو بچی کے کفیل کے قبضہ میں دیں، خواہ زکوٰۃ نقد کی صورت میں ہو یا کتابوں کی صورت میں ہو یا اگر بچی عاقل ہو تو زکوٰۃ کی صحت کے لیے خود اس کا قبضہ بھی کافی ہے۔ واضح رہے کہ صحت ادائیگی زکوٰۃ کے لیے بچی کا صرف اتنا عاقل ہونا بھی کافی ہے کہ وہ قبضہ کیے ہوئے مال کی افادیت سے باخبر ہو، نہ اسے پھینکنے پر آمادہ ہو اور نہ اس کی افادیت سے بے خبر ہو کر ضائع کرتی ہو۔ جس ادارے میں بچہ زیر تعلیم ہو زکوٰۃ کے فنڈ سے اس کی فیس ادا کرنے سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ ہاں اگر بچے کا ولی یا کفیل ادارے کو اپنی طرف سے زکوٰۃ قبضہ کرنے کا وکیل بنادے تو اس صورت میں زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔

والسلیل علی ذلک:

(ہی تملیک المال من فقیر مسلم.....) وفید بالتملیک احترازاً عن الإباحۃ، ولہذا ذکر الولو الہی

وغیرہ، آنہ لہر عاقل تبعا فاجعل یکسره ویطعمہ وجعلہ من زکاة مالہ فالکسوة تجوز لوجود رکنہ وهو التملیک واما الإطعام إن دفع الطعام إلیہ یدہ یحوز أیضاً لهذه العلة، وإن کان لم یدفع إلیہ، ویاکل البیہم لم یحوز لانعدام الرکن، وهو التملیک۔۔۔۔۔ ولم بشرط البلوغ والعقل؛ لأنهما لیس بشرط؛ لأن تعلیک العصبی صحیح بلکن إن لم یکن عاقلًا، فإِنَّه یقبض عنه وصیہ، أو أبوه، أو من یعولہ قریباً أو أجنبیاً، وإن کان عاقلًا یقبض من ذکر وکلما قبضه بنفسه، والعراۃ أن یعقل القبض، بأن لا یرمی بہ، ولا یخلد عہ۔ (۱)

ترجمہ: یہ مسلمان فقیر سے مال کی تملیک کرنا ہے۔ تملیک کی قید لگا کر اباست سے احتراز کیا۔ اسی وجہ سے ولوالحی نے ذکر کیا ہے کہ اگر کوئی یتیم کی پرورش کرتا ہو، اُسے کپڑے پہنا تا اور کھانا کھلاتا ہو اور اسے اپنے مال کی زکوٰۃ شمار کرتا ہو، تو کپڑے پہنانا زکوٰۃ میں شمار کرنا جائز ہے کیونکہ زکوٰۃ کا رکن تملیک موجود ہے۔ اور کھانا کھلانے کا حکم یہ ہے کہ اگر کھانا اپنے ہاتھ سے اُسے دیا تو یہ بھی جائز ہے، اسی علت تملیک کے پائے جانے کی وجہ سے۔ اور اگر خود اسے نہیں دیا اور یتیم نے کھانا کھانا ہو تو پھر رکن معدوم ہونے کی وجہ سے جائز نہیں۔۔۔۔۔ بلوغ اور عقل کی شرط نہیں لگائی، کیوں کہ یہ دونوں شرط نہیں، کیوں کہ بچے کی تملیک درست ہے، لیکن اگر وہ عاقل نہ ہو تو اس کی طرف سے اس کا وصی یا والد یا وہ شخص قبضہ کرے مگر جو اس کی پرورش کرتا ہو خواہ وہ اس کا قریبی رشتہ دار ہو یا اجنبی ہو۔ اور اگر عاقل ہو تو خود جو اشخاص مذکور ہوئے اُن کا قبضہ بھی درست ہے اور خود اس کا قبضہ بھی۔ عقل سے مراد یہ ہے کہ قبضہ کرنے کی سمجھ رکھتا ہو، اس طور پر کہ وہ اس چیز کو چھینے نہیں اور نہ اسے واپس کر دیا جائے۔



### حرام مال سے زکوٰۃ ادا کرنا

سوال نمبر (322):

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگر کسی کے پاس حرام کا مال ہے اور وہ مقداد نصاب کے برابر یا اس سے زائد ہو تو سال گزرنے پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟

بیشواۃ جبروا

الجواب وبالله التوفیق:

حرام مال کے متعلق حکم یہ ہے کہ اگر وہ کسی اور کی ملکیت ہو تو اسے واپس کیا جائے۔ جہاں کہیں مالک معلوم

نہ ہو سکے تو بلا نیت ثواب خیرات کر دیا جائے تاکہ حرام مال سے دم قارن ہو۔ حرام مال چونکہ سارا واجب التصدق ہوتا ہے اس لیے اس میں زکوٰۃ لازم نہیں ہوتی۔

واللہ اعلم بالصواب:

قولہ: (کمالو کان الکمل خبیثاً) فی القنیۃ: ولو کان الحبث نصاباً لا یلزمہ الزکوٰۃ لان الکمل راجع التصدق علیہ، فلا یغید إيجاب التصدق ببعضہ، (۱)  
ترجمہ:

جیسا کہ تمام مال حرام کا ہو، قنیہ میں ہے کہ اگر حرام مال نصاب کی مقدار کو پہنچے تو اس پر زکوٰۃ لازم نہیں، کیونکہ تمام مال کا صدقہ کرنا واجب ہے۔ پس بعض مال کے تصدق کو واجب کرنا سود مند نہیں۔



### مزدوری کی نیت سے خریدی گئی گاڑی میں زکوٰۃ

سوال نمبر (323):

اگر کسی نے گاڑی خریدتے وقت یہ ارادہ کیا کہ کرایہ پر دوں گا اور جب کبھی مہنگی فروخت کرنے کا موقع ملے تو فروخت کر دوں گا۔ پھر دو سال مزدوری کے لیے استعمال کی تو کیا یہ گاڑی اموال تجارت میں شمار ہوگی؟ اور سال گزرنے کے بعد اس میں زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟

بینوا تزہروا

الجواب وبالله التوفیق:

وجوب زکوٰۃ کے لیے اشیاء میں خریداری کے وقت ہی تجارت کی نیت ضروری ہے۔ جہاں کہیں تجارت کی نیت نہ ہو تو پھر ان کا شمار اموال تجارت میں نہیں ہوگا، لہذا مذکورہ صورت میں اگر واقعی خریداری کے وقت تجارت کی نیت نہ ہو تو گاڑی کی قیمت میں زکوٰۃ واجب نہیں، تاہم اس سے حاصل شدہ آمدنی اگر نصاب کو پہنچتی ہو تو سال گزر جانے کے بعد اس میں زکوٰۃ واجب ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

قال الشيخ ابن القيم: قلوا اشترى عبدًا مثلاً للخدمة ناوياً ببعه إن وجد ربحاً لا زکوٰۃ فیہ. (۱)  
ترجمہ: اگر کسی نے کوئی غلام خدمت کی نیت سے خریدا اور ساتھیہ میں یہ نیت بھی تھی کہ اگر زیادہ منافع ملا تو فروخت کر  
دوں مگر تو اس میں زکوٰۃ لازم نہیں۔



## زکوٰۃ میں اشیائے خوراک دینا

سوال نمبر (324)

ایک آدمی پر زکوٰۃ واجب ہے۔ یہ شخص دو کتبہ زکوٰۃ میں نقد رقم کی بجائے خوراک کی اشیاء خرید کر بطور زکوٰۃ  
نقد میں تقسیم کرے تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی یا نہیں؟ اس کی بھی وضاحت کریں کہ زکوٰۃ میں تملیک شرط ہے یا نہیں؟  
بیٹھو! تجھوا!

الجواب وبالله التوفیق:

زکوٰۃ کی ادائیگی میں غربا و مساکین کی امداد کا راز مضمر ہے۔ زکوٰۃ میں کسی بھی چیز کے عطا کرنے سے زکوٰۃ ادا ہو  
جائے گی، لیکن مصارف کی حالت کو مد نظر رکھتے ہوئے جو چیز ان کے لیے سودمند ہو وہی چیز دینا زیادہ مناسب ہے۔  
لہذا صورت مسئلہ میں نقد رقم کی بجائے خوراک کی اشیاء دینے سے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ واضح ہو کہ احناف  
کے نزدیک زکوٰۃ کی صحت ادائیگی کے لیے مستحق کا زکوٰۃ کو باقاعدہ قبضے میں لینا ضروری ہے۔ جن صورتوں میں تملیک نہ  
پائی جاتی ہو تو ان صورتوں میں زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

المال الذي تحب فيه الزکوٰۃ إن أدى زكاته من خلاف جنسه أدى قدر قيمة الواجب

اجماعاً..... ويحوز دفع القيمة في الزکوٰۃ عندنا. (۲)

(۱) فتح التقدير، کتاب الزکوٰۃ، باب زکوٰۃ المال، فصل فی العروض: ۱۶۶/۲

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الزکوٰۃ، باب فی زکوٰۃ الذهب والفضة والعروض: ۱/۱۸۰، ۱۸۱

ترجمہ:

وہ مال جس میں زکوٰۃ واجب ہو اگر اس مال کی زکوٰۃ دوسری جنس سے دے تو بالاجماع زکوٰۃ میں واجب شدہ چیز کی قیمت کی مقدار میں ادا کرے گا کا اعتبار ہوگا۔۔۔ اور ہمارے ہاں زکوٰۃ میں قیمت دینا جائز ہے۔



## گاڑیوں کی زکوٰۃ کا حکم

سوال نمبر (325):

زید کی کچھ رقم ٹرک اور بس میں بند ہے۔ یہ گاڑیاں مزدوری کر کے کرایہ کی رقم اس کو ملتی ہے۔ اس کے ساتھ ساتھ زید گاڑیوں کی خرید و فروخت کا کاروبار بھی کرتا ہے۔ آیا آمدنی کی جن گاڑیوں میں اس کی رقم بند ہے، ان پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟

بیِّنُوا تَوْجِرُوا

الجواب وبالله التوفیق:

جو گاڑیاں محنت مزدوری میں مصروف ہوں، ان کی قیمت میں زکوٰۃ واجب نہیں، البتہ ان کی سالانہ آمدنی جو زکوٰۃ کی ادائیگی کے وقت موجود ہو، دوسری آمدنی کے ساتھ ضم کی جائے گی۔ اس کے برعکس جو گاڑیاں تجارتی مقاصد کے لیے ہوں اور تجارت کی نیت سے خرید کر اپنے پاس رکھی ہوں تو یہ گاڑیاں اموال تجارت میں شمار ہو کر ان کی قیمت میں زکوٰۃ واجب رہے گی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وکذا الجواب فی اہل المکارین و حمر المکارین۔ (۱)

ترجمہ:

اور ایسا ہی کرایہ والوں کے اونٹ اور گدھوں کی قیمت میں زکوٰۃ واجب نہیں۔





## وجوب زکوٰۃ کے وقت نقد رقم کا موجود نہ ہونا

سوال نمبر (326):

اگر کسی شادی شدہ خاتون کے پاس نصاب کے برابر زیورات موجود ہوں اور شادی کے تین سال ہو چکے ہوں اور ابھی تک زکوٰۃ کی ادائیگی بھی کر چکی نہ ہو اور قربانی بھی، لیکن فی الحال اس کے پاس نقد رقم نہ ہو اور نہ اس کے خاوند کی کاروباری حالت ایسی بہتر ہو کہ اس کی طرف سے زکوٰۃ ادا کر سکے۔ ایسی حالت میں جب نقد رقم موجود نہ ہو تو زکوٰۃ کی ادائیگی کا کیا طریقہ ہے؟

بیشوا توجہروا

الجواب وبالله التوفیق:

سونا نصاب تک پہنچنے کی صورت میں اس سے 1/40 واں حصہ بطور زکوٰۃ ادا کرنا واجب ہوتا ہے، تاہم شریعت نے اس کی اجازت دی ہے کہ سونا پاس رکھ کر اس کی قیمت ادا کی جاسکتی ہے، بلکہ فقہی تصریحات کی روشنی میں اس میں فقرا کی ضروریات اچھے طریقے سے پوری ہوتی ہیں، اس لیے ہمارے معاشرے میں عموماً زیورات کی قیمت لگا کر اس سے زکوٰۃ ادا کی جاتی ہے۔ ایسی صورت میں اگر کسی کے پاس نقد رقم نہ ہو تو سونے کی مقررہ مقدار اپنے پاس رکھنا ضروری نہیں اور نہ اس میں کمی کرنے سے کوئی فرق پڑتا ہے، تاکہ یہ عذر سمجھ کر زکوٰۃ کے وجوب پر اثر انداز ہو سکے، لہذا ان زیورات سے 1/40 واں حصہ منہا کر کے فقرا کو دیا جائے گا یا پھر بازار میں فروخت کر کے اس کی قیمت فقرا میں تقسیم کر دی جائے گی۔ یہ بھی یاد رہے کہ زکوٰۃ جب بھی ادا ہو تو ادا مشور ہوگی، قضا نہیں۔

واضح رہے کہ صورتِ مسئلہ میں خاتون کے ذمہ واجب الادا زکوٰۃ کی ادائیگی کی ذمہ داری خاتون ہی پر پڑتی ہے، تاہم بیوی کے کہنے سے خاوند نائب بن کر زکوٰۃ ادا کر سکتا ہے، لیکن بنیادی طور پر اس کی ذمہ داری نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ويعتبر فيهما أن يكون المولى قدر الواجب وزناً ولا يعتبر فيه القيمة..... ولو أدى من خلاف

جلسہ اعتبار القیمۃ بالإجماع (۱)

ترجمہ:

سونے اور چاندی کی زکوٰۃ میں معتبر یہ ہے کہ جو (سونایا چاندی) زکوٰۃ میں دی جائے، وہ وزن میں قدر واجب کے برابر ہو، اس کی قیمت کا اعتبار نہیں اور اگر (زکوٰۃ میں) دوسری جنس سے دے تو بالا جماع قیمت کا اعتبار ہوگا۔



سونے کا نصاب ہونے کے باوجود مقروض پر وجوب زکوٰۃ

سوال نمبر (327):

ایک آدمی کے پاس تقریباً دس تولہ سونا ہے، جس کی قیمت کے برابر وہ قرض دار بھی ہے۔ کیا اسے مذکورہ مقدار سونے کی زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی؟

بیٹنوا تو جروا

الجواب وبالله التوفیق:

وجوب زکوٰۃ کی شرائط میں سے ایک شرط یہ بھی ہے کہ آدمی پر اتنا قرض نہ ہو جو اس کے مال پر حاوی ہو۔ جہاں کہیں قرض کسی کے مال پر محیط ہو تو یہ قرض وجوب زکوٰۃ کے لیے مانع رہے گا، لہذا صورت مسئلہ میں اگر مذکورہ شخص کے پاس دس تولہ سونا، جس کی قیمت کے برابر اس پر قرض نہ ہو تو ایسی صورت میں اس پر زکوٰۃ فرض نہ ہوگی، تاہم اگر اس کے علاوہ دیگر اموال اتنی مقدار میں ہوں کہ قرض کی ادائیگی کے بعد مال نصاب کے بقدر بچتا ہو تو سال گزرنے پر زکوٰۃ واجب رہے گی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(ومنها الفسارغ عن الدین) قال أصحابنا: كل دين له مطالب من جهة العباد يمنع وجوب

الزکوٰۃ، سواء كان الدين للعباد كالقرض. (۱)

ترجمہ: زکوٰۃ واجب ہونے کی شرطوں میں سے ایک شرط یہ ہے کہ وہ مال قرض سے فارغ ہو۔ ہمارے علماء حضرات فرماتے ہیں کہ جس قرض کا مطالبہ بندوں کی طرف سے ہو، وہ قرض زکوٰۃ واجب ہونے کے لیے مانع ہے۔



## زکوٰۃ کی رقم میں وکیل کا رد و بدل کرنا

سوال نمبر (328):

ایک شخص دوسرے کو زکوٰۃ کی ادائیگی کا وکیل بناتا ہے۔ کیا وکیل وہ نوٹ تبدیل کر سکتا ہے کہ پچاس روپے کے دو نوٹ کی جگہ سو روپے کا نوٹ دے دے؟ یا جو نوٹ ملا ہو وہی نوٹ مساکین کو ادا کرنا ضروری ہے۔

بیشوا توجہ روا

الجواب وبالله التوفیق:

مال زکوٰۃ وکیل کے پاس امانت ہوتا ہے۔ اس لیے مناسب نہیں کہ وکیل اس میں ایسا تصرف کرے، جس میں خیانت کا شائبہ پایا جائے اور جو تصرف ایسا ہو جس سے زکوٰۃ میں دی ہوئی چیز پر کوئی اثر نہ پڑتا ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ جہاں تک نوٹ میں تبدیلی کا تعلق ہے تو بہتر یہ ہے کہ مکمل کے دیئے ہوئے نوٹ فقرا میں تقسیم کرے، لیکن ضرورت پڑتے وقت اگر نوٹ میں رد و بدل کرے تو یہ رد و بدل قابلِ مذمت نہیں، کیونکہ اس سے نوٹ کی حیثیت اور قیمت پر کوئی اثر بھی نہیں پڑتا اور نہ ہی عرف میں یہ تصرف خیانت سمجھا جاتا ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

قلت: أن الدراهم لا تتعین بالتعین، فہی وإن كانت لا ینتفع بہا مع بقاء عینہا لکن بدلہا قائم

مقامہ بالعدم تعینہا فکانہا باقیۃ (۱)

ترجمہ: میں کہتا ہوں کہ دراهم متعین کرنے سے متعین نہیں ہوتے، پس عینِ دراهم کی موجودگی میں اگر چہ ان سے نفع حاصل نہیں کیا جاسکتا، لیکن ان کا بدل ان کے متعین نہ ہونے کی وجہ سے قائم مقام ہے گویا کہ وہ اصل موجود ہے۔



## بیوی کی زکوٰۃ کا ذمہ دار کون؟

سوال نمبر (329):

ایک شخص کی شادی کو دو برس ہو گئے ہیں۔ اس نے بوقتِ شادی بیوی کو بیس تولہ سونا دیا تھا تو خاوند یا بیوی میں

(۱) - المختار علی الدر المختار، کتاب الوقف، مطلب فی وقف الدراہم والدنانیر: ۶/۵۵۵

سے اب کس پر زکوٰۃ واجب ہوگی؟

بیٹنوا نمبر ۵۷۵

الجواب وبالله التوفیق:

عورت کو بوقت شادی سوتا یا سونے کے زیورات اگر خاندان کی طرف سے بطور تحفہ یا مہر کے ملے ہوں تو ان کی وہ مالک ہے اور مجموعہ زیورات جب نصاب تک پہنچ جائیں تو عورت ان کی زکوٰۃ ادا کرے گی، لیکن اگر زیورات خاندان نے عورت کو عاریہ (صرف پہننے کے لیے) دیے ہوں تو ان کا مالک خاندان ہے، بیوی نہیں اور زکوٰۃ کی ادائیگی مالک پر ہوتی ہے بشرط یہ کہ وہ صاحب نصاب ہو۔

والدلیل علیٰ ذلک:

الزکوٰۃ واجبة علی الحر العاقل البالغ المسلم إذا مَلَک نصاباً مَلَکاً تاماً، و حال علیہ الحول۔ (۱)

ترجمہ:

زکوٰۃ ہر آزاد، عاقل، بالغ، مسلمان پر واجب ہے، جب وہ ملک تام کے ساتھ نصاب کا مالک ہو اور اس پر سال گزر جائے۔



پرائز بانڈ پر زکوٰۃ

سوال نمبر (330):

ایک شخص کے پاس تین چار سال پہلے سے بانڈز موجود ہیں۔ اس نے یہ پرائز بانڈز انعام کی غرض سے خریدے ہیں اور ان پر چار سال کا عرصہ بھی گزر چکا ہے۔ کیا پرائز بانڈ یا ان کی قیمت میں زکوٰۃ ہے اور گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ کا کیا حکم ہوگا؟

بیٹنوا نمبر ۵۷۵

الجواب وبالله التوفیق:

بانڈ بذاتِ خود مال نہیں، یعنی ٹھمنہ عرقی نہیں، بلکہ فرض کی ایک شکل ہے، دراصل بانڈ اس مال کی ایک رسید اور

ثبوت ہے جو آپ کا حکومت یا پرائیویٹ ادارے کے پاس بطور قرض موجود ہے اور قرض کی تینوں صورتوں ضعیف، متوسط، قوی میں سے یہ متوسط کی تعریف (جو مال کے بدلے میں عائد ہوا ہو، مگر وہ مال تجارت یا نقد، سونا، چاندی نہ ہو بلکہ گھر کا سامان وغیرہ ہو) میں داخل ہے، اس لیے اس پر دین متوسط کے احکام جاری ہوں گے۔ اور دین متوسط میں قبضہ سے قبل زکوٰۃ لازم نہیں۔ لیکن جب قرضہ نصاب یا اس سے زیادہ یکمشت وصول ہو تو اس پر گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ واجب ہوتی ہے، لہذا مذکورہ صورت میں بانڈز کی وصولی پر تمام گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ لازم اور ضروری ہوگی، البتہ یہ بات ذہن نشین ہو کہ بانڈز کی خرید و فروخت جائز نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(ولو كان الدين على مقر مليء او على معسر او مفلس) أي محكوم بإفلاسه (أو على جاحد عليه بينة..... فوصل إلى ملكه لزوم زکوٰۃ ماضی). (۱)

ترجمہ: اگر اقرار کرنے والے پر دین ہو یا تنگ دست یا غریب ہو، یعنی تنگ دستی اور افلاس میں مبتلا ہو یا ایسے منکر شخص پر دین ہو جس کے خلاف گواہ موجود ہوں (تویہ دین متوسط ہے)۔۔۔۔۔ جب مالک کے قبضہ میں رقم (بقدر نصاب) آجائے تو زکوٰۃ لازم ہوگی۔



## یتیم کے مال میں زکوٰۃ

سوال نمبر (331):

یتیم بچے اگر نصاب کے مالک ہوں تو ان کے مال میں زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟

بیٹھو! تجھ کو!

الجواب وبالله التوفیق:

زکوٰۃ کے وجوب کے لیے دیگر شرائط کے علاوہ یہ بھی شرط ہے کہ زکوٰۃ دینے والا عاقل اور بالغ ہو۔ نابالغ بچہ غیر مکلف ہونے کی وجہ سے احکامات صحیح طور پر بجالانے کا تحمل نہیں کر سکتا، اس لیے صاحب نصاب ہوتے ہوئے بھی بچے کے مال میں زکوٰۃ فرض نہیں۔ بچہ یتیم ہو یا غیر یتیم دونوں کا حکم یکساں ہے۔

(۱) الدر المنثور علی صدر رد المحتار، کتاب الزکوٰۃ: ۳/۱۸۱، ۱۸۵

لہذا صورتِ مسئلہ میں بچے کے مال میں زکوٰۃ واجب نہیں، تاہم زمین کی پیداوار میں اس پر عشر واجب ہوگا، کیوں کہ عشر کی نسبت بچے کو نہیں، بلکہ زمین کو ہوتی ہے۔

واللہ اعلم بالصواب:

ولیس علی الصبی والمجنون زکوۃ..... انہا عبادۃ فلا تنادی إلا بالاختیار تحقیقاً للمعنی

الابتلاء، ولا اختیار لہما لعدم العقل. (۱)

ترجمہ: اور نابالغ اور مجنون پر زکوٰۃ واجب نہیں۔۔۔۔۔ کیوں کہ زکوٰۃ ایک عبادت ہے، پس یہ عبادت بغیر اختیار کے ادا نہ ہوگی، تاکہ ابتلا کا معنی متحقق ہو اور عقل معدوم ہونے کی وجہ سے ان دونوں میں اختیار کی اہلیت نہیں۔

ویجب مع الدین، و فی أرض صغیر. (۲)

ترجمہ: عشر، قرضدار اور بچے کی زمین پر واجب ہوگا۔



## وکیل زکوٰۃ کا مؤکل کی رقم کی بجائے اپنی رقم سے زکوٰۃ ادا کرنا

سوال نمبر (332):

کوئی شخص کسی دوسرے کو زکوٰۃ کی رقم دے کر کہہ دے کہ یہ اپنے پاس رکھ لو، جب کوئی مستحق زکوٰۃ ملے تو اسے دے دینا۔ وہ شخص اس رقم کو پہلے اپنے ذاتی کاموں میں خرچ کرتا ہے۔ پھر اپنی رقم زکوٰۃ میں دیتا ہے۔ تو اس صورت میں مؤکل کی زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں؟

بینوا وجرؤا

الجرأب وبالله التوفیق:

زکوٰۃ کی ادائیگی کے لیے جو وکیل مقرر ہو، اس کو چاہیے کہ مؤکل کی دی ہوئی رقم کو محفوظ رکھ کر مستحقین زکوٰۃ میں تقسیم کرتا رہے۔ اگر رقم کی تبدیلی کی صورت یوں ہو کہ وکیل کے پاس زکوٰۃ کی رقم محفوظ موجود ہے، وہ اس نیت سے دوسرے نوٹ فقیر کو دیتا ہے کہ مال زکوٰۃ سے بعد میں وصول کرے گا تو پھر تبدیلی کی یہ صورت جائز ہے۔

(۱) الہدایۃ، کتاب الزکوٰۃ: ۱/۲۰۶

(۲) الدر المختار علی صمدرد المختار، کتاب الزکوٰۃ، باب العشر: ۳/۲۶۶

البتہ اگر تبدیلی اس طرح ہو کہ پہلے وہ زکوٰۃ کے نوٹ اپنے اخراجات میں صرف کرتا ہے، پھر اپنے نوٹ بطور زکوٰۃ ادا کرے یا اپنے اور موکل کے مال کو غلط ملط کرتا ہے، اس طور پر کہ امتیاز ممکن نہ ہو، چونکہ ایسے تصرف میں مال کے ضیاع کا خدشہ ہوتا ہے، اس لیے اس طرح کا تصرف موکل کی صراحتاً یا دلالتاً اجازت سے جائز ہوگا، ورنہ نہیں۔  
والذلیل علیٰ ذلک:

ولو تصدق بدراهم نفسه اجزاً إن كان علی نية الرجوع، وكان دواهم الموكل فائده. قال ابن عابدین بقولہ: (ولو تصدق) أي انوكيل بدفع الزکوٰۃ إذا مسك دواهم الموكل ودفع من ماله ليرجع بدلها في دواهم الموكل صح. بخلاف ما إذا أنفقها أولاً علی نفسه مثلاً ثم دفع من ماله فهو متبرع. (۱)  
ترجمہ:

اگر اپنے دراہم کو صدقہ میں واپسی کی نیت سے دیے تو کافی ہے اور موکل کے دراہم ابھی محفوظ تھے، علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں کہ: "اگر وکیل نے موکل کے دراہم اپنے پاس رکھتے ہوئے زکوٰۃ کی ادائیگی اس نیت سے کی کہ اس کے بدلے میں موکل کے دراہم سے لے لوں گا تو یہ صحیح ہے، بخلاف اس کے کہ مثلاً زکوٰۃ کے مال کو ذاتی طور پر خرچ کر دے، پھر اپنے مال سے زکوٰۃ ادا کرے تو وہ تبرع و احسان کرنے والا ہے۔"



### نقد رقم پر زکوٰۃ کی مقدار

سوال نمبر (333):

نقد رقم میں نصاب زکوٰۃ کی مقدار کیا ہے؟ اور گھر کی ضروریات اور حوائج سے زائد جو رقم ہو تو کیا اس پر زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟

بیٹو! خود صبرو!

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ اگر کسی کے پاس نقد رقم موجود ہو جو تمام حوائج اصلیہ اور قرض وغیرہ سے فارغ ہو اور نصاب کی مقدار تک پہنچی ہو تو سال گزرنے کے بعد اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔

(۱) رد المحتار علی الدر المنثور، کتاب الزکوٰۃ، مطلب فی زکوٰۃ ثمن المبیع وفاء: ۱۸۹/۲

اور نقد رقم سے زکوٰۃ نکالنے میں سونے اور چاندی کی قیمت کا اعتبار ہوگا، اس لیے نقد رقم کا نصاب ایک مقرر نہیں ہو سکا، کیوں کہ سونے اور چاندی کی قیمت بڑھتی اور گھٹتی رہتی ہے، اسی وجہ سے نصاب کی قیمت میں اتار چڑھاؤ سے انکار نہیں کیا جاسکتا۔

واللہ لیل علیٰ ذلک:

(روسیہ) ای سبب التراضی (ملک نصاب حولی)..... (نام فارغ عن دین له مطالب من حجة

العباد) و فارغ (عن حاجة الأصلية) لأن المشغول بها كالمعدوم. (۱)

ترجمہ: فرضیت زکوٰۃ کا سبب ایسے مال نامی کی ملکیت کا ہونا ہے جو نصاب کے بقدر ہو، سال اس پر گزرا ہو اور ایسے قرض سے فارغ ہو جس کا مطالبہ کیا جاتا ہو اور حاجتِ اصل سے فارغ ہو، کیوں کہ ایسا مال جو جانجِ اصل سے صرف ہو رہا ہے، وہ نہ ہونے کے برابر ہے۔



### غیر رہائشی پلاٹ پر زکوٰۃ

سوال نمبر (334):

اگر کسی کے پاس اپنے رہائشی مکان کے علاوہ کوئی قطعہ اراضی ہو، جس پر بھائیوں اور بچوں کے لیے مکان تعمیر کرنے کا ارادہ ہو تو زکوٰۃ ادا کرتے وقت اس کو اس قطعہ اراضی کی زکوٰۃ بھی ادا کرنی پڑے گی یا نہیں؟

بینوا نؤہروا

الجواب وبالله التوفیق:

اموال زکوٰۃ جن میں شریعت نے زکوٰۃ واجب قرار دی ہے، ان میں سے سامان تجارت بھی ہے۔ مال تجارت میں ہر وہ چیز شامل ہے جس کو بیچنے کی غرض سے خریدا گیا ہو، لہذا اگر کوئی پلاٹ بیچنے کی نیت سے خریدا گیا ہو یا کوئی زمین تجارت کی غرض سے خریدی گئی ہو تو اس پلاٹ یا زمین کی مالیت پر زکوٰۃ واجب ہوگی، لیکن اگر کوئی پلاٹ یا زمین تجارت کی نیت سے نہیں خریدی گئی، بلکہ آئندہ کسی وقت اس پر مکان بنا کر وہاں رہائش اختیار کرنے کا ارادہ ہو تو اس صورت میں اس پلاٹ پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔



والمنزل علیٰ ذلک؛

(وَأَنَّاتُ الْمَنَازِلِ وَدُورُ الْمَسْكَنِ وَنَحْوَهَا) وَكَذَا الْكُتُبُ إِذَا لَمْ تَكُنْ لِأَهْلِهَا إِذَا لَمْ تَكُنْ لِتَحْتَارَ.  
 وقال ابن عابد بن: قوله: (وَأَنَّاتُ الْمَنَازِلِ) محترز بقوله (فَام) وَلَوْ تَقَدَّرَ أَوْ قَوْلُهُ (وَنَحْوَهَا) لَمْ يَكُنْ  
 الْبَدَنُ الْغَيْرُ الْمَحْتَاجُ إِلَيْهَا، وَكَالْحَوَانِثِ وَالْعَقَارَاتِ. (۱)

ترجمہ:

(اور گھر یوسا مان اور رہائشی مکان وغیرہ) اور اسی طرح کتابیں اس کے اہل کے واسطے ہوں، ان سب میں تجارت کی نیت نہ ہو (تو ان میں زکوٰۃ واجب نہیں)۔ اور ابن عابد بن عبادت کی تشریح کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ گھر یوسا مان سے مراد وہ چیزیں ہیں جو جمع کی گئیں ہوں اور اس کا قول "فَام" کو چھپتہ میری ہو اور اس کا قول "نَحْوَهَا" کا مطلب بدن کے ایسے کپڑے جن کی طرف احتیاج نہ ہو مثلاً: دکانیں یا زمین وغیرہ۔



### تجارت کی نیت کے بغیر خریدے ہوئے پلاٹ پر زکوٰۃ

سوال نمبر (335):

کوئی شخص ذاتی رہائشی مکان میں توسیع کے لیے ایک پلاٹ خریدنے لے، لیکن بارہ تیرہ سال میں وہ اپنے مکان کی توسیع و تعمیر نہ کر سکے اور بعد میں وہ خریدے ہوئے پلاٹ کو بیچ دے تو دریاقت طلب امر یہ ہے کہ کیا رہائشی مکان کی تعمیر کے واسطے خریدے ہوئے پلاٹ پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے یا نہیں؟ نیز گزشتہ تیرہ سالوں کی زکوٰۃ دینا بھی لازمی ہے؟

بیتوا نؤجرہ

الجواب وبالله التوفیق:

واضح ہو کہ پلاٹ یا دوسری جائیداد غیر منقولہ کی مالیت میں زکوٰۃ کے وجوب کے لیے تجارت کی نیت کا ہونا ضروری ہے۔ اگر خریدتے وقت تجارت کی نیت نہ ہو، بلکہ ذاتی ضرورت یا کرایہ کے مکان بنوانے کے لیے پلاٹ خریدا جائے تو پھر اسوال تجارت سے نہ ہونے کی وجہ سے اس کی مالیت میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی، تاہم اگر بعد ازاں کسی ضرورت کے لیے یہ پلاٹ فروخت کیا جائے تو اس کی قیمت پر گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ تو واجب نہ ہوگی، ہاں

سالہ دہاں میں دوسری آمدنی، یا مال کے ساتھ مادی جائے گی اور زکوٰۃ کی ادائیگی کا وقت آئے پر اس سے زکوٰۃ ادا کی جائے گی۔  
والذلیل علیٰ ذلک:

(وتشترط نية التجارة) أي حيازة الشراء فاما إذا كانت النية بعد الملك، فلا بد من اعتبار عمل  
التجارة بنيتها..... أن مجرد النية لا تعمل كعامل. (۱)

ترجمہ:

خریدتے وقت تجارت کی نیت شرط قرار دی گئی ہے، البتہ اگر ملک کے بعد نیت کر لی تو پھر نیت کے ساتھ  
تجارت کا عمل بھی متصل ہونا چاہیے۔۔۔۔۔ کیونکہ صرف نیت کرنا قابل عمل نہیں۔



### سامان تجارت کی زکوٰۃ میں قیمت کا اعتبار

سوال نمبر (336):

فقہائے کرام اس مسئلہ کے بارے میں کیا فرماتے ہیں کہ دکاندار اور تاجر حضرات ادائیگی زکوٰۃ کے لیے اپنا  
سامان تجارت کی قیمت کس طرح لگائیں گے؟ کیا قیمت خرید معتبر ہے یا قیمت فروخت؟ اگر قیمت فروخت کے حساب  
سے زکوٰۃ دی جائے گی تو ہذا اوقات دکاندار کوئی چیز سے دام بیچ دیتے ہیں اور کبھی مہنگے دام، کسی شخص کو کم قیمت پر جب  
کہ دوسرے کو زیادہ قیمت پر۔ تو ایسی صورت میں قیمت فروخت کی صحیح مقدار معلوم کرنا مشکل ہے تو پھر اس کے اعتبار  
سے زکوٰۃ کی ادائیگی کیونکر ممکن ہے؟ ہاں قیمت خرید کے اعتبار سے، تو وہ ہم تعین ہے؟

بیتناؤ جبردا

الجواب وبالله التوفيق:

واضح رہے کہ سامان تجارت میں ادائیگی زکوٰۃ کے حوالے سے قیمت کے تعین میں فقہائے کرام نے قیمت  
فروخت کا اعتبار کیا ہے، جہاں تک اس بات کا تعلق ہے کہ مختلف اشخاص کے اعتبار سے قیمت میں تبدیلی آتی رہتی ہے،  
جس کی وجہ سے قیمت فروخت متعین نہیں ہو سکتی، سو فقہائے کرام نے قیمت فروخت کے تعین میں امکان کو معیار قرار دیا  
ہے، یعنی سال کے اختتام پر تاجر اور مالک سامان کا منہ فائدہ اور محتاط طریقے سے اندازہ لگائیں کہ میرے پاس موجود سامان

معمول اور عادت کے موافق کس قیمت پر فروخت ہو سکتا ہے۔ پس اسی کا اعتبار ہوگا۔ نیز پورے سامان کی یکمشت قیمت بھی لگائی جاسکتی ہے، مگر احتیاط اسی میں ہے کہ مارکیٹ ویلیو کو معیار قرار دیا جائے، جس سے تاجر خوب واقف ہوتے ہیں۔  
والدلیل علیٰ ذلک:

يكون التقويم لكل تاجر بحسبه ، سواء أكان تاجر جملة أم تاجر تجزئة ، بالسعر الذي يمكنه  
الشراء به عادة عند الحول. (۱)

ترجمہ:

ہر تاجر اس بھاؤ کے مطابق اپنے لحاظ سے قیمت معین کرے گا، چاہے وہ بول سیل تاجر ہو یا پرچون، جس سے  
عام طور پر سال کی چیز کا خریدنا ممکن ہو۔



### کتابیں بطور زکوٰۃ دینا

سوال نمبر (337):

ایک شخص دینی کتب خانے کا مالک ہو۔ سال مکمل ہونے پر مالک ادائیگی زکوٰۃ کرتے ہوئے نقد رقم کی  
 بجائے طلباء کو کتب بطور زکوٰۃ دے دیتا ہو تو کیا اس طرح ادائیگی زکوٰۃ ہو جائے گی؟

بیشوا تنصروا

الجواب وبالله التوفيق:

واضح رہے کہ (زکوٰۃ کی ادائیگی کرتے ہوئے) بطور زکوٰۃ ہر اس چیز کا دینا درست اور جائز ہے جو قابل تملیک و  
تملک ہو تو کتابیں بھی چونکہ دیگر اشیا کی طرح قابل تملیک و تملک ہیں، اس لیے بطور زکوٰۃ کتابیں دے دینے سے زکوٰۃ  
ادا ہو جاتی ہے۔

۲۔ ہم اس میں طلباء کو تملیک کا دینا ضروری ہے۔ صرف عاریتاً دینا یا مدرسہ کے کتب خانہ میں بطور وقف رکھنے سے  
تملیک کے فقدان کی وجہ سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(بصرف) المزکی (الی کلہم، او الی بعضہم تملیکاً) لا إباحۃ (۱)  
ترجمہ: مزکی زکوٰۃ کی رقم تمام فقرا یا بعض کو بطور تسلیم دے گا نہ کہ بطور اباحت کے۔



## سامان تجارت کے لیے جگہ بنانے پر خرچ شدہ رقم کی زکوٰۃ

سوال نمبر (338):

کوئی شخص تجارت کے لیے دکان اگر کرایہ پر حاصل کرے اور پھر دکان کے سامنے مزید مال تجارت رکھنے کے لیے ایک چبوترہ بنادے، جس پر تقریباً 30 ہزار روپے ذاتی مالیت سے خرچ کرے تو اب سال مکمل ہونے پر دوسرے سامان تجارت کی طرح چبوترے کی تعمیر پر خرچ ہونے والے تیس ہزار روپے کی زکوٰۃ دینا بھی اس شخص پر واجب رہے گا یا نہیں؟

یٰٰنہو انزہروا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رو سے زکوٰۃ سال گزرنے کے بعد تجارت کی ان اشیاء میں واجب ہوتی ہے جو اشیا فروخت کرنے کی نیت سے خرید کر رکھی جائیں اور ان میں نمو پائی جائے، اس لیے کاریگر کے آلات اور سامان تجارت رکھنے کے لیے تعمیر کیے جانے والی جگہوں پر خرچ شدہ رقم یا سامان حروف وغیرہ پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی۔  
لہذا صورت مسئلہ کے مطابق اگر کوئی دکان کے سامنے سامان رکھنے کے واسطے جگہ تیار کرتے ہوئے اس پر رقم خرچ کر دے تو سال گزرنے کے بعد اس شخص پر اس کی زکوٰۃ دینا واجب نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

واما الآلات الصناع، وظروف أمتعة التجارة، لان تكون مال التجارة، لأنها لا تباع مع الأمتعة عادة (۲)  
ترجمہ: اور کاریگر کے آلات اور بوقت تجارت جن برتنوں سے فائدہ اٹھایا جائے، وہ مال تجارت شمار نہیں ہوتے،

(۱) الفرائض علیٰ صلیب المحتار، کتاب الزکوٰۃ، باب المصروف: ۲۹۱/۳

(۲) بدائع الصناع، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی الشرائط التي ترجع الی المال: ۳۹۸/۲

کیوں کہ عادیات یہ سامان کے ساتھ بیچے نہیں جاتے۔



بیوی کے مال سے خاوند کا غنی شمار ہونا

سوال نمبر (339):

ایک خاتون کے ملک میں کافی مقدار میں مال و دولت موجود ہے، جب کہ اس کے خاوند کے پاس حوائجِ اصلیہ کے علاوہ کچھ نہیں۔ تو کیا شرعاً یہ شخص مستحقِ زکوٰۃ شمار ہوتا ہے؟ اور اس کو زکوٰۃ دینا جائز ہے یا نہیں؟

بینوا تزہروا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعتِ مطہرہ کی رو سے اس وقت آدمی صاحبِ نصاب شمار ہوتا ہے، جب اس کے ملک میں ضروری استعمال کی اشیاء کے علاوہ ساڑھے سات تو لے سونا یا ساڑھے باون تو لے چاندی یا اس کی مقدار کی مالیت ہو۔ جب کہ مالک کا مال پر ملک تمام حاصل ہونا بھی شرط ہے اور جہاں تک غیر کے مال و دولت کا تعلق ہے تو اس سے کوئی اور شخص صاحبِ نصاب نہیں بنتا، لہذا اگر کوئی شوہر خود صاحبِ نصاب نہ ہو تو وہ بیوی کے مال کی وجہ سے غنی شمار نہیں کیا جائے گا، اس لیے مالدار بیوی کے غریب شوہر کے لیے زکوٰۃ لینا درست ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

والمانع أن الطفل يعد غنياً بغني أبيه، بخلاف الكبير فإنه لا يعد غنياً بغني أبيه، ولا الأب بغني

ابنه، ولا الزوجة بغني زوجها، (۱)

ترجمہ:

بچے کو زکوٰۃ دینے سے مانع یہ امر ہے کہ بچہ باپ کے مالدار ہونے کی وجہ سے غنی شمار ہوتا ہے، بخلاف بڑے لڑکے کے کہ وہ باپ کے مالدار ہونے کی وجہ سے غنی شمار نہیں ہوتا اور نہ باپ بیٹے کے، نہ بیوی شوہر کے مالدار ہونے کی وجہ سے مالدار شمار ہوتے ہیں۔

ولو دفع إلى امرأة فقيرة، أو زوجة غني، جازني قول أبي حنيفة، ومحمد وهو إحدى الروايتين

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الزکوٰۃ، باب العروض، ۲۹۹/۳

عن ابی یوسف (۱)۔ ترجمہ: اور اگر کسی نے زکوٰۃ کی رقم فقیر عورت کو دی اور اس کا شوہر مالدار ہے تو امام صاحبؒ اور امام محمدؒ کے قول کے مطابق جائز ہے اور یہی قول ابی یوسف کے دروایتوں میں سے ایک ہے۔



### شرکا کی اجازت کے بغیر زکوٰۃ ادا کرنا

سوال نمبر (340):

تین بھائی کا روباہر میں شریک ہوں اور گزشتہ تین سال سے ادائیگی زکوٰۃ انہوں نے نہ کی ہو۔ اب ان میں سے ایک بھائی خرچے میں سے دوسروں پر نکال کر بطور زکوٰۃ اس طرح ادا کرتا رہا بعد میں اپنے اس عمل سے بھائیوں کو آگاہ کرے گا، کیوں کہ دوسرے بھائی زکوٰۃ دینے پر راضی تو ہوں، لیکن فی الحال دینے کی ہمت نہ کر سکتے ہوں تو ان کی اجازت کے بغیر اس طرح زکوٰۃ دینا از روئے شریعت ادا ہو جاتا ہے یا نہیں؟

بیٹھو! تجھو!

الجواب وبالله التوفیق:

زکوٰۃ چونکہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک شخص فریضہ ہے، اس لیے دیگر شرائط کے ساتھ ساتھ اگر کوئی شخص بقدر نصاب مال کا مالک ہو تو وہ ادائے زکوٰۃ کا مکلف رہے گا۔

لہذا صورت مسئلہ کے مطابق اگر شرکا عقد شرکت کی بنیاد پر مال جمع کیے ہوئے ہوں تو اگر انفرادی طور پر ہر ایک کی ملکیت بقدر نصاب ہو تو ہر ایک کو زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی، لیکن ان میں سے ہر ایک اپنے حصے کی زکوٰۃ ادا کرے گا، کوئی ایک شریک دوسرے شرکا کی اجازت کے بغیر ان کی طرف سے زکوٰۃ ادا نہیں کر سکتا، اگر ادا کر دی تو وہ ان کی اجازت پر موقوف ہوگی اگر وہ اجازت دیدیں اور مال ابھی تک فقرا کے پاس موجود ہو تو زکوٰۃ کی ادائیگی درست ہوگی اور اگر ہر ایک کا مال نصاب سے کم ہو تو پھر زکوٰۃ لازم نہ ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وإن تعدد النصاب تحب إجماعاً، ویراجعان بالحصص. قال ابن عابدینؒ: قوله: (وإن تعدد (۱) بدائع الصنائع، کتاب الزکوٰۃ، الفصل فی الذی یرجع إلی المودی إلیہ: ۲/۴۷۶

النصاب) أي بحيث يبلغ قبل الضم مال كل واحد بانفراده نصاباً، فانه يجب حينئذ على كل منهما زکوٰۃ نصابه، (۱)

ترجمہ:

اور اگر نصاب متعدد ہو تو اجماع کے مطابق وجوب زکوٰۃ ہر ایک کے حصے کے مطابق ہوگی۔ ابن عابدینؒ فرماتے ہیں کہ: اس کے قول (ان تعدد النصاب) کا مطلب اس حیثیت سے ہے کہ تمام کو ضم کرنے سے قبل ہر ایک کا مال انفرادی طور پر نصاب کے بقدر ہو۔ پس بے شک اب ان میں سے ہر ایک پر نصاب کے مطابق زکوٰۃ واجب ہوگی۔ رجل أدى زکوٰۃ غیره عن مالی ذلك الغير، فأجازہ المالك، فإن كان المال قائماً فی يد الفقیر جاز، وإلا فلا، (۲)

ترجمہ: ایک شخص نے کسی اور آدمی کی طرف سے اسی آدمی کے مال سے زکوٰۃ ادا کر دی پھر مالک نے اجازت دے دی تو اس کا حکم یہ ہے کہ اگر اجازت کے وقت وہ مال زکوٰۃ لینے والے غریب کے پاس موجود تھا، تو جائز ہے ورنہ نہیں۔



### فارمی مرغیوں اور ان کی پیداوار پر زکوٰۃ

سوال نمبر (341):

موجودہ دور میں مرغیوں کی پیداوار بڑھانے کے لیے فارمز بنائے گئے ہیں اور ان میں مرغیاں پالی جاتی ہیں، جو انڈے دیتی رہتی ہیں اور ان انڈوں سے پھر مشینوں کے ذریعے چوزے پیدا کیے جاتے ہیں اور جب مرغیاں انڈے دینا کم یا بند کر دیتی ہیں تو انہیں بیچ دیا جاتا ہے۔ اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ مرغیوں اور چوزوں دونوں سے زکوٰۃ دینا ہوگی یا صرف چوزوں سے؟

بینوا سوہروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ شریعت نے ہر ایسی چیز پر زکوٰۃ واجب قرار دی ہے جو مقررہ نصاب کے بقدر ہو اور جس میں

(۱) ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب الزکوٰۃ، باب العروض: ۳/۲۳۶

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الزکوٰۃ، باب فی تفسیر ما وصفہا: ۱/۱۷۱

تجارت کی نیت بھی کی گئی ہو۔

صورت مسئلہ کے مطابق فارمز کا قیام تجارت کی غرض سے ہوتا ہے، لہذا ان میں انڈوں اور مرغیوں کی پیداوار تجارت کی نیت سے کی جاتی ہے، لہذا ان چیزوں کی مالیت نصاب تک پہنچ جائے تو سال گزرنے پر ان میں زکوٰۃ واجب ہوگی اور اس میں زکوٰۃ دینے کی نوعیت یوں ہوگی کہ جب مرغیاں اور انڈے وغیرہ فروخت کریں تو تمام سرمایہ میں قاعدہ شرعیہ کے مطابق زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی۔ جب تک مرغیاں انڈوں کے لیے رکھی ہوں تو زکوٰۃ ادا کرتے وقت ان کی قیمت لگانے کی ضرورت نہیں، ہاں فروخت کرنے کے بعد قیمت سرمایہ کے ساتھ ضم ہوگی۔

والملیل علیٰ ذلک:

الزکوٰۃ واجبة فی عروض التجارة کما انما ما کانت اذا بلغت قبعتها نصاباً من الورق أو

الذهب. (۱)

ترجمہ:

تجارت کے سامان میں زکوٰۃ واجب ہے، چاہے سامان کوئی بھی ہو، بشرط یہ کہ اس کی قیمت چاندی یا سونے کے نصاب کو پہنچ جائے۔



ادائیگی زکوٰۃ میں کہاں کی قیمت معتبر ہوگی؟

سوال نمبر (342):

سامان تجارت میں کہاں کی قیمت معتبر ہوگی؟ بازاروں اور دیہاتوں کی قیمت میں فرق تو ہوتا ہی ہے۔ کہا جاتا ہے کہ بڑے شہروں سے دیہات یا چھوٹے شہروں کو جو اشیاء لائی جاتی ہیں، چونکہ بڑی مارکیٹ (جہاں سے سامان لایا گیا ہو) میں قیمت متعین ہوتی ہے، اس لیے وہاں کے حساب سے جو قیمت ہوگی، اس کے اعتبار سے زکوٰۃ لازم ہوگی۔ از روئے شریعت اس کا کیا حکم ہے؟

بیّنوا نؤجروا



الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ سامان تجارت میں ادائیگی زکوٰۃ کرتے وقت متعین قیمت میں اس مقام (شہر/بازار) کا اعتبار ہوگا، جہاں وہ سامان تجارت موجود ہو، لہذا جن دوسرے شہروں یا ممالک سے اموال تجارت درآمد ہو جائیں تو ان مقامات میں رائج قیمت قابل اعتبار نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

و یقومہا المالك فی البلد الذی فیہ المال، حتی لو بعث عبد للتجارة إلی بلد آخر فحال الحول  
تعتبر قیمته فی ذلك البلد، ولو کان فی مفاضة تعتبر قیمته فی أقرب الأمصار إلی ذلك الموضع. (۱)  
ترجمہ: مال کا مالک تجارتی مال کی قیمت اس شہر کے نرخ کے بموجب کر دے گا، جہاں وہ تجارتی مال موجود ہے۔ حتیٰ  
کہ اگر کسی نے کوئی غلام تجارت کے لیے دوسرے شہر بھیجا اور سال گزرا تو اس کی قیمت کا حساب اس دوسرے شہر میں  
قیمت کے حساب سے ہوگا اور اگر مال تجارت بیابان میں ہو تو پھر قیمت کا حساب اس شہر میں قیمت کے حساب سے ہوگا،  
جو وہاں سے زیادہ قریب ہے۔



## کسی فقیر کا قرض معاف کرنے کو زکوٰۃ میں شمار کرنا

سوال نمبر (343):

اگر کسی شخص کے دوسرے پردس ہزار روپے قرضہ ہو اور وہ مدیون قرضہ ادا کرنے سے بوجہ فقر معذور ہو اور  
وہ خیر خواہی کے پہلو کو مد نظر رکھتے ہوئے اپنا قرضہ اس کو زکوٰۃ میں معاف کر دے تو کیا اس سے زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے؟  
بیتناؤ جروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ زکوٰۃ صدقات واجبہ میں سے ہے، جس میں تسلیم شرط ہے۔ قرض کی رقم زکوٰۃ کی جگہ معاف  
کر دینے سے تسلیم نہیں پائی جاتی، بلکہ! فیروصولی کے معاف کیا جاتا ہے۔ اس لیے اس طرح زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ تاہم یہ  
ممکن ہے کہ پہلے اپنی طرف سے بطور زکوٰۃ کچھ رقم اسے دے کر اس کو مالک بنا دیا جائے، پھر وہ بہ قرض ادا کر دے تو اس

صورت میں زکوٰۃ بھی ادا ہو جائے گی اور قرض بھی وصول ہو جائے گا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ما تفسرہا: فہی تملیک المال من فقیر مسلم غیر ہاشمی، ولا مولاہ بشرط قطع المنفعة عن

المملک من کل وجہ للہ تعالیٰ هذا فی الشرع۔ (۱)

ترجمہ:

تفسیر زکوٰۃ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے حکم کی بنا پر کسی ایسے مفلس مسلمان کو زکوٰۃ کے مال کا مالک بنانا، جو نہ ہاشمی ہو اور نہ ہاشمی کا غلام ہو اور اس مال کے دینے میں شرط یہ ہے کہ مالک سے اس مال کی منفعت بالکل ختم ہو جائے یہ زکوٰۃ کا شرعی منبہم ہے۔



### دین قوی پر زکوٰۃ

سوال نمبر (344):

ایک شخص کا دوسرے شخص پر ایک لاکھ روپے کا قرضہ ہو اور اس پر ایک سال گزر جائے۔ تو قرضہ دینے والے پر ایک لاکھ روپے میں زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟

بیٹو! توجہ روا

الجواب وبالله التوفیق:

وہ مال جو سامان تجارت کے بدلے کسی کے ذمہ واجب اور قرض ہو۔ دین قوی کہلاتا ہے اور دین قوی کی زکوٰۃ کے متعلق حکم شرعی یہ ہے کہ جب اس پر سال گزر جائے تو اس میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے، البتہ زکوٰۃ کی ادائیگی قرض کے قبض کرنے تک مؤخر کی جائے گی۔ جب قرض وصول ہو اور اس پر سال گزر چکا ہو تو پھر اس کی زکوٰۃ ادا کی جائے گی۔

تاہم اگر قرض یوں ہو کہ دائن اپنے قرض کے وصول ہونے سے مایوس ہو چکا ہو، مثلاً مدیون منکر ہو اور دائن کے پاس گواہ نہ ہو تو اس صورت میں یہ مال خسار کے حکم میں ہو کر اس کی زکوٰۃ دائن پر نہیں، البتہ اگر اس طرح قرض خلاف امید واپس ہو جائے اور وصولی کے بعد اس پر سال گزر جائے تو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلك:

فسم أبو حنیفة الدین علی ثلاثة أقسام: قوی: وهو بدل القرض، و مال التجارة، ومتوسط: وهو بدل ماليس للتجارة كتمن ثياب البذلة، و عبد الخدمة، و دار المسكن، و ضعيف: وهو بدل ماليس بمال كالمبر، و الوصية.... نفی القوی تحب الزکوٰۃ إذا حال الحول، و یتراخی القضاء إلی أن یقبض أربعین درهما فینادوهم، و کذا فیما زاد بحسابه. (۱)

ترجمہ:

امام ابو حنیفہؒ نے دیون کو تین اقسام میں تقسیم کر دیا ہے۔ قوی وہ ہے جو قرض کے بدلے ہو اور یا مال تجارت ہو اور متوسط وہ ہے جو کہ تجارتی مال نہ ہو، جیسے روزمرہ کے کپڑوں کی قیمت، خدمت کا غلام اور رہائشی مکان اور ضعیف وہ ہے جو ایسی چیز کا بدل ہو جو کہ مال نہ ہو، جسے مبر اور وصیت کا مال۔۔۔۔۔ دین قوی میں زکوٰۃ واجب ہوگی، جب اس پر سال گزر جائے اور ادائیگی چالیس درہم کے قبضہ ہونے تک مؤخر کر دی جائے گی تو اس میں ایک درہم واجب ہوگا اور چالیس سے زائد میں اسی حساب سے واجب ہوگا۔

لا زکوٰۃ فی مال الضعفاء، وهو ما لا یمکن الانتفاع به مع بقاء المملک. (۲)

ترجمہ: مال شمار میں زکوٰۃ نہیں اور مال شمار ایسا مال ہے کہ ملک کے باقی ہونے کے باوجود اس سے انتفاع ممکن نہ ہو۔



### مشترکہ خریدی ہوئی زمین پر زکوٰۃ

سوال نمبر (345):

دو بھائیوں میں سے اگر ایک کچھ زمین خرید رہا ہو۔ چھوٹا بھائی یہ کہہ دے کہ ابھی ساری زمین آپ خرید لیں، میرے پاس فی الحال فقہ رقم نہیں۔ تین چار سال کے اندر میں آپ کو آدھی رقم دے دوں گا تو آدھی زمین میری ہو جائے گی، آدھی آپ کی۔ اگر کہیں میں آدھی رقم ادا نہ کر سکا تو پوری زمین آپ کی ہوگی۔ اب اگر چھوٹا بھائی تین سال کے بعد آدھی رقم بھائی کے حوالے کر دے تو اب اس پر اس آدھی قیمت کی گزشتہ تین سالوں کی زکوٰۃ واجب ہوگی؟

(۱) البحر الرائق، کتاب الزکوٰۃ: ۲/۳۶۳

(۲) البحر المختار علی صدر رد المحتار، کتاب الزکوٰۃ: ۳/۱۸۴

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے زکوٰۃ ایسے مال پر واجب ہوتی ہے جو نصاب کے بقدر ہو، آدمی کی ملکیت میں ہو اور اس پر سال گزر جائے۔ اگر ان شرائط میں سے کوئی ایک بھی شرط بھی مفقود ہو تو زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔ مذکورہ صورت کے مطابق جب کوئی ساری زمین خرید کر رقم زمین بیچنے والے کے حوالے کر دے تو اب نقد رقم پر اس کی ملکیت ختم ہوگی، لہذا اس رقم پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔

جبکہ اپنے پھوٹے بھائی کے ساتھ کیا ہوا معاملہ قرض کا نہیں، بلکہ شروع میں تو وعدہ بیع ہے اور جس وقت وہ آدمی زمین کی قیمت ادا کرتا ہے تو یہ ان کے درمیان الگ طور سے بیع منعقد ہونے کی صورت ہے، لہذا بڑے بھائی پر گزشتہ تین سالوں کی زکوٰۃ دینا لازم نہیں، کیونکہ یہ رقم اس کی ملک میں نہیں تھی اور زمین اگر تجارت کی نیت سے نہ ہو تو اس میں بھی زکوٰۃ نہیں۔

واللہ لیل علی ذلک:

ومنہا کون المال نصاباً..... ومنہا المملک التام..... ومنہا الفراغ عن الدین..... ومنہا

حولان الحول، (۱)

ترجمہ:

زکوٰۃ واجب ہونے کی شرطوں میں سے ایک شرط مال کا نصاب کے برابر ہونا ہے..... ایک شرط نصاب پر پوری ملکیت کا ہونا ہے..... ایک شرط یہ ہے کہ مال قرض سے فارغ ہو..... ایک شرط یہ ہے کہ مال پر سال گزر رہا ہو۔



ایڈوانس رقم پر زکوٰۃ

سوال نمبر (346):

ایک آدمی نے اگر زمین اجارہ پر لی ہو۔ زمین لیتے وقت اس نے مالک زمین کو پچاس ہزار روپے دیے ہوں، جبکہ مالک زمین اجارہ ختم ہونے پر اس کو واپس دے گا تو ان پچاس ہزار روپے کی زکوٰۃ کون ادا کرے گا؟

بینوا تزہدوا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے اگر مکان یا زمین اجارہ پر لیتے وقت ایڈوانس رقم مالک کو بطور ضمانت دی جائے جو اجارہ کے ختم ہونے پر واپس دیا جائے تو ایسی صورتوں کے متعلق فقہائے کرام کی تصریحات سے معلوم ہوتا ہے کہ مذکورہ مال کی حیثیت مال مرہون کی ہے۔ جس طرح مال مرہون کی زکوٰۃ راہن و مرتجن میں سے کسی پر واجب نہیں۔ اسی طرح ایڈوانس کی رقم میں کرایہ دہر مالک کسی پر زکوٰۃ واجب نہیں۔

صورت مسئلہ کے مطابق جو پچاس ہزار روپے بطور ایڈوانس دیے گئے ہیں، ان کی زکوٰۃ نہ کرایہ دار پر ہے نہ راہن مالک زمین پر واجب ہے۔

واللہ اعلم علیٰ ذلک:

(فلا زکوٰۃ علی مکاتب) لعدم الملك التام، ولا فی کسب ماذون، ولا فی مرہون بعد قبضہ، قال ابن عابدینؒ: قوله: (ولا فی مرہون) أي لا علی المرتجن لعدم ملك الرقبة، ولا علی الراهن لعدم اليد، وإذا استرد الراهن لا یزکی عن النسيئة الماضية. (۱)

ترجمہ: مکاتب پر ملک تام نہ ہونے کی وجہ سے اور ماذون کے کسب پر اور مرہون پر قبضہ کرنے کے بعد زکوٰۃ واجب نہیں۔ علامہ ابن عابدینؒ فرماتے ہیں کہ: ما تجز کے قول ”(ولا فی مرہون)“ کا مطلب یہ ہے کہ مرتجن پر نہیں، کیوں کہ رقبہ کی ملکیت نہیں ہے اور نہ راہن پر، کیوں کہ قبضہ نہیں ہے اور جب راہن (مرہون کو) واپس لے لے تو اس صورت میں وہ گزرے ہوئے سالوں کی زکوٰۃ ادا نہیں کرے گا۔



خاوند کی اجازت کے بغیر اس کے مال سے زکوٰۃ دینا

سوال نمبر (347):

ایک آدمی صاحب نصاب ہو، لیکن بخل کی وجہ سے زکوٰۃ ادا نہ کرتا ہو اور مال کو اپنی بیوی کے پاس جمع کرتا ہو تو اس کی بیوی اس کی اجازت کے بغیر خفیہ طور پر اس کے مال سے زکوٰۃ دے سکتی ہے یا نہیں؟ جبکہ خاوند زکوٰۃ دینے پر راضی نہ ہو؟

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الزکوٰۃ، مطلب فی ثمن المبیع وفاء: ۱۷۹/۳، ۱۸۰۰

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ کسی شخص کو صاحب نصاب ہو جانے پر از خود اپنے مال سے زکوٰۃ ادا کرنا چاہیے یا کسی کو وکیل بنا کر ادا کرنا چاہیے، تاہم کسی نے اگر دوسرے شخص کے مال میں سے اس کی اجازت کے بغیر زکوٰۃ ادا کر دی تو اس کی زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔! یہ کہ مالک ایسے وقت میں اجازت دے کہ مال زکوٰۃ فقیر کے ہاں موجود ہو تو ایسی صورت میں زکوٰۃ کی ادائیگی درست ہو جائے گی اور مالک کا ذمہ فارغ ہو جائے گا۔

صورت مسئلہ کے مطابق اگر خاوند صاحب نصاب ہو اور اس پر زکوٰۃ واجب ہو چکی ہو، لیکن بغل کی وجہ سے زکوٰۃ ادا نہ کرتا ہو تو اس صورت میں اس کی بیوی کے لیے اس کی اجازت کے بغیر خفیہ طور پر اس کے مال سے زکوٰۃ ادا کرنا درست نہیں اور نہ ہی اس ادائیگی سے خاوند کا ذمہ فارغ ہو جاتا ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

رجل أدى زكوة غيره عن مال ذلك الغير مائة جازة المالك، فإن كان المال قائماً في يد الفقير جاز،

والإلا (۱).

ترجمہ:

ایک شخص نے کسی اور آدمی کی طرف سے اسی آدمی کے مال سے زکوٰۃ ادا کر دی پھر مالک نے اجازت دے دی تو اس کا حکم یہ ہے کہ اگر اجازت کے وقت وہ مال زکوٰۃ لینے والے غریب کے پاس موجود تھا تو جائز ہے، ورنہ نہیں۔



## مال مشترکہ میں زکوٰۃ

سوال نمبر (348):

اگر کسی شخص کے پاس گاؤں کے افراد کا مشترکہ فنڈ ہو جو کہ نصاب کے برابر ہو تو کیا سال گزرنے پر اس مشترکہ رقم پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟

بیٹو! توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

زکوٰۃ اس مال پر واجب ہوتی ہے جس میں ملک تام ثابت ہو۔ ملک تام کا مفہوم یہ ہے کہ ملکیت کے ساتھ ساتھ قبضہ بھی ثابت ہو۔ جس رقم میں یہ دونوں یا کوئی ایک وصف بھی مفقود رہے گا تو زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔ چونکہ مشترکہ فنڈ کسی ایک شخص کی ملکیت نہیں، اس لیے اس میں ملک تام نہ ہونے کی وجہ سے زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ومنها الملك التام، وهو ما اجتمع فيه الملك والهدء، وأما إذا وجد الملك دون اليد كالصدقة قبل القبض، أو وجد اليد دون الملك، كملك المكاتب والمدينون لا تجب فيه الزكاة. (۱)  
ترجمہ: زکوٰۃ واجب ہونے کی شرطوں میں سے ایک شرط یہ ہے کہ ملکیت پوری ہو اور پوری ملک سے مراد یہ ہے کہ ملکیت بھی ہو اور قبضہ بھی ہو اور اگر ملکیت ہو مگر قبضہ نہ ہو مثلاً حق میر کا مال، جو کہ قبضہ کے بغیر ہو یا قبضہ ہو مگر ملکیت نہ ہو، مثلاً: مکان غلام کے مال کی ملکیت اور مقروض آدمی کے مال کی ملکیت، تو اس پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔



صاحب نصاب ہونے کے باوجود ذاتی رہائشی مکان کا نہ ہونا

سوال نمبر (349):

ایک آدمی کے پاس نصاب سے زائد مال موجود ہو، لیکن رہائش کے لیے ذاتی مکان نہ ہو تو اس صورت حال میں مذکورہ شخص پر زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں ہے؟ اور کیا خود دوسروں سے زکوٰۃ لے سکتا ہے؟

بیشواً توفیروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ کسی کی ملکیت میں موجود مال جو اس کے حوائج اصلیہ سے زائد ہو، اگر ساڑھے پاؤں تو لے چاندی کی مروجہ قیمت کے برابر ہو تو زکوٰۃ کا مستحق نہیں، اس لیے اسے زکوٰۃ کی رقم دینا درست نہیں، بلکہ خود صاحب نصاب ہو کر اپنی رقم کی زکوٰۃ دینا ہوگی۔ ذاتی رہائشی مکان کا نہ ہونا کوئی ایسا عذر نہیں کہ جس کی بنا پر اسے غریب شمار کر کے اسے

زکوٰۃ دی جائے، کیوں کہ ضرورت کرایہ کے مکان میں بھی پوری ہو سکتی ہے، لہذا جب تک یہ رقم خرچ نہ ہو تو حوائج اصلہ سے زائد متصور ہوگی اور صاحب نصاب متصور ہو کر زکوٰۃ واجب ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(و) لا ینبغی (غنی) بملک قدر نصاب فارغ عن حاجته الأصلية من أي مال كان. (۱)

ترجمہ: نہ کسی غنی کو زکوٰۃ دی جا سکتی ہے جو بقدر نصاب مال کا مالک ہو، ایسا نصاب جو کہ حاجتِ اصلہ سے فارغ ہو، چاہے کسی قسم کا مال ہو۔



سال بھر استعمال نہ ہونے والے برتن اور لباس میں زکوٰۃ

سوال نمبر (350):

کسی خاتون کے پاس اگر گھر میں ضرورت سے زائد پہننے کے کپڑے، جوتے اور برتن ایسے پڑے ہوں کہ سال بھر ایک مرتبہ بھی ان کے استعمال کرنے کی نوبت نہیں آتی تو کیا اس خاتون پر ان کی زکوٰۃ دینا لازم ہے؟

بیشواؤ جبردا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے سونے اور چاندی کے علاوہ دیگر اشیا میں زکوٰۃ اس وقت واجب ہوتی ہے، جب وہ تجارت کی غرض سے رکھے گئے ہوں اور ان کی قیمت سونے یا چاندی کے نصاب میں سے اس نصاب تک پہنچ جائے جو کہ فقرا کے لیے زیادہ مفید ہو، لہذا موجودہ دور میں حالات کو مد نظر رکھ کر علمائے کرام چاندی کے نصاب تک قیمت کا پہنچ جانا ضروری قرار دیتے ہیں۔ اس کے علاوہ جو اشیا ضروریاتِ زندگی، تخیل اور زیب و زینت کے لیے رکھے جاتے ہیں، ان میں زکوٰۃ واجب نہیں، البتہ اگر ان کی قیمت نصاب تک پہنچتی ہو تو یہ زکوٰۃ لینے سے مانع ضرور بنتی ہیں۔

صورتِ مسئلہ کے مطابق گھر میں خواتین نے اپنے پاس جو جوڑے برتن، جوتے وغیرہ رکھے ہوتے ہیں اور سال بھر ان کے استعمال کرنے کی نوبت نہیں آتی تو ان میں زکوٰۃ واجب نہیں، اس لیے کہ یہ ضرورت ہی میں داخل ہیں، کیونکہ ضرورت کا دائرہ کار مختلف ہوتا رہتا ہے۔ بعض چیزیں روزانہ استعمال کی ہوتی ہیں اور بعض خاص مواقع پر



استعمال ہوتی ہیں، لیکن ان کی ضرورت سے انکار ممکن نہیں۔ ضرورت کے علاوہ جو چیزیں تجمل اور زیب و زینت کے لیے الماریوں میں سجائی جاتی ہیں، اس لحاظ سے یہ اشیائے تجمل بھی ہیں اور استعمال میں نہیں لائی جاتیں، وہ ضرورت سے زائد ہیں، ان میں وجوب کی شرائط موجود ہونے کی صورت میں زکوٰۃ واجب ہوگی۔

واللہ اعلم؛

(ومنها فراغ المال) عن حاجته الأصلية، فليس في دور السكنى، وثياب البدن هو أثاث

المنزل..... وكذا طعام أهله، وما يتجمل به من الأواني إذالم يكن من الذهب و الفضة. (۱)

ترجمہ:

زکوٰۃ واجب ہونے کی شرائط میں ایک شرط یہ ہے کہ وہ مال ضروریاتِ اصلیہ سے زائد ہو، پس رہائشی گھروں میں، بدن کے کپڑوں میں اور گھر کے ساز و سامان میں زکوٰۃ واجب نہیں۔۔۔ اسی طرح غلہ پر جو اہل و عیال کے کھانے کے لیے ہو زکوٰۃ نہیں ہے اور آرائش کے برتنوں پر زکوٰۃ نہیں، بشرط یہ کہ وہ سونے، چاندی کے نہ ہوں۔



### بینک ملازم کا اپنے مال سے زکوٰۃ ادا کرنا

سوال نمبر (351):

موجودہ نظام بینکاری تو اکثر سودی نظام پر مشتمل ہے۔ اگر کوئی بینک کا ملازم ہو اور بینک سے اس کو تنخواہ ملتی ہو تو کیا بقدر نصاب مال کا مالک ہونے کی صورت میں اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟ اگر ہوگی تو وہ کس طرح زکوٰۃ کی ادائیگی کرے؟

ببینوا نؤجروا

الجواب وبالله التوفيق:

انسانیت کی فلاح کے لیے دیگر بدنی عبادات کی طرح اپنے مال کی مقدار متعین کر کے ایک حصہ کا کسی مستحق کو مالک بنادینا ایک حکمِ خداوندی ہے، جو کہ مالی عبادت شمار ہوتی ہے۔ یہ مال کے باقی حصے کو پاک و طیب کر دیتا ہے، حق تعالیٰ کی طرف سے اس میں برکت عنایت کی جاتی ہے اور اس کے مالک کو بری خصلتوں سے پاک و صاف کرتا ہے

جس کی وجہ سے اس فعل کو زکوٰۃ کہا جاتا ہے۔

لیکن اگر کہیں کسب و کمائی ہی ایسے طریقے پر ہو جو شرعاً ممنوع و حرام ہو تو پھر وہ مال صرف زکوٰۃ دینے سے پاک نہ ہوگا، بلکہ اگر اس کی واپسی مالک کو ممکن ہو تو مالک تک پہنچانا لازمی ہے، ورنہ سب کا سب مال غریبوں، محتاجوں پر بلا نیت ثواب صدقہ کرنا واجب ہے، تاہم اگر کہیں کل مال صدقہ کرنے کی توفیق نہ ہو یا کل مال صدقہ کرنا مشکل ہو تو اگر وہ کچھ مال بطور زکوٰۃ دے تو کم از کم اس سے تو اس کا ذمہ فارغ ہو جائے گا۔ مال حرام کے متعلق مالک کو یہ عزم اور نیت کرنی چاہیے کہ میرے پاس جتنا مال حرام ہے، موقع بموقع اس کو صدقہ کرے گا، کیوں کہ جب تک وہ اس مال حرام کے بقدر مال کو صدقہ نہ کرے، اس وقت تک فراغ ذمہ مشکل ہے۔

لہذا صورت مسئلہ میں بلاشبہ بینک کی نوکری عالمی سطح پر ایک سودی نظام سے تعاون کی وجہ سے حرام اور ناجائز ہے اور اس پر ملنے والی تنخواہ بھی ناجائز اور حرام کے زمرے میں شمار ہوگی، اس لیے کہ وہ سب واجب التصدق ہے، لیکن کہیں اس سے کچھ حصہ بطور زکوٰۃ ادا کیا جائے تو کم از کم اس ادا شدہ حصہ سے اس کا ذمہ فارغ ہو جائے گا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(کمالو کان الکمل حبیبنا) فی القنیۃ: ولو کان الخبیث نصاباً لایلزمہ الزکوۃ؛ لأن الکمل واجب

التصدق علیہ، فلا یفید إيجاب التصدق ببعضہ. (۱)

ترجمہ:

(اسی طرح اگر تمام کا تمام مال حرام کا ہو) تنبیہ میں ہے کہ: اگر مال حرام بقدر نصاب ہو تو اس میں زکوٰۃ واجب نہیں، کیوں کہ وہ تمام کا تمام واجب التصدق ہے۔ بعض کو صدقہ کرنے سے ذمہ فارغ نہیں ہوتا۔



شیرز کے مشترکہ کاروبار پر زکوٰۃ

سوال نمبر (352):

موجودہ جدید دور میں شیرز کا کاروبار عروج پر ہے۔ اور سرمایہ کاری کا اہم ذریعہ سمجھا جاتا ہے۔ اگر چند افراد

مل کر مشترکہ طور پر کاروبار کرتے ہوئے نصابِ زکوٰۃ سے کئی گنا زیادہ مشترکہ سرمایہ حاصل کریں۔ لیکن تقسیم کے بعد بعض حصہ داروں کا حصہ نصاب تک پہنچتا ہو اور بعض کا نہیں تو ایسے مال میں زکوٰۃ کا کیا طریقہ کار ہے؟

بیٹھا تو جھوٹا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مقدسہ میں ادا کی گئی زکوٰۃ کے لیے زکوٰۃ ادا کرنے والے کا صاحبِ نصاب ہونا ضروری امر ہے۔ لہذا اگر کہیں چند افراد شریک کاروبار ہوں اور ان کا مشترکہ مال نصابِ زکوٰۃ سے بڑھ کر ہو، لیکن تقسیم کرنے کے بعد بعض حصہ داروں کے حصص نصابِ زکوٰۃ تک پہنچتے ہوں اور بعض کے نہیں تو چونکہ مشترکہ کاروبار میں مالی مشترکہ پر زکوٰۃ نہیں، بلکہ ہر حصہ دار کے حصہ پر الگ الگ زکوٰۃ واجب ہوتی ہے، اس لیے جس کا حصہ نصاب کے برابر ہو تو اس پر اپنے حصے کی زکوٰۃ واجب ہوگی اور جس کا حصہ نصاب سے کم ہو تو اس پر زکوٰۃ دینی واجب نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(ولا تحب) الزکوٰۃ عندنا (فی نصاب) مشترک (من سائمة) و مال تحارة، (وإن صحت الخلطة فیہ)..... وإن تعدد النصاب تحب إجماعاً و یترجحان بالخصص، و بیانہ فی الحاوی، فإن بلغ نصیب احدہما نصاباً زکوٰۃ دون الآخر، (۱)

ترجمہ: احناف کے نزدیک چانور، مال تجارت مشترک ہو کر نصاب کے بقدر ہو تو اس میں زکوٰۃ واجب نہیں، اگرچہ اس کا خلط ہونا درست ہو۔۔۔۔۔ اگر نصاب میں تعدد ہو تو اجماع کے مطابق اس میں زکوٰۃ ہر ایک کے حصے کے مطابق واجب ہوگی اور تفصیل جاوی میں ذکر ہے کہ جس کسی کا حصہ نصاب کے بقدر ہو تو وہ زکوٰۃ ادا کرے گا، جبکہ دوسرے پر زکوٰۃ کی ادائیگی لازم نہیں۔



مالِ نصاب سے مہر منہا کرنا

سوال نمبر (353):

ایک شخص بقدر نصاب مال کا مالک ہو جانے کے بعد اس کی منگنی طے ہو جائے اور اس کے ذمے بیوی کا حق مہر

واجب الادا ہو تو ایسی صورت میں اب مذکورہ شخص بقدر نصاب مال کی زکوٰۃ ادا کرے گا یا نہیں؟

بینوا انذہروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ مہر کی ادائیگی شوہر کے ذمہ واجب ہوا کرتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اگر شوہر ادائیگی مہر سے قبل ہی فوت ہو جائے تو ترکہ میں سے مہر کو الگ کیا جائے گا، البتہ اگر شوہر کسی مجبوری یا تنگدستی کی بنا پر تا حال مہر کی ادائیگی پر قادر نہ رہے تو اس کے پاس موجودہ رقم جبکہ مقررہ سے منہا کرنے کے بعد نصاب تک نہ پہنچے تو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں، لیکن اگر مہر کی واجب الادا رقم موجودہ رقم سے منہا کر کے بقیہ رقم نصاب تک پہنچتی ہو تو تب اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔ اور اگر کوئی شخص باوجود قدرت کے عورت کا مہر ادا نہیں کر رہا ہو اور نہ ادا کرنے کا ارادہ رکھتا ہو یا بیوی حق مہر کا مطالبہ نہیں کرتی ہو، جیسا کہ آج کل معاشرے میں ایک غلط رواج چل پڑا ہے تو اس صورت میں مہر کے واجب الادا ہونے کے باوجود بھی کل مال اگر نصاب کو پہنچتا ہو تو زکوٰۃ ادا کرنا ضروری ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

قال مشایخنا رحمہم اللہ تعالیٰ فی رجل علیہ مہر مل جل لامرأته، وہو لا یرید أداءہ لا یجعل

مانعاً من الزکوٰۃ لعدم المطالبۃ فی العادۃ، وإنہ حسن ایضاً۔ (۱)

ترجمہ:

ہمارے مشائخ نے کہا ہے کہ جس آدمی کے ذمہ اپنی بیوی کا مہر مل جل واجب ہو (جو اسے کچھ عرصہ بعد ادا کرنا

ہو) اور وہ آدمی اس مہر کے ادا کرنے کا ارادہ نہ رکھتا ہو تو یہ مہر زکوٰۃ کے وجوب کے لیے مانع نہیں، اس لیے کہ عادت یوں ہے کہ اس کا مطالبہ نہیں کیا جاتا اور یہ قول بھی احسن ہے۔



بچوں کی شادی کے لیے گھر میں رکھے ہوئے سونے پر زکوٰۃ

سوال نمبر (354):

ایک شخص کے دو بیٹے ہوں، ان کی شادی کرانے کے لیے اور حق مہر میں دینے کے لیے انہوں نے ان کے

لیے سونا خریدا ہو اور اپنے بیٹوں کی ملکیت میں بھی دے دیا ہو۔ سونا خریدے ہوئے چند سال گزر گئے ہوں تو اب دریافت طلب مسئلہ یہ ہے کہ کیا گھر میں موجود لڑکوں کی شادی کے لیے سونے پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟

یٰۤاَنۡزِلُوْا صُرٰتًا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے سونے اور چاندی کو مستقل مال کی حیثیت حاصل ہے اور یہ کسی کے استعمال میں ہوں یا نہ ہوں، ان میں بہر حال زکوٰۃ واجب ہوتی ہے۔

صورت مسئلہ کے مطابق اگر والد نے اپنی اولاد کی شادی کے لیے سونا گھر میں رکھا ہو اور وہ نصاب زکوٰۃ تک پہنچتا ہو تو حوالان حول کے بعد اس سونے پر زکوٰۃ واجب ہوگی، لیکن اگر ان بیٹوں کی ملکیت میں دیا ہو تو پھر ہر ایک کی ملکیت میں موجود سونا اگر نصاب تک پہنچتا ہو تو زکوٰۃ واجب ہوگی، ورنہ واجب نہ ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وفي تبر الذهب والفضة، وعليهما أو اتيهما الزكاة..... ولنا أن السبب مال، فمؤدليل النماء موجود، وهو الإعداد للتجارة، والدليل هو الاعتبار بخلاف الثياب. (۱)

ترجمہ:

اور سونے اور چاندی کی ڈلی اور ان کے زیورات اور ان کے برتنوں میں زکوٰۃ واجب ہے۔۔۔ اور احناف کی دلیل یہ ہے کہ سبب زکوٰۃ مال نامی کا ہونا ہے اور نما کی دلیل یہاں پاکی جاتی ہے، یعنی اس کا خلقی طور پر تجارت کے واسطے مہیا اور متعین ہونا ہے اور دلیل ہی معتبر ہوتی ہے، بخلاف کپڑوں کے۔

الزکوٰۃ واجبة علی الحر، العاقل، البالغ، المسلم إذا مملک نصاباً مملکاً تاماً أو حال علیہ الحول. (۲)

ترجمہ:

اور زکوٰۃ آزاد، عاقل، بالغ، مسلمان پر واجب ہے، جب کہ وہ مملک تام کے طور پر مالک نصاب ہو اور اس پر ایک سال گزر جائے۔



(۱) الہدایۃ، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی الذهب: ۱/۲۱۱، ۲۱۲

(۲) الہدایۃ، کتاب الزکوٰۃ: ۱/۲۵۵

ہیں لاکھ روپے کے سامان تجارت اور زیورات پر زکوٰۃ

سوال نمبر (355):

ایک شخص تین دکانوں کا مالک ہو اور ان دکانوں میں 20 لاکھ روپے کا سامان تجارت ہو اور اس شخص کی بیوی کے پاس 15 تو لے سونا ہو، جبکہ فی الحال یہ شخص تین لاکھ روپے کا قرض وار ہو اور پاس نقد رقم نہیں۔ آیا اس پر زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟ اگر ہے تو زکوٰۃ دینے کی کیا صورت ہوگی؟

بینوا تزہروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ کسی کے پاس اتنی رقم یا سامان تجارت ہو جو نصاب کو پہنچتا ہو تو اس پر سال گزرنے کے بعد زکوٰۃ واجب ہوتی ہے، لیکن اگر کہیں کوئی شخص مقروض ہو تو قرضہ کو اصل مال سے منہا کر کے بقیہ مال اگر نصاب تک پہنچتا ہو تو پھر اس مال اور سامان تجارت سے زکوٰۃ ادا کرنا لازمی ہے، البتہ اگر مقروض شخص کے پاس سامان تجارت تو موجود ہو، لیکن کوئی نقد رقم موجود نہ ہو تو پھر زکوٰۃ اسی عین مال سے ادا کرنا بھی درست ہے یا پھر اس کی قیمت لگا کر کسی سے قرض رقم لے کر بطور زکوٰۃ ادا کر دے اور بعد میں قرضہ ادا کرنے کی کوشش کرے۔

رہا بیوی کے پاس 15 تو لے سونا۔ تو یہ ایک مستقل نصاب ہے۔ اگر یہ خاوند کی ملکیت ہو تو پھر اس کی زکوٰۃ خاوند کو ہی ادا کرنا ہے، ورنہ بصورت دیگر عورت کو خود ادا کرنا پڑے گا۔ نصاب بکمل ہونے کی صورت میں بطور زکوٰۃ ادائیگی کے لیے اگر نقد رقم موجود ہو تو نقدی بھی دی جاسکتی ہے اور مقروض ہونے کی صورت میں سونا بھی دیا جاسکتا ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ومن كان عليه دين يحيط بماله، فلا زكوة عليه، وإن كان ماله أكثر من دينه زكى الغاضل

إذ بلغ نصاباً. (۱)

ترجمہ:

اور جس شخص پر اس قدر قرضہ ہو کہ اس کے تمام مال کو محیط ہو تو اس پر زکوٰۃ نہیں ہے اور اگر اس کا مال اس کے قرضہ سے زائد ہو تو غاضل کی زکوٰۃ ادا کرے، جب وہ نصاب کو پہنچے۔

## بچیوں کے لیے بنائے گئے زیورات پر زکوٰۃ و قربانی

سوال نمبر (356):

اگر والد اپنی بالغ بچیوں کے لیے چار چار تولہ سونے کے زیورات بنوائے کہ پھر ان کی شادیوں کے مواقع پر انہیں دس گاتو سال مکمل ہونے پر زکوٰۃ اور قربانی کس کے ذمے لازم ہوگی؟

بینوا نؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ اگر والد نے اپنی بالغ بچیوں کے لیے مذکورہ مقدار میں سونا خرید کر باقاعدہ طور پر ان کے حوالے نہیں کیا ہو، بلکہ یہ کرنے کا صرف ارادہ کیا ہو تو یہ اس کی اپنی ملکیت شمار ہوگی جس کی وجہ سے وہ مالدار ہو کر قربانی اور زکوٰۃ ادا کرے گا۔

اور اگر بچیوں کو قبضہ کرا کے ان سے واپس لے کر بطور حفاظت اپنے پاس رکھا ہو تو اس صورت میں یہ ان بچیوں کی ملکیت شمار ہوگی، لہذا اگر ان کے پاس اس مذکورہ سونے کے علاوہ کچھ نقدی بھی ہو یا کسی مقدار میں چاندی ہو جن کو ملا کر نصاب پورا ہو سکتا ہو تو یہ بچیاں مالک نصاب ہو کر ان پر الگ الگ قربانی اور زکوٰۃ واجب ہوگی اور اگر نصاب سے کم ہو تو پھر زکوٰۃ اور قربانی واجب نہ ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(ورکنہا): هو (الإيجاب والقبول)..... (وتتم) الهبة (بالقبض) الكامل. (۱)

ترجمہ: اور ہبہ کارکن ایجاب اور قبول ہے۔۔۔۔۔ اور ہبہ قبضہ کامل کے ساتھ تام ہوتا ہے۔



سونے کی قیمت کا اعتبار

سوال نمبر (357):

ایک عورت کے پاس پانچ تولے سونے کے علاوہ کچھ مال نہیں۔ سونے کی موجودہ مقدار تو نصاب زکوٰۃ تک

(۱) الدر المختار علی صدر رد المحتار، کتاب الهبة: ۸/ ۴۹۰، ۴۹۳

نہیں پہنچتی، لیکن سونے کی مروجہ قیمت کے اعتبار سے اتنی قیمت ضرور ہے کہ جو چاندی کے نصاب تک پہنچتی ہے۔ یوں سونے کی قیمت کا اندازہ اگر کیا جائے تو یہ عورت صاحب نصاب بن سکتی ہے۔ کیا یہ عورت صاحب نصاب شمار ہوگی یا نہیں؟

بیِّنُوا تَوَجُّرًا

الجواب وبالله التوفیق:

زکوٰۃ کے باب میں سونا، چاندی کا نصاب شریعت میں مقرر ہے۔ سونے کا نصاب ساڑھے سات تولے ہے۔ جب کہ چاندی کا نصاب ساڑھے باون تولے ہے۔ جب کسی کے پاس صرف سونا یا صرف چاندی ہو اور نصاب سے کم ہو تو اس میں قیمت کا کوئی اعتبار نہیں، بلکہ نصاب کی رعایت ہوگی، لہذا پانچ تولے سونا چونکہ نصاب سے کم ہے اس لیے یہ عورت صاحب نصاب شمار نہ ہوگی اور اس پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ومنها كون المال نصاباً، فلا تحب في أقل منه. (۱)

ترجمہ:

دُجوب زکوٰۃ کے شرائط میں سے ایک شرط یہ بھی ہے کہ مال نصاب کے برابر ہو۔ پس نصاب سے کم مال پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔



سونا بطور زکوٰۃ دینا

سوال نمبر (358):

نقد رقم کی زکوٰۃ ادا کرتے وقت کسی مستحق زکوٰۃ کو رقم دینے کی بجائے حق مہر ادا کرنے کے لیے زیورات بنوا دیں تو اس سے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی یا نہیں؟

بیِّنُوا تَوَجُّرًا



الجواب وبالله التوفیق:

زکوٰۃ میں اہم فریضہ کی ادائیگی، رضاے الہی اور غربا و مساکین کے ساتھ تعاون کا راز بھی مندر ہے۔ اس لیے غربا کے لیے جو طریقہ زیادہ مفید و نفع مند ہو، فقہائے کرام نے اس کو افضل قرار دیا ہے۔ تاہم فقیر کی حاجت و ضرورت کو دیکھ کر اتنی زکوٰۃ دی جائے جس سے ضرورت پوری ہو کر نصاب تک نہ پہنچے۔

لہذا صورتِ مسئلہ میں کسی غریب کو اس کی حالت و ضرورت کو مد نظر رکھ کر مالی زکوٰۃ دینا یا اس مال سے سونا بزا کر دینا صحیح ہوگا، لیکن واضح رہے کہ دینے وقت نیت زکوٰۃ پیوستہ ہو اور تمسک کرنا بھی شرط ہے۔ اگر کہیں زکوٰۃ لینے والا صاحب نصاب ہو تو پھر زکوٰۃ دینا صحیح نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ويجوز دفعها إلى من يملك أقل من ذلك، وإن كان صحيحاً مكنسباً؛ لأنه فقير، والفقراء هم المصارف، ولأن حقيقة الحاجة لا يوقف عليها، فأذير الحكم على دليلها، وهو فقد النصاب، ويكره أن يدفع إلى واحد مائتي درهم فصاعداً، وإن دفع جاز. (۱)

ترجمہ: اور ایسے شخص کو زکوٰۃ دینا جائز ہے، جو اس (نصاب) سے کم کا مالک ہو، اگرچہ وہ شخص تندرست، کمانے والا ہو، کیوں کہ وہ فقیر ہے اور فقرا ہی زکوٰۃ کے مصارف ہیں اور اس لیے کہ حقیقی محتاجی پر تو مطلع ہو نہیں سکتا، اس وجہ سے حکم اس کی دلیل پر دائر کیا گیا ہے اور وہ نصاب کا مفقود ہونا ہے۔ اور ایک شخص کو دو سو درہم (نصاب کے بقدر) یا زیادہ دینا مکروہ ہے، اگر دے دیے تو جائز ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

المال الذي تجب فيه الزكوة إن أدى زكوته من خلاف جنسه، أدى قدر قيمة الواجب إجماعاً..... ويجوز دفع القيم في الزكوة عندنا. (۲)

ترجمہ: جس مال میں زکوٰۃ واجب ہوئی ہے اگر اس کی زکوٰۃ اس جنس کے علاوہ سے دے تو بالا جماع حکم یہ ہے کہ واجب کی قیمت کے بقدر ادا کرے۔۔۔ اور ہمارے ہاں زکوٰۃ میں قیمت دینا جائز ہے۔

(۱) الہدایۃ، کتاب الزکوٰۃ، باب من یجوز دفع الصدقات إلیہ ومن لا یجوز: ۱/۲۲۶

(۲) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الزکوٰۃ، الفصل الثانی فی العروض: ۱/۱۸۰-۱۸۱

## نصاب سے کم سونے، چاندی پر زکوٰۃ

سوال نمبر (359):

کسی گھر میں بعض خواتین کے پاس مقدار نصاب سونا ہو اور بعض کے ہاں مقدار نصاب سے کم ہو، لیکن ان کے ہاں کپڑے کافی مقدار میں موجود ہوں اور گھر کا خرچہ مشترکہ طور پر ہونے کی وجہ سے زکوٰۃ بھی مشترکہ طور پر ادا کی جاتی ہو تو اب دریافت یہ کرنا ہے کہ جن خواتین کے پاس نصاب سے کم سونا موجود ہے اور ان کے ہاں کپڑے بھی ہیں، ان پر بھی زکوٰۃ لازم ہوگی یا نہیں؟

بینوا و بنوہرؤ

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے وجوب زکوٰۃ کے من جملہ دیگر شرائط کے ساتھ ایک شرط یہ بھی ہے کہ نصاب کامل ہو، یعنی ساڑھے سات تولے سونا، ساڑھے باون تولے چاندی یا مال تجارت جس کی قیمت یہ ہو۔ صورت مسئلہ کے مطابق اگر کہیں سونے کا نصاب مکمل نہ ہو اور ضرورت سے زائد سامان (جس میں ضرورت کے علاوہ دیگر کپڑے بھی شامل ہیں) ملا کر نصاب تک پہنچ جائے تو اگرچہ اتنی مقدار سے انصاف کی فہرست میں شمار ہو کر زکوٰۃ لینے کا استحقاق باقی نہیں رہے گا، تاہم زائد از ضرورت سامان میں نیت تجارت نہ ہونے کی وجہ سے ان پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔ ہاں اس صورت میں قربانی اور صدقہ فطر واجب رہیں گے اور نصاب ہی مکمل نہ ہو تو پھر صدقات واجبہ ساقط ہو کر زکوٰۃ لینے کا استحقاق باقی رہے گا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

من له متاع فاضل عن حاجته الأصلية مقدار ما يساوي مائتي درهم إلا أنه ليس للتجارة، فإنه لا يحل له أخذ الزكاة، ولا تحب عليه الزكاة وتحب عليه الأضحية وصدق الفطر. (۱)

ترجمہ:

جس کے پاس حاجت اصلیہ سے زائد اتنی مقدار میں سامان ہو جو کہ دوسو درہم کے برابر ہو، جبکہ وہ تجارت کے واسطے بھی نہ ہو تو اس کے لیے زکوٰۃ کی رقم لینا جائز نہیں اور نہ ہی اس پر زکوٰۃ واجب ہے اور اس پر قربانی اور صدقہ فطر واجب ہے۔

## مخلوط سونے اور چاندی پر زکوٰۃ

سوال نمبر (360):

کوئی آدمی اپنی شادی کے موقع پر دلہن کو حق مہر میں بیس تو لے سونا خرید کر دے، لیکن بعد میں معلوم ہو جائے کہ یہ تو خالص سونا نہیں، بلکہ اس کے ساتھ زیادہ تر چاندی ملی ہوئی ہے تو اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ اب اس کی ادائیگی زکوٰۃ کا کیا طریقہ کار ہوگا؟

بیٹھو اور سوچو

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مقدسہ میں ادائیگی زکوٰۃ کے لیے سونا، چاندی دونوں کے واسطے الگ الگ نصاب مقرر ہیں۔ اس مفروضہ نصاب کی رعایت کرتے ہوئے زکوٰۃ ادا کی جائے گی، لیکن اگر کہیں سونا، چاندی مخلوط ہوں تو اگر سونا اپنے نصاب ساڑھے سات تو لے تک پہنچ رہا ہو تو سونے کے نصاب کے اعتبار سے زکوٰۃ کی ادائیگی کی جائے گی۔ اگر سونے کا نصاب مکمل نہ ہوتا ہو اور چاندی اپنے نصاب ساڑھے باون تو لے کو پہنچ رہی ہو تو پھر زکوٰۃ چاندی کے نصاب سے ادا کی جائے گی، لیکن اس میں یہ ضروری ہے کہ چاندی غالب ہو، البتہ اگر سونا غالب اور چاندی مغلوب ہو تو ایسی صورت میں تمام مخلوط سونا، چاندی دونوں سونا ہی شمار ہوگا اور اسی سے زکوٰۃ کی ادائیگی ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

والذهب المخلوط بالفضة إن بلغ الذهب نصابه ففيه زكاة الذهب، وإن بلغت الفضة نصابها ففيه

الفضة، لكن إن كانت الغلبة للفضة، أما إن كانت مغلوبة، فهو كله ذهب، لأنه أعز وأعلى قيمة. (۱)

ترجمہ:

جو سونا چاندی کے ساتھ مخلوط ہوا اگر سونا نصاب کے بقدر ہو تو زکوٰۃ سونے کے اعتبار سے ادا کی جائے گی اور اگر چاندی اپنے نصاب کے بقدر ہو تو زکوٰۃ چاندی کے اعتبار سے ادا کی جائے گی یہ تب ہے جب چاندی (سونے پر) غالب ہو۔ لیکن اگر کہیں غلبہ سونے کو ہو تو وہ تمام سونا شمار ہوگا، کیوں کہ سونا شرف والا اور قیمتی ہوا کرتا ہے۔



## زکوٰۃ کی ادائیگی کے لیے مستحق کو زکوٰۃ کی تصریح کرنے کی حیثیت

سوال نمبر (361):

ایک رشتہ دار کی غربت اور فقر یقینی ہو، لیکن خود داری کی وجہ سے وہ کسی سے زکوٰۃ کی رقم لینا گوارا نہیں کرتا اور اس کے بچوں کی حالت بھی قابلِ رحم ہو۔ ایسی صورت میں اس کو یہ بتائے بغیر کہ یہ زکوٰۃ کی رقم ہے، قبول کریں، کوئی رقم دی جائے تو زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں؟

بیٹھو! سوچو!

الجواب وبالله التوفیق:

زکوٰۃ کی صحت ادائیگی کے لیے زکوٰۃ دہندہ کی نیت کا اعتبار ہے، اگر رشتہ دار واقعی زکوٰۃ کا مصرف ہو، یعنی ضرورت سے زائد ساڑھے باون تولے چاندی کی مروجہ قیمت کی مالیت اس کے پاس نہ ہو تو اس کو زکوٰۃ کی رقم دی جاسکتی ہے، اس میں زکوٰۃ کی تصریح کی ضرورت نہیں، بلکہ بعض فقہائے کرام کے نزدیک اگر ہدیہ کا نام رکھ کر زکوٰۃ کی نیت کر کے زکوٰۃ دی جائے تو ادا ہو جاتی ہے۔ تاہم مدارس کو زکوٰۃ دیتے وقت زکوٰۃ کی تصریح ضروری ہے، تاکہ مدارس صدقاتِ واجبہ کی مد میں خرچ کر سکیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ومن أعطی مسکیناً دراهم و سماہا ہبۃ، أو قرصاً، و نوٰی الزکوۃ، فإنہا تجزیہ، و هو الأصح. (۱)  
ترجمہ: جس نے کسی مسکین کو کچھ روپے دیتے وقت یہ کہا کہ ہبہ ہے یا قرص ہے اور اس نے دیتے وقت زکوٰۃ کی نیت کی تو یہ جائز ہے۔



## زکوٰۃ کسی کو بطور ہدیہ دینا

سوال نمبر (362):

اگر کسی نے اپنے مال کی زکوٰۃ بطور ہدیہ دے دیا تو کیا اس سے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی؟

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الزکوٰۃ، باب فی تفسیرہا و صفتہا: ۱/۱۷۱

الجواب بواللہ التوفیقی:

واضح رہے کہ زکوٰۃ ادا کرتے وقت یا مال زکوٰۃ علاحدہ کرتے وقت زکوٰۃ کی نیت ضروری ہے، لہذا اگر زکوٰۃ ادا کرنے والے نے زکوٰۃ کی رقم بطور ہدیہ کسی کو دے دی تو اس سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی جب تک زکوٰۃ کی نیت نہ ہو۔  
ہاں اگر مزرکی، زکوٰۃ لینے والے کو زکوٰۃ کی رقم بنام ہدیہ دے جبکہ خود زکوٰۃ کی نیت کرے تو ایسی صورت میں زکوٰۃ ادا ہو جائے گی، تاہم اس میں یہ احتیاط ضروری ہے کہ زکوٰۃ دینے والے کو یقین ہو کہ زکوٰۃ لینے والا واقعی مستحق زکوٰۃ ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ومن أعطی مسکینا دراهم، أو سماعا حبة، أو قرصاً، ونوی الزکوۃ، فإنہا تحزیہ، وهو الأصح، (۱)

ترجمہ:

اگر کسی شخص نے کسی مسکین کو کچھ دراهم، ہبہ یا قرص کے طور پر دیے اور زکوٰۃ کی نیت کی تو زکوٰۃ کی ادائیگی کے لیے کفایت کر جائے گا اور یہی حکم زیادہ صحیح ہے۔



### مستحق کے انتظار میں زکوٰۃ کی ادائیگی میں تاخیر

سوال نمبر (363):

ایک شخص پر زکوٰۃ فرض ہو چکی ہو تو فوراً ادا کرے یا مستحق کے انتظار میں زکوٰۃ مؤخر کر سکتا ہے، یعنی زکوٰۃ فرض ہو جانے کے بعد اگر چار، پانچ مہینے یا اس سے بھی زیادہ وقت ادا کرنے میں لگ جائے تو جائز ہے یا نہیں؟

بیٹھو! توجروا

الجواب بواللہ التوفیقی:

شرعی نقطہ نظر سے جب زکوٰۃ فرض ہو جائے تو اس کی فوری طور پر ادائیگی مستحب اور بہتر ہے، تاہم اگر کہیں عذر کیا بنا پر زکوٰۃ تاخیر کے ساتھ ادا کی جائے تو یہ بھی درست ہے اور زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔  
صورت مسئلہ کے مطابق مستحق زکوٰۃ کے لیے انتظار کو بھی عذر میں شمار کیا جاسکتا ہے اس بنا پر اگر زکوٰۃ کی ادائیگی تاخیر کے ساتھ کی جائے تو بھی جائز ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وتحب علی الفور عند تمام الحول، حتی یا ثم بتأخيره من غیر عذر، وفي رواية الرازي: علی

التراخي حتی یا ثم عند الموت، والاول أصح. (۱)

ترجمہ: جب نصاب پر سال پورا ہو جائے تو زکوٰۃ فوراً واجب ہو جاتی ہے، حتیٰ کہ اگر کسی عذر کے بغیر زکوٰۃ کی ادائیگی میں تاخیر کرنے کو گناہ گار ہوگا اور رازی کی روایت کے مطابق زکوٰۃ کا واجب ہونا تاخیر سے ہے، حتیٰ کہ اگر ادا نہ کی تو موت کے وقت گناہ گار قرار پائے گا پہلا قول زیادہ صحیح ہے۔



### زکوٰۃ کی جگہ ٹیکس ادا کرنا

سوال نمبر (364):

اگر کوئی شخص صاحبِ نصاب ہو اور وہ یہ کہتا ہو کہ مجھے زکوٰۃ ادا کرنے کی ضرورت نہیں، بلکہ حکومتی ٹیکس ادا کرنا کافی ہے تو اس کا یہ کہنا کہاں تک درست ہے؟

بینوا تزجروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ زکوٰۃ ارکانِ اسلام میں سے ایک رکن ہے۔ شریعت نے اس کے لیے شرائط اور مصارف کا تعین کیا ہے اور حکومت عوام سے ٹیکس اُس فائدے کے عوض لیتی ہے جو فائدہ حکومت عوام کو فراہم کرتی ہے اور یہ ٹیکس حکومت ملکی اداروں کو چلانے میں صرف کرتی ہے، اس میں عبادت کا کوئی تصور نہیں پایا جاتا۔  
لہذا اگر کوئی شخص حکومت کو مختلف مذاات میں ٹیکس ادا کرے تو ایسی صورت میں زکوٰۃ کی ادائیگی سے اس کا ذمہ فارغ نہیں ہوگا، بلکہ اس شخص کو مستقل زکوٰۃ ادا کرنی پڑے گی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

الزکوٰۃ واجبة علی الحر العاقل، البالغ، المسلم إذا مَلَکَ نصیباً مَلَکاً تاماً، و حال علیہ الحول. (۲)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الزکوٰۃ، الباب الاول فی تفسیرہا و صفتہا: ۱/ ۱۷۰

(۲) الہدایہ، کتاب الزکوٰۃ: ۱/ ۲۰۰

ترجمہ:

زکوٰۃ ہر آزاد، عاقل، بالغ، مسلمان پر واجب ہے، جب وہ نصاب کا ملک تام کے طور پر مالک ہو اور اس پر ایک سال گزر جائے۔

ہی تملیک مال مخصوص لشخص مخصوص۔ قال الطحاوی: وهو ربع عشر النصاب، او ما بقوم مقامه من صدقات السوائم. (۱)

ترجمہ:

مخصوص مال کا کسی مخصوص شخص کو مالک بنانے کا نام زکوٰۃ ہے۔ امام طحاوی فرماتے ہیں کہ: ”مخصوص مال سے مراد نصاب کا چالیسواں حصہ ہے یا چرنے والے جانوروں میں سے اس نصاب کا قائم مقام ہے۔“



## حکومتی ٹیکس سے بچنے کے لیے بیٹوں کے نام بینک میں رکھی ہوئی رقم پر زکوٰۃ

سوال نمبر (365):

ایک شخص نے حکومتی ٹیکسوں سے بچنے کی خاطر بیٹوں کے نام پر بینک میں رقم جمع کروائی ہیں۔ ایسی صورت میں سال گزرنے پر زکوٰۃ کی ادائیگی کس کے ذمہ واجب ہے؟ نیز اگر بیٹا باپ کی اجازت کے بغیر زکوٰۃ ادا کرے تو یہ زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں؟

بیشواؤ جہروا

الجواب وبالله التوفیق:

زکوٰۃ کے وجوب کے لیے ایک شرط ملک تام کا ہونا ہے جہاں کہیں ملکیت موجود نہ ہو تو غیر کے مال سے زکوٰۃ ادا کرنا جائز نہیں۔

صورت مسئلہ میں جب باپ نے بیٹے کے نام پر اکاؤنٹ کھول کر اس میں رقم جمع کر لی ہے اور اس کا مقصور صرف حکومتی اداروں کے ٹیکسوں سے بچنا ہے اور باضابطہ طور پر بیٹے کو مالک بنانا مقصود نہیں تو ایسی صورت میں یہ مال باپ کی ملکیت متصور ہوگی اور اس مال کی زکوٰۃ باپ کے ذمہ لازم ہوگی، البتہ اگر بیٹا باپ کی اجازت کے بغیر زکوٰۃ ادا

(۱) حاشیہ الطحاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الزکوٰۃ، ص: ۸۷

کرے اور باپ اس ادائیگی کے بعد اجازت دے تو اگر مال ابھی تک فقیر کے پاس موجود ہو تو زکوٰۃ کی ادائیگی صحیح رہے گی، ورنہ باپ کا ذمہ زکوٰۃ کی ادائیگی سے قاصر نہیں ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلك:

(ومنہا المملک العام) وهو ما اجتمع فيه المملک والید. (۱)

ترجمہ:

زکوٰۃ کے واجب ہونے کی شرطوں میں ایک شرط ملکیت تام کا ہونا ہے اور اس سے مراد یہ ہے کہ ملکیت بھی ہو اور قبضہ بھی ہو۔

رجل اذنی زکوٰۃ غیرہ عن مال ذلک الغیر فاجازہ المملک فإن کان المال قائماً فی ید الفقیر جاز

والآ فلا. (۲)

ترجمہ:

کسی شخص نے کسی اور آدمی کی طرف سے اسی آدمی کے مال سے زکوٰۃ ادا کر دی، پھر مالک نے اجازت دے دی تو اگر (اجازت کے وقت) وہ مال زکوٰۃ غریب کے پاس موجود ہو تو جائز ہے، ورنہ نہیں۔



## سال گزرنے کا اعتبار کب سے ہوگا؟

سوال نمبر (366):

خالد کی شادی 27 دسمبر 2007ء کو ہوئی۔ خالد نے بیوی کو حق مہر میں پانچ تولہ سونا دیا تھا، تقریباً تین مہینے قبل خالد کی بیوی نے تین تولہ سونا مزید خرید لیا۔ پوچھنا یہ ہے کہ اس سونے پر زکوٰۃ کی ادائیگی کب سے واجب ہوگی؟  
 بیٹنوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

نقہ پائے کرام کی تصریحات کے مطابق اگر کسی شخص کے پاس ساڑھے سات تولہ سونا یا ساڑھے باون تولہ

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الزکوٰۃ، الباب الاول فی تفسیر ہا و صفتہا..... ۱۷۲/۱

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الزکوٰۃ، الباب الاول فی تفسیر ہا و صفتہا..... ۱۷۱/۱



چاندی ہو تو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی، تاہم اگر کسی کی ملکیت میں سو یا چاندی مطلوبہ مقدار تک نہ پہنچتا ہو تو ایسی صورت میں اس پر زکوٰۃ واجب نہیں۔

صورت مسئلہ میں جب خالد نے اپنی بیوی کو تقریباً ڈیڑھ سال قبل حق صبر میں پانچ تولہ سونا دیا تھا تو وہ مقدار نصاب سے کم ہونے کی وجہ سے اس پر زکوٰۃ واجب نہیں تھی، اب چونکہ اس عورت نے مزید تین تولہ سونا خرید لیا ہے اور سونے کی مقدار آٹھ تولہ ہو گئی ہے جو مطلوبہ مقدار سے زائد ہے تو ایسی صورت میں اس مقدار پر ملکیت آنے کے ایک سال بعد زکوٰۃ کی ادائیگی لازمی ہوگی۔

والذیل علیٰ ذلک:

(الزکوٰۃ واجبة علی الحر العاقل، البالغ، المسلم إذا مَلَک ثَمنًا بامْلَکًا قَامًا، و حال علیہ الحول)۔

وقدرها الشرع بالحول لقوله ﷺ: "لا زکوٰۃ فی مال حتی یحول علیہ الحول"۔ (۱)

ترجمہ: زکوٰۃ ہر آزاد، عاقل، بالغ، مسلمان پر واجب ہے، ملک تام کے طور پر جب نصاب کا مالک ہو اور اس پر ایک سال گزر جائے اور شریعت نے اس پر سال گزرنے کو حضور ﷺ نے اس قول کی وجہ سے مقرر کیا کہ: "کسی مال میں زکوٰۃ واجب نہیں یہاں تک کہ اس پر سال گزر جائے"۔



بھیجے ہوئے ڈرافٹ پر زکوٰۃ

سوال نمبر (367):

ہم کاروبار کے سلسلے میں مختلف کمپنیوں سے مال منگواتے ہیں اور قیمت کی ادائیگی بذریعہ ڈرافٹ کی جاتی ہے، جس کی مالیت مختلف اوقات میں مختلف ہوا کرتی ہے، البتہ ایک لاکھ سے کم نہیں ہوتی۔ پوچھنا یہ ہے کہ ڈرافٹ کی رقم پر زکوٰۃ دینے کا کیا طریقہ ہوگا؟

بیتنا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

سامان تجارت پر زکوٰۃ اس وقت واجب ہوتی ہے، جب اس کی مالیت نصاب تک پہنچ جائے اور سال کے آخر

میں ملکیت تامہ ہو، تاہم اگر مال کا کچھ حصہ خرچ کیا جائے تو خرچ شدہ مال پر زکوٰۃ واجب نہیں، کیوں کہ اس پر ملکیت باقی نہیں رہی، لہذا جو رقم ڈرائٹ کے ذریعے مختلف کمپنیوں کو اشیاء کے عوض بھیجی جائے، اس پر ملکیت ختم ہونے کی وجہ سے زکوٰۃ واجب نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(ومنها الملك التام) وهو ما اجتمع فيه الملك واليد. (۱)

ترجمہ:

زکوٰۃ کے واجب ہونے کی شرطوں میں ایک شرط یہ ملک تام کا ہونا ہے اور اس سے مراد یہ ہے کہ ملکیت بھی ہو اور قبضہ بھی ہو۔



### کرایہ کے مکان کی آمدنی پر زکوٰۃ ادا کرنا

سوال نمبر (368):

زید نے اپنی رہائش کے لیے ایک گھر تعمیر کیا، لیکن جگہ مناسب نہ ہونے کی وجہ سے زید نے اس گھر میں رہائش ترک کر دی اور اس گھر کو کرایہ پر دے دیا، جس کی ماہانہ آمدنی بیالیس ہزار روپے بنتی ہے اور اپنی رہائش کے لیے دوسرا مکان کرایہ پر لے لیا، جس کا ماہانہ کرایہ دس ہزار روپے ہے۔ سوال یہ ہے کہ زید کے گھر کی آمدنی پر زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟

بیشوا تنصروا

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق جو اشیاء کرایہ پر دی جائیں، ان میں زکوٰۃ واجب نہیں، البتہ ان سے حاصل شدہ آمدنی اگر نصاب تک پہنچ جائے اور اس پر سال گزر جائے تو اس آمدنی میں زکوٰۃ واجب ہوگی۔

صورت مسئلہ میں زید کے مکان سے جو آمدنی حاصل ہوتی ہے، اس آمدنی سے زید کی ضروریات میں خرچ شدہ رقم منہا کر کے باقی آمدنی اگر نصاب تک پہنچے اور اس پر سال گزر جائے تو پھر اس آمدنی پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ولو اشترى قدورا من صفر بمسکھا وواجرھا لانحب فیہا الزکوۃ کمالا نحب فی بیت الغلة. (۱)

ترجمہ:

اگر کوئی شخص کانسی کی دیگییاں خرید کر کرایہ پر دے دے تو ان دیگییوں پر زکوٰۃ واجب نہیں، جیسا کہ کرائے پر دیے گئے گھروں پر زکوٰۃ لازم نہیں۔



### ذاتی کتب خانہ کی کتابوں پر زکوٰۃ دینا

سوال نمبر (369):

اگر کسی شخص کے پاس ذاتی کتب خانہ ہو اور وہ اس سے استفادہ نہیں کر سکتا تو ایسے شخص پر زکوٰۃ کی ادائیگی واجب ہے یا نہیں؟ نیز یہ شخص زکوٰۃ لے سکتا ہے یا نہیں؟

بیٹنوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

مال پر زکوٰۃ کی ادائیگی کے وجوب کے لیے دیگر شرائط کے علاوہ مال کا حاجتِ اصلیہ سے زائد ہونا بھی ہے۔ اگر کسی کے پاس ذاتی کتب خانہ ہو اور اس کو کتابوں کی ضرورت بھی ہو (اگرچہ یہ حاجت کبھی کبھار ہو) تو یہ کتب اس کے حوائجِ اصلیہ میں شمار ہوں گے، البتہ اگر کسی کے پاس ایسی کتابیں ہوں جن کی طرف اس کی احتیاج نہ ہو اور یہ کتب تجارت کی نیت سے نہ ہوں تو ان کتابوں پر زکوٰۃ واجب نہیں، تاہم اگر ان کتابوں (جن کی طرف احتیاج نہ ہو) کی مالیت علاحدہ طور پر یا دوسرے زائد سامان کے ساتھ مل کر ساڑھے باون تولہ چاندی تک پہنچتی ہو تو ایسے شخص پر صدقہ فطر و قربانی واجب ہے اور ایسے شخص کے لیے زکوٰۃ لینا جائز نہیں، کیوں کہ وہ بہر حال نصاب کا مالک ہے، اگرچہ نامی نہیں۔ والدلیل علیٰ ذلک:

(ولافی ثیاب البدن) ..... و کذا الکتاب، وإن لم تکن لأهلها إذالم تنوللتجارة، غیر أن الأهل له أخذ الزکوة، وإن ساءت نصبا إلا أن تكون غیر فقیر و حدیث و تفسیر، أو تزید علی نسختین منها، هو (۱) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الزکوۃ، الباب الثالث فی زکوۃ الذهب والفضۃ والعروض: ۱۸۰/۱

المختار..... وأما غير الأهل، فإنهم يحرمون بالكتب من أخذ الزكاة. (۱)

ترجمہ: (اور بدن کے کپڑوں پر زکوٰۃ واجب نہیں) اسی طرح کتابوں پر بھی زکوٰۃ نہیں، اگرچہ وہ غیر اہل کی ہوں، جب تجارت کی نیت سے نہ ہوں، البتہ اہل شخص کے لیے زکوٰۃ لینا جائز ہے، اگرچہ کئی نصابوں کے برابر ہو، مگر کوئی کتاب ایسی ہو جو فقہ، حدیث یا تفسیر کی نہ ہو یا مختار قول کے مطابق دو نسخوں سے زائد ہوں۔۔۔ اور غیر اہل کے پاس ہوں تو وہ زکوٰۃ لینے سے محرم ہوں گے۔



## قرض میں دیے گئے مال پر زکوٰۃ

سوال نمبر (370):

ایک شخص نے کسی کو تیس ہزار روپے قرض دیے۔ مقررہ قرض نے دو سال بعد صرف دس ہزار روپے واپس کر دیے۔ اس شخص پر مقررہ رقم کی زکوٰۃ لازم ہے یا صرف وصول شدہ رقم کی زکوٰۃ ادا کرنی پڑے گی؟

بیشوا نوجہودا

الجواب وبالله التوفيق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ جب کوئی شخص کسی کو رقم قرض کے طور پر دے دے یا مال تجارت فروخت کرنے سے جو رقم مدیون کے ذمے لازم ہوتی ہے تو وہ دین قوی کہلاتی ہے۔

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق اس قسم کے دین پر جب سال گزر جائے تو اس پر زکوٰۃ لازم ہوتی ہے، تاہم ادائیگی کا تعلق وصولی کے ساتھ ہے، یعنی جب زکوٰۃ کے رقم میں سے نصاب کا پانچواں حصہ (یعنی چالیس درہم کے بقدر) وصول ہو جائے تو اس وقت وصول شدہ رقم کی زکوٰۃ دینی ہوگی۔

صورت مسئلہ میں مالک پر پوری رقم کی زکوٰۃ لازم ہے، البتہ جب اس نے دس ہزار روپے پر قبضہ کر لیا تو ان ہی دس ہزار میں زکوٰۃ ادا کرے اور باقی بیس ہزار روپے کی زکوٰۃ وصولی کے بعد ادا کرے۔

والدليل على ذلك:

ففي الدين القوي لا يلزمه الأداء ما لم يقبض أربعين درهماً، فإذا قبض هذا المقدار أدى درهماً،

(۱) ردالمحتار على الدر المختار، كتاب الزکوٰۃ، مطلب في زکوٰۃ لمن السبع وفاة: ۳/۱۸۲، ۱۸۳

وكذلك كلما قبض أربعين درهماً. (۱)

ترجمہ:

دین توئی میں جب تک چالیس درہم (یعنی نصاب کا پانچواں حصہ) قبضہ نہ کیے ہوں زکوٰۃ کی ادائیگی لازم نہیں۔ جب یہ مقدار قبضہ کرے گا تو ایک درہم ادا کرے گا اور اسی طرح جب بھی چالیس درہم قبضہ کرے گا تو یہی طریقہ اختیار کرے گا۔



## رہن میں رکھی گئی رقم پر زکوٰۃ کا وجوب

سوال نمبر (371):

ایک شخص نے اپنی دکان کسی کو کرایہ پر دی ہے اور اس شخص سے دو لاکھ روپے پیشگی وصول کیے ہیں۔ پوچھنا یہ ہے کہ ان دو لاکھ روپوں پر سال گزرنے کے بعد زکوٰۃ کس کے ذمہ لازم ہوگی؟

بَيِّنُوا تَوَجَّرُوا

الجواب وبالله التوفيق:

اگر کسی نے دکان کرایہ پر لیتے وقت کچھ رقم بطور پیشگی مالک دکان کو ضمانت کے طور پر دی ہو تو عقد اجارہ کے اختتام پر وہ رقم مالک کو واپس کر دی جاتی ہے، یہ رقم رہن کے حکم میں ہے، جس سے مالک دکان استفادہ نہیں کر سکتا۔ فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق اس مال کو مال مرہونہ کی حیثیت حاصل ہے اور مال مرہونہ کی زکوٰۃ نہ راہن پر واجب ہے اور نہ مرتہن پر، لہذا پیشگی میں رکھی ہوئی رقم کی زکوٰۃ نہ مالک دکان پر واجب ہے اور نہ اصل مالک پر۔ والدلیل علیٰ ذلک:

(ولا في مرهون) أي لا على المرتبة لعدم ملك الرقبة، ولا على الراهن لعدم اليد. (۲)

ترجمہ: اور رہن میں رکھی ہوئی چیز (پر بھی زکوٰۃ واجب نہیں) یعنی نہ مرتہن پر زکوٰۃ ہے ملک رقبہ نہ ہونے کی وجہ سے، اور قبضہ نہ ہونے کی وجہ سے راہن پر بھی واجب نہیں ہے۔

(۱) السرخصی، المبسوط، کتاب الزکوٰۃ، باب زکوٰۃ المال: ۱۹۵/۲، دارالکتب العلمیہ، بیروت.

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الزکوٰۃ، مطلب: فی زکوٰۃ ثمن البیع وفاء: ۱۸۰/۳.

## مال ہلاک ہونے کی صورت میں زکوٰۃ

سوال نمبر (372):

خالد کے پاس نصاب کے بقدر مال موجود تھا اور اس پر سال گزر گیا۔ سال گزرنے کے بعد اس نے دو مہینے تک زکوٰۃ ادا نہیں کی۔ دو مہینے کے بعد خالد سے پورا مال ہلاک ہو گیا۔ کیا ایسی صورت میں اس سال کی زکوٰۃ ساقط ہوگی؟  
بیّنوا نزعہ و

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے ہر صاحب نصاب پر سال گزرنے کے بعد زکوٰۃ کی ادائیگی فرض ہو جاتی ہے، البتہ اگر سال گزرنے کے بعد زکوٰۃ کی ادائیگی سے پہلے پورا مال ہلاک ہو جائے تو ایسی صورت میں اس شخص سے زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی۔ صورت مسئلہ کے مطابق اگر سائل کا پورا مال ہلاک ہو گیا ہو تو اس سے زکوٰۃ ساقط ہوگی، البتہ استہلاک (تصدد) ہلاک کرنے کی صورت میں اس سے زکوٰۃ ساقط نہیں ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وإن هلك المال بعد وجوب الزكاة، سقطت الزكاة، وفي خلافه البعض يسقط بقدره، ولو استهلك النصاب لا يسقط. (۱)

ترجمہ: اگر زکوٰۃ کے واجب ہونے کے بعد مال ہلاک ہو گیا تو زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی اور بعض مال ہلاک ہونے کی صورت میں اسی مقدار کی زکوٰۃ ساقط ہوگی اور اگر نصاب کو تصدداً ہلاک کیا تو زکوٰۃ ساقط نہیں ہوگی۔



## میت کے ترکہ پر زکوٰۃ

سوال نمبر (373):

ایک شخص کے پاس تقریباً پانچ لاکھ روپے موجود تھے۔ ابھی اس پر سال نہیں گزرا تھا کہ وہ شخص فوت ہوا۔ اس کے ورثاء میں پانچ بیٹے تھے۔ پوچھنا یہ ہے کہ رقم کو بیٹوں میں تقسیم کرنے کے بعد ان پانچ لاکھ روپے کی زکوٰۃ کی مدت

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الزکوٰۃ، الباب الثالث فی زکوٰۃ الذهب والفضة والعروض، مسائل شنی: ۱/۱۰۰

کب سے شمار ہوگی؟ میت کی ملکیت میں آنے کے بعد سال گزرنے کا اعتبار ہوگا یا ہر بیٹے کو جس دن حصہ ملا ہے، اُس دن سے سال شمار ہوگا؟

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی زد سے جب کسی شخص کو نصاب کے بقدر مال پر ملک تام حاصل ہو جائے اور اس پر سال گزر جائے تو ایسی صورت میں اس شخص پر زکوٰۃ کی ادائیگی فرض ہوگی۔ صورت مسئلہ میں جب میت کا ترکہ میت کے بیٹوں میں تقسیم ہو گیا تو اُس ترکہ پر ملک آنے کے بعد یہ مال بیٹوں کا شمار ہوگا اور زکوٰۃ کے سلسلے میں سال کا اعتبار اُس دن سے ہوگا، جس دن بیٹوں کی ملکیت اس پر آئی ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(ومنها الملك التام) وهو ما اجتمع الملك واليد. (۱)

ترجمہ: (زکوٰۃ کی شرائط میں سے ملک تام کا ہونا ہے) اور ملک تام وہ ہے جس میں ملک اور قبضہ دونوں جمع ہو جائیں۔



جس مال کے ملنے کی اُمید نہ ہو اس پر زکوٰۃ

سوال نمبر (374):

ایک شخص کی ملکیت میں نصاب کے بقدر مال ہے، لیکن وہ مال کسی نے غصب کیا ہے یا کسی کو قرض دیا ہے اور قرض دار قرض کا منکر ہو، ایسے مال پر زکوٰۃ کی ادائیگی کا کیا حکم ہے؟

بیشواؤ جروا

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام کی عبارات سے معلوم ہوتا ہے کہ مال ضار پر زکوٰۃ لازم نہیں ہوتی۔ مال ضار اس مال کو کہا جاتا ہے، جس پر مالک کا ملک قائم ہو، لیکن اس کے باوجود مالک اس سے انتفاع پر قادر نہ ہو۔ مال مغضوب بھی مال ضار کے حکم میں شامل ہے، اس لیے مغضوب منہ (مالک) پر اس کی زکوٰۃ لازم نہیں ہوتی،

ایہ کہ وصول ہونے کے بعد اس پر سال گزر جائے۔ قرض کے بارے میں تفصیل یہ ہے کہ اگر قرض دار قرض سے بالکل منکر ہو تو ایسی قرض بھی مالِ شمار میں داخل ہونے کی وجہ سے اس پر زکوٰۃ واجب نہیں، تاہم اگر مقروض قرض مال کا اقرار کرتا ہو، چاہے وہ الدار ہو یا غریب، تو ایسے قرض کی زکوٰۃ کی ادائیگی اصل مالک پر لازم ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

فلا تحب الزکوٰۃ فی المال الضمار عندنا..... وتفسیر مال الضمار: ہو کل مال غیر مقدور الانتفاع

بہ مع قیام اصل المملک، (۱)

ترجمہ: ہمارے ہاں مالِ شمار میں زکوٰۃ واجب نہیں۔۔۔ مالِ شمار ہر وہ مال ہے جس پر ملکیت ثابت ہو، مگر اس سے انشاع پر قدرت نہ ہو۔

(ولا فی مال مفقود و مغصوب لا بیئۃ علیہ و دین) کان (محذوۃ المدیون سنین) ولا بیئۃ لہ علیہ.

وقیل هذه العبارة: فلوله بیئۃ تحب لما مضى، (۲)

ترجمہ: اور نہ اس مال پر زکوٰۃ واجب ہے، جو مفقود یعنی غم ہو چکا ہو اور نہ اس مال پر جس کو غصب کیا گیا ہو اور اس پر کوئی گواہ موجود نہ ہو اور نہ اس قرض پر جس کا قرض دار مدتوں سے انکار کر رہا ہو اور اس کے پاس کوئی گواہ نہ ہو، اگر گواہ ہو تو پھر اس بجھلے سالوں کی زکوٰۃ واجب ہے۔



## سامان تجارت پر زکوٰۃ کی ادائیگی کا طریقہ

سوال نمبر (375):

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ زید ایک میڈیکل سٹور کا مالک ہے، اس پر سال گزر چکا ہے، اس سے زکوٰۃ کی ادائیگی کا کیا طریقہ ہے؟

بیِّنُوا تَجَرُّوا

الجواب وبالله التوفیق:

مال تجارت اگر ساڑھے باون تولہ چاندی کی قیمت کے برابر یا اس سے زائد ہو اور اس پر سال گزر جائے تو

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الزکوٰۃ، فصل الشرائط التي ترجع إلى المال ۳۰/۹/۲

(۲) الدر المختار علی صدر رد المحتار، کتاب الزکوٰۃ ۳/۱۸۳/۱۸۴



اس مال میں زکوٰۃ ادا کرنا واجب ہے۔ صورت مسئلہ میں اگر میڈیسن دکان میں موجود مال تجارت ساڑھے باون تولہ چاندی کی قیمت کے برابر یا اس سے زائد ہو تو اس پر زکوٰۃ کی ادائیگی واجب ہے۔

واضح رہے کہ سامان تجارت کی مالیت کا پورا سال بقدر نصاب باقی رہنا شرط نہیں، بلکہ سال کی ابتدا اور انتہا میں اگر اس کی مالیت بقدر نصاب ہو تو زکوٰۃ لازم ہوگی۔ جس کی ادائیگی کا طریقہ یہ ہے کہ اس سارے مال کی بازار میں قیمت فروخت کا اندازہ کر کے چالیسواں حصہ بطور زکوٰۃ فقرا اور مساکین کو دیا جائے گا۔

واللہ لیل علیٰ ذلک:

قوله: (وفي عروض تجارة بلغت نصاب ورق، أو ذهب) معطوف علی قوله "في مائتي درهم"

أي يجب ربع العشر في عروض التجارة إذا بلغت نصاباً. (۱)

ترجمہ: اور مصنف کا قول (وفي عروض تجارة بلغت نصاب ورق، أو ذهب) یہ عطف ہے مصنف کے قول "في مائتي درهم" یعنی سامان تجارت جب نصاب تک پہنچ جائے تو اس میں چالیسواں حصہ واجب ہے۔



مال زکوٰۃ پر سال گزرنے کے بعد قرضہ لازم ہونے سے زکوٰۃ

سوال نمبر (376):

ایک آدمی کے پاس پچاس ہزار روپے مالیت کا سامان تجارت ہے اور اس کے ساتھ ساتھ اس شخص پر کاروبار کے سلسلے میں بیس ہزار روپے کا قرضہ بھی ہے اور یہ قرض سال گزرنے کے بعد لازم ہوا ہے۔ اس صورت میں زکوٰۃ کی ادائیگی کی کیا صورت ہوگی؟

بیتنا توجروا

الجواب وبالله التوفيق:

سامان تجارت پر اس وقت زکوٰۃ واجب ہوتی ہے جب اس کی قیمت چاندی کے نصاب کے برابر ہو۔ اس کے ساتھ ایک شرط یہ بھی ہے کہ وہ آدمی مقروض نہ ہو، جہاں کہیں کسی پر قرضہ ہو تو وہ قرضہ وجوب زکوٰۃ کے لیے مانع رہے گا۔

لیکن یہ اس وقت جب قرضہ وجوب زکوٰۃ سے پہلے اس پر لازم ہوا ہو، البتہ اگر وجوب زکوٰۃ کے بعد اس پر قرضہ لازم ہوا ہو تو پھر زکوٰۃ ساقط نہ ہوگی۔

صورتِ مسئلہ میں چونکہ پچاس ہزار روپے مالیت کا مال تجارت ساڑھے باون تولہ چاندی کی مقدار کو پہنچتا ہے، اس لیے مذکورہ مال پر زکوٰۃ لازم ہوگی اور قرضہ چونکہ زکوٰۃ کے وجوب کے بعد آیا ہے، اس لیے قرضہ کو اصل مال سے متہا نہیں کیا جائے گا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

قولہ: (فارغ عن دین) ..... وهذا إذا كان الدين في ذمته قبل وجوب الزكاة، فلو لحقه بعده لم تسقط الزكاة لأنها ثبتت في ذمته، فلا يسقطها ما لحق من الدين بعد ثبوتهَا. (۱)

ترجمہ: (جو قرض سے فارغ ہو)۔۔۔۔۔ اور یہ تب ہے، جب قرض زکوٰۃ کے وجوب سے پہلے اس کے ذمے لاحق ہو گیا ہو، اگر زکوٰۃ کے وجوب کے بعد لاحق ہو گیا ہو تو زکوٰۃ ساقط نہیں ہوگی، کیوں کہ زکوٰۃ جب ذمہ پر ثابت ہو گئی تو یہ ساقط نہیں ہوگی، اس قرض سے جو زکوٰۃ کے ثبوت کے بعد لاحق ہو گیا ہو۔



## مال تجارت میں کرایہ کی نیت کرنے پر زکوٰۃ

سوال نمبر (377):

ایک شخص نے کراکری کا سامان تجارت کے لیے خریدا، لیکن خریدنے کے بعد اس کو کرایہ پر دے دیا اور تجارت کی نیت ختم کر دی، ایسی صورت میں ان اشیاء پر زکوٰۃ کا کیا حکم ہوگا؟

بیشواؤ جروا

الجواب وبالله التوفيق:

جو چیز تجارت کی نیت سے خریدی جائے اور اس کی مالیت نصاب تک پہنچتی ہو تو سال گزرنے کے بعد اس پر زکوٰۃ واجب ہو جاتی ہے، تاہم یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ تجارت کی نیت سے خریدی ہوئی چیز میں جب تجارت کی نیت نہ رہے تو وہ مال بھی پھر تجارت کا شمار نہیں ہوتا، اس لیے اس سے زکوٰۃ کا حکم بھی ساقط ہو جائے گا۔

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الزکوٰۃ، مطلب: الفرق بین السبب والشرط والعلة: ۱۷۶/۳

صورتِ مسئلہ میں جب سامانِ تجارت کرائے پر دے دیا تو ان اشیاء سے زکوٰۃ کا وجوب ساقط ہوگا اور ان اشیاء کی آمدنی اگر نصاب تک پہنچے تو سال گزرنے کے بعد اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔

واللہ اعلم بالصواب:

ولو اشترى الرجل داراً، أو عبداً للتجارة، ثم أجرة يخرج من أن يكون للتجارة..... لا تحب

فيها الزکوۃ. (۱)

ترجمہ:

اگر کسی شخص نے گھر یا غلام تجارت کے لیے خریدا اور پھر اس کو کرایہ پر دے دیا تو وہ تجارت کے اشیاء میں سے نکل جاتا ہے۔۔۔ اور ان اشیاء میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی۔



### زکوٰۃ کی پیشگی ادائیگی

سوال نمبر (378):

ہمارے گھر میں ایک ملازمہ خدمت کرتی ہے جو کہ زکوٰۃ کی مستحق ہے۔ اس کی بیٹی کی شادی ہے، اس کے پاس اتنی رقم موجود نہیں کہ وہ بیٹی کی شادی کے اخراجات پورے کر سکے۔ میرے پاس نصاب کے بقدر مال موجود ہے اور میں اس سال کی زکوٰۃ ادا کر چکا ہوں۔ کیا میں اپنی ملازمہ کے ساتھ امداد کی غرض سے آئندہ سال کی زکوٰۃ ابھی سے ادا کر سکتا ہوں؟ واضح رہے کہ وہ رقم صرف ضروریات میں خرچ ہوگی، رخصتی میں اسراف نہیں کرے گی۔

بیٹنوا تضرعاً

الجواب وبالله التوفيق:

زکوٰۃ کی ادائیگی کے لیے شرعاً نصاب کا مالک ہونا ضروری ہے۔ پھر جب تک اس نصاب پر سال نہ گزرے، اس وقت تک اس پر زکوٰۃ کی ادائیگی واجب نہیں، تاہم اگر کوئی شخص کئی سالوں کی زکوٰۃ پیشگی ادا کرے تو اس کا زمرہ فارغ ہو جائے گا۔

(۱) فقہ الدین حسن بن منصور، الاوزجندی، الفتاویٰ الخانیۃ علی هامش الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی مال

للتجارة: ۱/۲۵۱، مکتبہ رشیدیہ کولتہ

صورت مسئلہ میں اگر سائل اپنے گھر کی ملازمہ کی بیٹی کی شادی کی ضروریات پوری کرنے کے لیے آئندہ سال کی چھٹی زکوٰۃ ادا کر لے تو آدا شدہ مقدار کے بعد آئندہ سال کی زکوٰۃ سے اس کا ذمہ قارض ہو جائے گا۔

والذیل علیٰ ذلک:

(رولو عکمل ذو نصاب لسنین ..... صحیح) ..... فلا تہ آذی بعد سبب الوجوب. (۱)

ترجمہ:

اگر کسی صاحب نصاب نے کئی سالوں کی زکوٰۃ پہلے ادا کی تو یہ جائز ہے۔۔۔۔۔ کیوں کہ سبب وجوب پائے جانے کے بعد اس نے زکوٰۃ ادا کی ہے۔



### گاڑی کی قیمت کی قسط دار وصولی پر زکوٰۃ

سوال نمبر (379):

زید گاڑیوں کا کاروبار کرتا ہے۔ بعض اوقات ایک گاڑی قسط دار فروخت ہو جاتی ہے اور اس کی قیمت عام قیمت سے دوگنی ہو جاتی ہے، مثلاً ۲۰ لاکھ کی گاڑی کی قیمت ۴۰ لاکھ تک پہنچ جاتی ہے۔ اب اگر کوئی گاڑی ۴۰ لاکھ پر بیچ دی جائے اور ہر ماہ ۴۰ ہزار قسط مالک کو مل جاتی ہے۔ سال بعد حاصل شدہ رقم کی مقدار ۴ لاکھ ۸۰ ہزار روپے بنتی ہے۔ پوچھنا یہ ہے کہ گاڑی کی قیمت میں زکوٰۃ کی ادائیگی کا طریقہ کیا ہوگا؟ نیز دریں سال جتنی رقم حاصل ہو، اس کی علاحدہ زکوٰۃ ادا کی جائے گی یا کل قیمت سے زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی؟

بیشوا نؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ اگر کسی کا مال کسی دوسرے شخص کے پاس قرض کے طور پر موجود ہو اور وہ اس کا اقرار بھی کرتا ہو تو ایسی صورت میں اس مال پر سال گزرنے کے بعد زکوٰۃ لازم ہوتی ہے، البتہ اس کی ادائیگی وصولی تک موقوف ہوگی۔

صورت مسئلہ میں جب زید نے مشتری پر گاڑی ۴۰ لاکھ میں بیچ دی ہے اور اس چالیس لاکھ روپے قرض میں سے ۴ لاکھ ۸۰ ہزار روپے مل چکے ہیں تو بقیہ رقم ۳۵ لاکھ ۲۰ ہزار روپے میں زکوٰۃ واجب ہے اور اس کی ادائیگی

مندرجہ ذیل دو طریقوں سے ہو سکتی ہے:

(۱) سال گزرنے کے بعد قرض دار کے ذمہ جتنا قرض باقی ہے، ہر سال اس مال کی زکوٰۃ ادا کرے، مثلاً: پہلے سال قرض دار کے ذمہ ۳۵ لاکھ ۲۰ ہزار روپے واجب الادا تھے تو اس کا چالیسواں حصہ زکوٰۃ بھی ادا کی جائے۔ دوسرے سال اس ۳۵ لاکھ ۲۰ ہزار سے ۳ لاکھ ۸۰ ہزار روپے منہا کر کے بقیہ رقم ۳۰ لاکھ ۴۰ ہزار کی زکوٰۃ بھی نکالی جائے۔ اسی طرح ہر سال وصول شدہ قسطوں کو قرض کے بقیہ رقم سے منہا کر کے باقی ماندہ رقم کی زکوٰۃ ادا کرتا رہے، یہاں تک کہ مکمل قرض وصول ہو جائے۔

(۲) اس رقم سے زکوٰۃ کی ادائیگی کا دوسرا طریقہ یہ ہے کہ پہلے سال جو رقم وصول ہو اور وہ رقم دیگر اخراجات میں خرچ ہو تو ان پر زکوٰۃ واجب نہیں، البتہ بقیہ رقم ۳۵ لاکھ ۲۰ ہزار میں سے دوسرے سال جو رقم (۳ لاکھ ۸۰ ہزار روپے) وصول ہوں تو اس پر دو سالوں کی زکوٰۃ ادا کرے، تیسرے سال جو رقم وصول ہو، اس پر تین سال کی زکوٰۃ ادا کرے۔ الغرض جتنی مدت میں مکمل قرض وصول ہو جائے، آخری سال کی قسط پر اتنی ہی سالوں کی زکوٰۃ کی ادائیگی واجب ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(و تحب) زکاتہا إذا تم نصابا، وحال الحال ..... (عند قبض أربعین درهما من الدین)

القوی کفرض (و بدل مال تجارت) فکلما قبض أربعین درهما يلزمه درهم. (۱)

ترجمہ:

جب نصاب مکمل ہو جائے اور اس پر سال گزر جائے تو اس پر زکوٰۃ واجب ہے، ۔۔۔۔۔ (ذین قوی) (مثلاً قرض) میں چالیس درہم قبض کرنے سے) اس پر زکوٰۃ واجب ہے (وہ مال جو بدل تجارت میں سے ہو) پس جب بھی چالیس درہم پر قبضہ ہوگا تو اس پر ایک درہم لازم ہوگا۔



## زکوٰۃ کی ایڈوانس قسط دار ادائیگی

سوال نمبر (380):

ہمارا ایک میڈیکل سٹور ہے، جس کی مالیت تقریباً دس لاکھ روپے بنتی ہے، ہم اس کی زکوٰۃ ادا کرنے میں یہ

(۱) الدر المختار علی صدر رد المحتار، کتاب الزکوٰۃ، باب زکوٰۃ المال: ۲/۲۳۶، ۲۳۷

طریقہ اختیار کرتے ہیں کہ ڈھائی فیصد کے حساب سے روزانہ کچھ رقم یا اس مالیت کی دوائیں مستحقین کو دیتے ہیں،  
از روئے شریعت اس طریقہ کار سے زکوٰۃ کی ادائیگی معتبر ہے یا نہیں؟

بیٹواتر جبردا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے جب کسی کے پاس اتنا مال موجود ہو جو نصاب تک پہنچتا ہو اور اس پر سال گزر جائے تو ایسے  
شخص پر زکوٰۃ واجب ہے، تاہم اگر کوئی شخص اپنے مال پر سال گزرنے سے قبل زکوٰۃ ادا کرے تو اس کا ذمہ فارغ ہو  
جاتا ہے۔

صورت مسئلہ میں جب آپ میڈیکل سٹور سے روزانہ کے حساب سے کچھ رقم یا اس کی مالیت کے برابر  
دوائیں مستحقین کو دیں تو ایسی صورت میں زکوٰۃ کی ادائیگی درست ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وبحوز تعجیل الزکوٰۃ بعد ملک النصاب، ولا يجوز قبله. (۱)

ترجمہ:

نصاب کا مالک ہو جانے کے بعد وقت سے پہلے زکوٰۃ ادا کرنا جائز ہے اور نصاب کا مالک ہونے سے پہلے  
زکوٰۃ کی ادائیگی درست نہیں۔



سود کے مال سے زکوٰۃ ادا کرنا

سوال نمبر (381):

ایک شخص کے پاس نصاب کے بقدر سود کا مال ہے اور وہ اس مال سے زکوٰۃ ادا کرتا ہے۔ ایسی صورت میں اس  
شخص کا ذمہ فارغ ہوگا یا نہیں؟

بیٹواتر جبردا

الجواب وبالله التوفیق:

اللہ تعالیٰ نے پاک مال کھانے اور اس کو اللہ کی راہ میں خرچ کرنے کا حکم دیا ہے۔ اگر کسی کے پاس حلال مال تھاب تک پہنچ جائے تو سال گزرنے کے بعد اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی، تاہم جس کے پاس حرام مال ہو تو اس مال کو اپنے مالک تک پہنچانا ضروری ہے۔ اگر یہ صورت ممکن نہ ہو تو اس سے خلاصی کا طریقہ یہ ہے کہ کسی فقیر کو ثواب کی نیت کے بغیر ہی صدقہ کر دے۔

صورتِ مسئلہ میں مذکورہ شخص نے جن لوگوں سے سود کا مال لیا ہے، ان کو یہ مال واپس کرنا واجب ہے، اگر لوٹانا ممکن نہ ہو تو اس مال کو بلا نیتِ ثواب صدقہ کرنا واجب ہے اور اس پر زکوٰۃ کی ادائیگی واجب نہیں، تاہم زکوٰۃ کے نام سے جو مال ادا ہو، اس سے ذمہ فارغ متصور ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلك:

قولہ: (كما لو كان الكل عبيثاً) في القنية: ولو كان الخبيث نصائباً لا يلزمه الزكاة؛ لأن الكل

واجب التصديق عليه. (۱)

ترجمہ: (جس طرح اگر پورا مال حرام ہو) قنیہ میں ہے کہ: اگر پورا مال حرام ہو تو ایسے شخص پر زکوٰۃ واجب نہیں، کیونکہ اس پورے مال کو صدقہ کرنا واجب ہے۔



اربابِ اموال کی طرف سے بینک کی زکوٰۃ ادا کرنا

سوال نمبر (382):

اکثر لوگ اپنی رقوم بینکوں میں رکھتے ہیں، ہر سال یکم رمضان پر بینک ان رقوم سے چالیس فیصد کے حساب سے زکوٰۃ کاٹ لیتی ہے، لیکن اس میں اس بات کا احتمال رہتا ہے کہ یہ زکوٰۃ مستحقین تک نہ پہنچے۔ ایسی صورت میں اکاؤنٹ ہولڈرز زکوٰۃ کی ادائیگی سے فارغ الذمہ ہوں گے یا نہیں؟

بینوا نوحیداً

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الزکوٰۃ، باب زکوٰۃ النعم، مطلب: فیما لو صادر السلطان وجلا فروعی بذلک أداء

الزکوٰۃ إلیہ: ۲۱۸/۳

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے زکوٰۃ دینے والے کا خود ادا کرنا ضروری نہیں، بلکہ اگر دوسرا شخص یا کوئی ادارہ صاحب نصاب شخص کے مال سے اس کی اجازت سے زکوٰۃ ادا کرے تو ایسی صورت میں اس کا ذمہ فارغ ہو جائے گا۔

موجودہ دور میں جب بینک لوگوں کے اکاؤنٹس میں موجود رقم سے ان کی اجازت سے چالیس فیصد زکوٰۃ کاٹ لے تو ایسی صورت میں ان کا ذمہ زکوٰۃ کی ادائیگی سے فارغ ہو جاتا ہے۔ جہاں تک مستحقین تک نہ پہنچنے کا احتمال ہے تو چونکہ بینک زکوٰۃ کی وصولی میں فقراء و مساکین کی طرف سے وکیل ہوتا ہے، اس لیے بینک کے وصول کرنے سے زکوٰۃ کی ادائیگی پر کوئی اثر نہیں پڑتا، البتہ جب حکومت کا مصرف میں خرچ نہ کرنا یقینی ہو تو پھر اس کی بجائے ذاتی طور پر ادائیگی کا اہتمام کرے۔

واللہ لیل علی ذلک:

ویسقط الواجب عن أرباب الأموال لو خلط المال فی یدہ ..... وهو نائب عن الفقراء. (۱)

ترجمہ:

اگر اس (عالم) سے مال بلاک ہو جائے تو مال کے مالکوں (زکوٰۃ دینے والوں) کے ذمے سے واجب ساقط ہو جائے گا۔۔۔ اور یہ عالم فقرا کی طرف سے نائب ہے۔



بیوی کی طرف سے شوہر کا زکوٰۃ ادا کرنا

سوال نمبر (383):

اگر کسی عورت کے پاس نصاب کے بقدر سونا موجود ہو، لیکن اس کے پاس اتنی رقم موجود نہیں کہ اس سے زکوٰۃ ادا کرے تو اس صورت میں اگر اس عورت کی جگہ اس کا شوہر زکوٰۃ ادا کرے تو اس سے اس عورت کا ذمہ زکوٰۃ کی ادائیگی سے فارغ ہو گیا یا نہیں؟

بینوا انہ جروا



الجواب وبالله التوفیق:

داخیج رہے کہ اگر کسی کے پاس زکوٰۃ کے مقررہ نصاب کے برابر مال موجود ہو اور اس پر سال گزر جائے تو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔

صورت مسئلہ میں جب اس عورت کے پاس بقدر نصاب سونا موجود ہے، لیکن نقد رقم موجود نہیں تو ایسی صورت میں اپنا کوئی زیور وغیرہ بیچ کر زکوٰۃ ادا کرے یا بیوی شوہر کو اپنی طرف سے زکوٰۃ ادا کرنے کی اجازت دے تو ایسی صورت میں بیوی کا ذمہ فارغ ہو جائے گا۔ تاہم صراحتاً یا دلالتاً اجازت ضروری ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

لو أمر غیرہ بالدفع عنه جاز. (۱)

ترجمہ:

اگر کسی نے غیر کو اس کی طرف سے زکوٰۃ ادا کرنے کا حکم دیا تو یہ صورت جائز ہے۔



زکوٰۃ کے وجوب میں سونے، چاندی کے ناقص نصاب اور نقد رقم کو ملانے کا طریقہ کار

سوال نمبر (384):

اگر کسی خاتون کے پاس تین تولہ سونا اور دو سو روپے نقد ہوں تو کیا سونے کی قیمت کا اعتبار کرتے ہوئے اس عورت پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟ نیز اس بات کی بھی وضاحت کریں کہ سونے چاندی کے دو ناقص نصابوں کی موجودگی میں ان دونوں نصابوں کو ملا کر زکوٰۃ کا حکم کیا جائے گا یا نہیں؟

بیٹھو! توجرو!

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے اگر کسی شخص کے پاس سونا اور چاندی یا نقدی ہو، لیکن کوئی بھی اپنے نصاب تک نہ پہنچتا ہو، یعنی سونا ساڑھے سات تولہ سے کم ہو اور چاندی ساڑھے باون تولہ سے کم ہو، اسی طرح نقد رقم بھی ساڑھے باون تولہ چاندی کی قیمت سے کم ہو تو ایسی صورت میں ان کو باہم ملا کر دیکھا جائے گا کہ یہ نصاب کو پہنچتے ہیں یا نہیں؟ اگر ان کے

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الزکوٰۃ، مطلب فی زکوٰۃ ثمن البیع وفاء، قولہ: (ولو تصدق) ۱۸۹/۳

باہم ملنے سے چاندی کا نصاب پورا ہوتا ہو تو زکوٰۃ واجب ہوگی، ورنہ نہیں۔

اب سونے اور چاندی کا یا باہم ملانا قیمت کے اعتبار سے ہوگا یا اجزاء کے اعتبار سے، اس کے بارے میں امام ابوحنیفہؒ "ضم بالقیمۃ" (قیمتوں کو ملانے) اور صاحبینؒ "ضم بالاجزاء" (اجزاء کو ملانے) کا حکم کرتے ہیں۔

آج کل سونے اور چاندی کی قیمتوں میں حد درجہ تفاوت واقع ہوئی ہے، اس لیے ضم بالقیمۃ میں حرج کی وجہ سے ضم بالا جزا کے طریقے پر جواب دینے میں امت کے لیے آسانی کی صورت پیدا ہو سکتی ہے۔

ضم بالا جزا کا آسان طریقہ یہ ہے کہ جس مقدار میں سونا موجود ہے، اسے سات سے ضرب دیا جائے، پھر جو حاصل ضرب ہو، اسے ساڑھے باون سے منفی کریں، اس کا جو حاصل آئے اس مقدار میں چاندی یا اس کی قیمت کا کسی شخص کے پاس موجود ہو تا زکوٰۃ کے وجوب کے لیے مکمل نصاب شمار ہوگا۔

صورت مسئلہ کے مطابق اگر کسی خاتون کے پاس تین تولہ سونا ہو تو صاحب نصاب بننے کے لیے اس کے پاس ساڑھے اکتیس تولہ چاندی یا اس کی قیمت کا ہونا ضروری ہے۔ چونکہ اس خاتون کے پاس تین تولہ سونا اور دوسو روپے ہیں اور دوسو روپے ساڑھے اکتیس تولہ چاندی کی قیمت کے برابر نہیں، اس لیے ضم بالا جزا پر عمل کرنے کے باوجود اس عورت پر زکوٰۃ واجب نہیں۔

والدلیل علیٰ دلالت:

ویضم الذهب إلى الفضة، والفضة إلى الذهب، ویكمل إحدى النصابین بالآخر عند علمائنا..... ثم قال أبو حنیفہ: یضم باعتبار القیمۃ..... وقال أبو یوسف، ومحمد: یضم باعتبار الأجزاء یعنی بالوزن. (۱)

ترجمہ: اور سونے کو چاندی اور چاندی کو سونے کے ساتھ ملایا جائے گا اور ہمارے علما کے ہاں ایک نصاب کو دوسرے نصاب سے پورا کیا جائے گا۔ پھر امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ: "دونوں نصابوں کو قیمت کے اعتبار سے ملایا جائے گا" اور امام ابو یوسفؒ رحمہ فرماتے ہیں کہ: "اجزاء یعنی وزن کے اعتبار سے ملایا جائے گا"۔

ومنہا کون المال نصاباً، فلا تحب فی أقل منه. (۲)

ترجمہ: اور زکوٰۃ کی شرائط میں سے ایک شرط مال کا نصاب کے برابر ہونا ہے، پس نصاب سے کم میں زکوٰۃ واجب نہیں۔

(۱) الفتاویٰ الثانیۃ، کتاب الزکوٰۃ: ۱۷۱/۲

(۲) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الزکوٰۃ، الباب الأول فی تفسیر ما وصفتها.....: ۱۷۲/۱

## مصادر و مراجع

نمبر شمار	نام کتاب	نام مصنف	ناشر
۱	إرشاد الساري إلى مناسك الملاعلي القاري	حسين بن محمد سعيد عبدالغني المكي	دار الكتب العلمية بيروت
۲	أحكام القرآن	ظفر أحمد العثماني (۱۳۹۴ھ)	إدارة القرآن والعلوم الإسلامية كراچی
۳	أحكام القرآن	أبو بكر أحمد بن علي الرازي الحصاص الحنفي (۳۷۰ھ)	سهيل اكيڊمي لاہور
۴	إسلامي تهذيب وتمدن اردو ترجمہ "التشبه في الإسلام"	قاری محمد طیب قاسمی (۱۴۰۳ھ)	إدارة إسلامیات لاہور
۵	إعلاء السنن	ظفر أحمد العثماني (۱۳۹۴ھ)	دار الكتب العلمية بيروت
۶	إعلام الموقعين	ابن القيم الحوزية (۷۵۱ھ)	دار الفكر بيروت لبنان
۷	الإتقان في علوم القرآن	جلال الدين السيوطي (۹۱۱ھ)	سهيل اكيڊمي لاہور
۸	الاختيار لتعليل المختار	أبو الفضل عبد الله الموصلي (۶۸۳ھ)	دار المعرفة بيروت لبنان
۹	الاستصناع	سعود بن مسعد الثبيتي	دار ابن حزم بيروت
۱۰	الاعتصام	أبو إسحاق إبراهيم الشاطبي (۷۹۰ھ)	مكتبه رشيدية پشاور
۱۱	الأشياء والنظائر	زين الدين بن إبراهيم ابن نجيم (۹۷۰ھ)	ايڇ ايم سعيد كراچی
۱۲	البحر الرائق	ابن نجيم (۹۷۰ھ)	دار الكتب العلمية بيروت

١٣	البداية والنهاية	إسماعيل ابن كثير (٧٧٤هـ)	دار الفكر بيروت
١٤	الترغيب والترهيب	زكي الدين عبد العظيم بن عبد القوي المنصري (٦٥٦هـ)	دار إحياء التراث العربي بيروت
١٥	التشريع الحنفى الإسلامى	عبد القادر عودة	مؤسسة الرسالة بيروت
١٦	التعليق الصبح	محمد إدريس الكاندهلوي (١٣٩٤هـ)	المكتبة العثمانية لاهور
١٧	التعليق الميسر على حاشية الررض الأزهري في شرح الفقه الأكبر	الشيخ الوهبي سليمان الفارحي	دار البشائر الإسلامية بيروت
١٨	التفسير الكبير	فخر الدين الرازي (٦٠٦هـ)	دار إحياء التراث العربي لبنان
١٩	التلخيص الحبير	ابن حجر العسقلاني (٨٥٢هـ)	المكتبة الأثرية شيخو بوره
٢٠	الجامع لأحكام القرآن للقرطبي	محمد القرطبي (٦٧١هـ)	دار إحياء التراث العربي لبنان
٢١	الحوهرة النيرة	أبو بكر بن علي بن محمد الزبيدي (٨٠٠هـ)	دار الكتب العلمية لبنان
٢٢	الحيلة الناجزة	أشرف علي التهانوي (١٣٦٢هـ)	دار الإشاعت كراچی
٢٣	الذوالمختار مع ردالمختار	محمد بن علي الحصكفي (١٠٨٨هـ)	مكتبة إمداديه ملتان
٢٤	الذوالمنتقى على هامش مجمع الأنهر	ملا علي بن سلطان القاري (١٠١٤هـ)	دار إحياء التراث العربي بيروت لبنان
٢٥	الزهد الكبير للبيهقي	أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي (٤٥٨هـ)	دار المعائن بيروت لبنان
٢٦	الشريفة شرح السراجية	السيد الشريف علي المرحاني (٨١٦هـ)	المكتبة الحفانية بشاور
٢٧	السنن الكبرى للنسائي	أحمد النسائي (٣٠٣هـ)	مؤسسة الرسالة بيروت لبنان

- ۲۸ السنن الكبرى للبيهقي أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي دار الفكر بيروت لبنان (١٤٥٨هـ)
- ۲۹ السراجي في الميراث محمد بن عبد الرشيد السحارندي الميزان لاهور (١٦٠٠هـ)
- ۳۰ السعاية محمد عبد الحي اللكهنوي سهيل اكيلمي لاهور (١٣٠٤هـ)
- ۳۱ الشرائع المحمدية للترمذي محمد بن عيسى الترمذي دار الكتب العلمية بيروت لبنان (٢٧٩هـ)
- ۳۲ العرف الشدي أنور شاه الكشميري (١٣٥٢هـ) دار إحياء التراث العربي بيروت
- ۳۳ العقائد الإسلامية سيد سابق (١٤٢٠هـ) دار الكتاب العربي
- ۳۴ العقيدة في الله عمر سليمان الأشقر (١٤٣٣هـ) مكتبة الفلاح الكويت
- ۳۵ العناية على هامش فتح القدير أكمل الدين محمد بن محمد البابرني (٧٨٦هـ) المكتبة الحفانية بشارور
- ۳۶ الفتاوى البزازية على هامش محمد بن شهاب الكردي مكتبة رشيدية كوتله، دار الكتب العلمية بيروت (٨٢٧هـ)
- ۳۷ الفتاوى العمانية على هامش فخر الدين حسن بن منصور الأوزجندی (٥٩٢هـ) مكتبة رشيدية كوتله
- ۳۸ الفتاوى الكاملية في الحوادث الطرابلسي محمد كامل بن مصطفى الطرابلسي (١٣١٥هـ) المكتبة الحفانية بشارور
- ۳۹ الفتاوى الهندية (العالمگیریة) شيخ نظام وجماعة من علماء الهند مكتبة رشيدية كوتله
- ۴۰ الفتاوى التاتارخانية عالم بن العلاء الدهلوي دار إحياء التراث العربي بيروت (٧٨٦هـ)
- ۴۱ الفقه الحنفي وأدلة أسعد محمد سعيد الصاغري دار الكلم الطيب بيروت لبنان

دار احسان دمشق	د. وهبة الزحيلي ( ١٤٣٦ هـ )	الفقه الإسلامي وأدلة	٤٢
إدارة إسلاميات لاهور كراچی	وحيد الزمان قاسمي كيرانوي	القاموس المحدث	٤٣
	( ١٤١٥ هـ )		
مكتبة حقانيه پشاور	جلال الدين الخوارزمي ( ٧٦٩ هـ )	الكفاية على هامش فتح القدير	٤٤
دار الكتب العلمية بيروت	شمس الأئمة السرخسي	المبسوط للسرخسي	٤٥
	( ٤٨٣ هـ )		
دار المعارف النعمانية لاهور	محمد بن الحسن الشيباني	المبسوط للشيباني	٤٦
	( ١٨٩ هـ )		
دار الكتب العلمية بيروت	محيي الدين أبوزكريا يحيى بن	المجموع شرح المجذب	٤٧
لبنان	شرف النووي ( ٦٧٦ هـ )		
المكتبة الغفارية كوثه	محمود بن أحمد بن عبدالعزيز	المحيط البرهاني في الفقه	٤٨
	عمر بن مازة البخاري ( ٦١٦ هـ )	النعماني	
الميزان لاهور	أبو الحسين أحمد القدوري	المختصر للقدوري	٤٩
	( ٤٢٨ هـ )		
دار الكتب العلمية بيروت	محمد بن محمد العبدري المالكي	المدخل	٥٠
لبنان	المعروف بابن الحاج ( ٧٢٧ هـ )		
دار الكتب العلمية بيروت لبنان	كمال الدين محمد بن محمد	المسامرة على المسامرة	٥١
	ابن أبي الشريف ( ٩٠٦ هـ )		
دار الكتب العلمية بيروت	أبو عبد الله محمد بن عبد الله	المستدرک على الصحيحين	٥٢
لبنان	الحاكم النيسابوري ( ٤٠٥ هـ )		
دار الكتب العلمية بيروت لبنان	الملا علي بن سلطان القاري	المسلك المتقسط في المسلك	٥٣
	( ١٠١٤ هـ )	المتوسط على هامش إرشاد الساري	
إدارة القرآن والعلوم الإسلامية كراچی	الإمام أبوبكر عبد الله بن محمد	المصنف لابن أبي شيبة	٥٤
طبيب إكادمي ملتان	ابن أبي شيبة ( ٢٣٥ هـ )		

٥٥	المعجم الأوسط	الحافظ سليمان الطبراني (٣٦٠هـ)	مكتبة المعارف الرياض
٥٦	المعجم الكبير للطبراني	الحافظ أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني (٣٦٠هـ)	شركة معمل و مطبعة الزهراء الحديثة المحدودة عراق
٥٧	المغني على الشرح الكبير	للإمامين موفق الدين (٦٢٠هـ) و شمس الدين أبي قدامة (٦٨٣هـ)	المكتبة التجارية مكة المكرمة
٥٨	المفهم شرح صحيح مسلم	أحمد بن عمر بن إبراهيم القرطبي (٦٥٦هـ)	دار ابن كثير دمشق، دار الكلم الطيب بيروت لبنان
٥٩	المنجد في اللغة والأعلام	جماعة علماء المستشرقين	دار المشرق بيروت لبنان
٦٠	الموافقات في أصول الأحكام	أبو إسحاق إبراهيم بن موسى النخعي الشاطبي (٧٩٠هـ)	دار الفكر بيروت لبنان
٦١	الموسوعة الفقهية الكويتية	وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية الكويت	طباعة ذات السلاسل الكويت
٦٢	الموضوعات الكبرى	ملا علي بن سلطان القاري (١٠١٤هـ)	مكتبة دار السلام بشار
٦٣	النبراس شرح شرح العقائد	عبد العزيز فرهاروي (١٢٣٩هـ)	المكتبة الحقانية ملتان
٦٤	التنف في الفتاوى	علي بن الحسين السفدي (٤٦١هـ)	مؤسسة الرسالة بيروت
٦٥	النهر الفائق	عمر بن إبراهيم بن نجيم (١٠٠٥هـ)	دار الفرقان عمان
٦٦	الوجيز	عبد الكريم زيدان (١٤٣٥هـ)	مكتبة رشيدية كوتة
٦٧	الوسيط في شرح القانون المدني	عبد الرزاق السنهوري (١٣٩١هـ)	دار احياء التراث العربي، بيروت
٦٨	الهداية	برهان الدين أبو الحسن علي بن أبي بكر المرغيناني (٥٩٣هـ)	مكتبة رحمانية لاهور

٦٩. لأزكى المصنوعة في الأحاديث  
الموضوعة  
جلال الدين عبد الرحمن  
السبوطي (٩١١هـ)  
دار الكتب العلمية بيروت لبنان
٧٠. الأحكام السلطانية  
علي بن محمد المارودي  
(٩٥٠هـ)  
نفس اكيدي كراچی
٧١. سبائك الذهب في حل غابة  
الاختصار  
نقي الدين أبو بكر بن محمد  
الحصيني (٨٣٩هـ)  
دار الكتب العلمية بيروت لبنان
٧٢. الإتيان في علوم القرآن  
جلال الدين عبد الرحمن  
السبوطي (٩١١هـ)  
سهيل اكيدي لاہور
٧٣. الإنصاف في معرفة الراجح من  
الخراف  
علاء الدين علي بن سليمان  
المرداري (٨٨٥هـ)  
دار احباء التراث العربي بيروت
٧٤. إمداد الفتاوى  
أشرف علي التيجاني (١٣٦٢هـ)  
مكتبة دارالعلوم كراچی
٧٥. أرواح المسالك  
محمد زكريا الكاندهلوي  
(١٣٠٢هـ)  
مكتبة إمداده ملتان
٧٦. اوزان شرعية  
مفتي محمد شفيع (١٣٩٦هـ)  
إدارة المعارف كراچی
٧٧. أحكام المرحان في أحكام  
الحان  
بدر الدين أبو عبد الله محمد بن  
عبد الله الشبلي (٧٦٩هـ)  
كارخانه تجارت كتب كراچی
٧٨. أشرف التوضيح  
نذير أحمد (١٤٢٥هـ)  
مكتبة العارفي فيصل آباد
٧٩. بدائع الشرائع في ترتيب  
الشرائع  
علاء الدين أبو بكر بن مسعود  
الكاساني (٥٨٧هـ)  
دار الكتب العلمية بيروت لبنان
٨٠. بداية المجتهد ونهاية المقتصد  
ابن رشد محمد بن أحمد القرطبي  
(٥٩٥هـ)  
مكتبة نزار مصطفى الباز مكة المكرمة
٨١. بذل المحجود في حل أبي داود  
خليل أحمد السهارنفوري  
(١٣٤٦هـ)  
دار المولى للنشر والتوزيع الرياض



## ت

- ۸۲ تاریخ التشريع الإسلامی مناع القطان (۱۴۲۰ھ) مؤسسة الرسالة بیروت لبنان
- ۸۳ تبصرة المحکام فی أصول إبراہیم بن علی ابن فرحون دارالکتب العلمیة بیروت لبنان المالکی (۷۹۹ھ)
- ۸۴ تبیین الحقائق فی شرح فخرالدین عثمان بن علی الزیلعی دارالکتب العلمیة بیروت لبنان (۷۴۳ھ)
- ۸۵ تحفة الفقهاء علاء الدین السمرقندی دارالکتب العلمیة بیروت لبنان (۵۷۵ھ)
- ۸۶ تفسیر المظهری محمد ثناء اللہ پانی پتی مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ پاکستان (۱۲۲۵ھ)
- ۸۷ تفسیر القرآن الکریم عمادالدین اسماعیل بن کثیر مکتبہ إمدادیہ مکة المکرمہ (۷۷۴ھ)
- ۸۸ تفسیر أبي السعود أبو السعود محمد بن محمد دار إحياء التراث العربی بیروت (۹۸۲ھ)
- ۸۹ تقرير نرمدی محمد تقی عثمانی میمن اسلامک پبلشرز کراچی
- ۹۰ تقریرات الرافعی محمد رشید بن عبداللطیف مکتبہ إمدادیہ ملتان البیساری الرافعی (۱۳۲۳ھ)
- ۹۱ تقلید کی شرعی حیثیت محمد تقی عثمانی میمن اسلامک پبلشرز کراچی
- ۹۲ تکملة البحر الرائق محمد بن حسین بن علی الطوری دارالکتب العلمیة بیروت لبنان (۱۱۳۸ھ)
- ۹۳ قرۃ عیون الاختیار محمد علاء الدین بن محمد امین مکتبہ إمدادیہ ملتان ابن عابدین (۱۳۰۶ھ)
- ۹۴ تکملة عمدة الرعاية علی شرح مولانا فتح محمد الناب مکتبہ رحمانیہ اقراء منشر غزنی (۱۳۲۷ھ)
- الوقایة سٹریٹ اردو بازار لاہور

مكتبة دارالعلوم كراچی	محمد تقی عثمانی	تكملة فتح الملهم	۹۵
مكتبة إمداديه ملتان	محمد بن عبد الله بن أحمد	تنوير الأبصار مع الدر المختار	۹۶
	التمرتاشي (۱۰۰۴ھ)		
			
دار الفكر بيروت لبنان	أبو جعفر محمد بن جرير الطبري	جامع البيان المعروف	۹۷
	(۳۱۰ھ)	تفسير الطبري	
الميزان، لاهور	أبو عيسى محمد بن عيسى	جامع الترمذي	۹۸
	الترمذي (۲۷۹ھ)		
ايچ۔ ايم۔ سعيد كراچی	شمس الدين محمد القهستاني	جامع الرموز	۹۹
	(۹۵۳ھ)		
مكتبة دارالعلوم كراچی	مفتي محمد شفيع (۱۳۹۶ھ)	جواهر الفقه	۱۰۰
دار الكتب العلمية بيروت لبنان	شهاب الدين أحمد بن يونس	حاشية الشلبي على تبين	۱۰۱
	الشلبي (۱۰۱۰ھ)	الحقائق	
طباعة ذات السلاسل الكويت	وزارة الأوقاف والشؤون	حاشية الموسوعة الفقهية	۱۰۲
	الإسلامية	الكويتية	
مكتبة رحمانية لاهور	محمد عبد الحي الككهنوي	حاشية الهداية	۱۰۳
	(۱۳۰۴ھ)		
المكتبة العربية كوته	أحمد بن محمد الطحطاوي	حاشية الطحطاوي	۱۰۴
	الحنفي (۱۲۳۱ھ)	على مراقي الفلاح	
مكتبة رشيديه كوته	ناصر الإسلام محمد عمر	حاشية على البناية في شرح	۱۰۵
	رامفوري (۱۲۹۵ھ)	الهداية	
المكتبة السلفية لاهور	شاه ولي الله أحمد الدهلوي	حجة الله البالغة	۱۰۶
	(۱۱۷۶ھ)		

۱۰۷	خلاصه التحقيق في حكم التقليد والتقليد	عبد الغني النابلسي (۱۱۴۳هـ)	مكتبة الحقيقة استنبول، تركيا
۱۰۸	خلاصة الفتاوى	طاهر بن أحمد البخاري (۵۴۲هـ)	مكتبة رشيديه كوتله
۱۰۹	درر المحكم شرح مجلة الأحكام	علي حيدر (۱۲۵۴هـ)	المكتبة العربية كوتله
<b>و من ش</b>			
۱۱۰	رحمة الأمة في اختلاف الأئمة	أبو عبد الله محمد بن عبد الرحمن قاضي صفد (۷۸۰هـ)	دار الفكر بيروت لبنان
۱۱۱	رد المحتار على الدر المختار	محمد أمين ابن عابدين (۱۲۵۲هـ)	مكتبة امداديه ملتان
۱۱۲	روح المعاني	شهاب الدين محمود الألوسي البغدادى (۱۲۷۰هـ)	دار إحياء التراث العربى بيروت لبنان
۱۱۳	سبل الهدى والرشاد في سيرة خير العباد	شمس الدين محمد بن يوسف النشامى (۹۴۲هـ)	دار الكتب العلمية بيروت ، لبنان
۱۱۴	سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة	محمد ناصر الدين الألباني (۱۲۲۰هـ)	المكتب الإسلامى بيروت
۱۱۵	سنن الدارمي	عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي (۲۵۵هـ)	قديمى كتب خانہ کراچی
۱۱۶	سنن النسائي	أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب العراساني النسائي (۳۰۳هـ)	مكتبة رحمانيه اردو بازار لاهور
۱۱۷	سنن أبي داود	سليمان بن الأشعث السجستاني (۲۷۵هـ)	ايچ ايم سعيد کراچی
۱۱۸	سنن الدارقطني	علي بن عمر الدارقطني (۳۸۵هـ)	دار الكتب العلمية بيروت لبنان

١١٩	شرح السنة	الحسين بن مسعود البغوي (٥١٠هـ)	المكتب الإسلامي بيروت، لبنان
١٢٠	شرح العقائد النسفية	مسعود بن عمر التفتازاني (٧٩٣هـ)	مكتبة حقائقه بشارور
١٢١	شرح العقيدة الطحاوية	ابن أبي العز الحنفي (٧٩٢هـ)	قديمي كتب خانة كراچی
١٢٢	شرح المحلة	سليم رستم باز اللبناني (١٣٣٨هـ)	المكتبة الحبيبية كوته
١٢٣	شرح المحلة	عالمه الأتاسي (١٣٢٦هـ)	المكتبة الحقائقية بشارور
١٢٤	شرح النقاية	علي بن محمد سلطان القاري (١٠١٤هـ)	ايچ ايم سعيد كمپني كراچی
١٢٥	شرح الوقاية	عبيد الله بن مسعود (٧٤٧هـ)	مكتبة رشيديه كوته
١٢٦	شرح صحيح البخاري لابن بطلال	أبو الحسن علي بن خلف بن عبد الملك (٤٤٩هـ)	مكتبة الرشيد الرياض
١٢٧	شرح عقود رسم المفتي لابن عابدين	محمد أمين الشهير بابن عابدين (١٢٤٣هـ)	مكتبة البشري كراچی
١٢٨	شرح مسلم للنوري	يحيى بن شرف النووي (٦٧٦هـ)	مكتبة دار الفكر بيروت لبنان
١٢٩	شرح معاني الآثار	أحمد بن محمد الطحاوي (٣٢١هـ)	ايچ ايم سعيد كمپني كراچی
١٣٠	شعب الإيمان للبيهقي	أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي (٤٥٨هـ)	دار الكتب العلمية بيروت لبنان
١٣١	صحيح ابن حبان	محمد بن حبان (٣٥٤هـ)	مكتبة دار الفكر بيروت لبنان

- ۱۳۲ صحیح البخاری محمد بن اسماعیل البخاری قديمی کتب خانہ کراچی (۲۵۶ھ)
- ۱۳۳ صحیح مسلم مسلم بن الحجاج القشيري قديمی کتب خانہ کراچی (۲۶۱ھ)
- ۱۳۴ عقد الحید فی احکام الاجتناد شاه ولي الله الدهلوي دار الفتح الشارقة واثقلید (۱۱۷۶ھ)
- ۱۳۵ علوم الحديث عبدالله أسعدي مجلس نشریات اسلام کراچی
- ۱۳۶ علوم القرآن محمد تقی عثمانی مکتبہ دارالعلوم کراچی
- ۱۳۷ عمدة الرعاية حاشية شرح محمد عبد الحي اللكهنوي مکتبہ رشیدہ کوئٹہ الوفاية (۱۳۰۴ھ)
- ۱۳۸ عمدة الفتاوى شرح صحيح العلامة بدرالدين العيني دار إحياء التراث العربي بيروت - لبنان (۸۵۵ھ)
- ۱۳۹ عون المعبود شرح سنن محمد شمس الحق عظیم آبادي دارالفکر بیروت، لبنان (۱۳۲۹ھ)
- ۱۴۰ شمع عبون البصائر شرح الأشياء أحمد بن محمد الحموي إدارة القرآن والعلوم الإسلامية، كراچی (۱۰۹۸ھ)
- ۱۴۱ غنية الناسك في بغية المناسك محمد حسن شاه المهاجر المكي مکتبہ ادارة القرآن والعلوم الإسلامية کراچی (۱۳۴۶ھ)
- ۱۴۲ غنية المستملی المعروف إبراهيم الحلبي (۹۵۶ھ) مکتبہ نعمانیہ کوئٹہ بالحلبی الکبیری
- ۱۴۳ فتاوى ابن تيمبه تقی الدین ابن تیمیہ (۷۲۸ھ) تحت إشراف الرئاسة العامة لشئون الحرمين الشريفين
- ۱۴۴ فتاوى المرأة المسلمة جماعة من علماء العرب دارالفکر بیروت لبنان

۱۴۵	فتاویٰ عبریہ علیٰ مامش تنقیح	نعیر الدین الرملی (۱۸۱۰ھ)	مکتبہ حقانیہ پشاور پاکستان
	الفتاویٰ الحامدیہ		
۱۴۶	فتاویٰ رشیدیہ	رشید احمد گنگوہی (۱۳۲۳ھ)	مؤتمر المصنفین اکوڑہ غٹک
۱۴۷	فتح الباری	أحمد بن علی بن حجر	دار الفکر بیروت، لبنان
		المسقلانی (۸۵۲ھ)	
۱۴۸	فتح الغفار شرح المنار	زین الدین بن ابراهیم	مکتبہ اسلامیہ، کولتہ
		ابن نجیم (۹۷۰ھ)	
۱۴۹	فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير	محمد بن علي بن محمد	دار الفکر بیروت لبنان
		الشوکانی (۱۲۵۰ھ)	
۱۵۰	فتح القدير	ابن الهمام کمال الدین محمد بن	مکتبہ حقانیہ پشاور پاکستان
		عبدالواحد (۸۶۱ھ)	
۱۵۱	فتح الملهم شرح صحيح مسلم	شیخ احمد العثماني (۱۳۶۹ھ)	مکتبہ دارالعلوم کراچی
۱۵۲	فقه السنة	السيد السابق (۱۴۲۰ھ)	دار ابن کثیر دمشق لبنان
۱۵۳	فيض الباري علی صحیح البخاری	محمد أنور شاه کشمیری	مکتبہ حقانیہ پشاور
		(۱۳۵۲ھ)	
۱۵۴	فيض القدير شرح الجامع الصغير	محمد عبد الرؤوف المناوي	دارالکتب العلمیہ بیروت، لبنان
		(۱۰۳۱ھ)	
۱۵۵	قاموس الفقه	سیف اللہ رحمانی	زم زم پبلشرز کراچی
۱۵۶	کتاب التعريفات	سید شریف الحجرجانی (۸۱۶ھ)	دارالمنار للطباعة والنشر
۱۵۷	کتاب الفقه علی المذاهب الأربعة	عبدالرحمن بن محمد عوض	وحیدی کتب خانہ پشاور
		الحزبیری (۱۳۶۰ھ)	
۱۵۸	کتاب الأموال	أبو عبيد قاسم بن سلام (۲۲۴ھ)	دارالکتب العلمیہ بیروت

- ۱۵۹ کشف القناع عن متن الإقناع منصور بن یونس البهوتی . دار الكتب العلمية بيروت (۱۰۵۱ھ)
- ۱۶۰ کشف الأسرار أبو البركات عبد الله بن أحمد حافظ الدين النسفی (۷۱۰ھ) دار الكتب العلمية بيروت
- ۱۶۱ کفایت المفتی مفتی کفایت اللہ دهلوی دارالاشاعت کراچی (۱۳۵۲ھ)
- ۱۶۲ کنز الدقائق أبو البركات عبد الله بن أحمد حافظ الدين النسفی (۷۱۰ھ) ایچ ایم سعید کمپنی کراچی
- ۱۶۳ کنز العمال علاء الدين المتقی الهندي اداره تالیفات اشرفیہ ملتان پاکستان (۹۷۵ھ)
- ۱۶۴ لسان المحکام ابراهیم بن محمد المعروف بابن الشحنة الحلبي (۸۸۲ھ) البابي الحلبي القاهرة
- ۱۶۵ لسان العرب محمد بن منظور الافريقي دار احیاء التراث العربی بيروت (۷۱۱ھ)
- ۱۶۶ ماہنامہ العصر پشاور مفتی غلام الرحمن جامعہ عثمانیہ پشاور
- ۱۶۷ محلۃ الأحکام العدلیة لجنة العلماء المحققين مير محمد کتب خانہ کراچی
- ۱۶۸ مجمع الأنهر شرح ملتقى الأبحر عبد الله بن محمد بن سليمان داماد أفندي (۱۰۷۸ھ) دار احیاء التراث العربی بيروت
- ۱۶۹ مجمع الزوائد نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي دار الكتب العلمية بيروت (۸۰۷ھ)
- ۱۷۰ مجموعه قوانین اسلامی ڈاکٹر تنزیل الرحمن اداره تحقیقات اسلامی اسلام آباد
- ۱۷۱ مجموعه رسائل ابن عابدين محمد أمين ابن عابدين (۱۲۴۳ھ) سهيل اكيڤمي لاهور

۱۷۲	مجموعه رسائل المکتبہ نوي	عبدالحی المکتبہ نوي (۱۳۰۴ھ)	إدارة القرآن کراچی
۱۷۳	مرقاۃ المفاتیح	ملا علی بن سلطان القاری (۱۰۱۴ھ)	المکتبۃ الحنفیۃ پشاور
۱۷۴	مسند الإمام أحمد	أحمد بن حنبل (۲۴۱ھ)	دار إحياء التراث العربی بیروت
۱۷۵	مسند أبي عوانة	أبو عوانة یعقوب بن إسحاق الأسفرائینی (۳۱۶ھ)	دار المعرفة بیروت
۱۷۶	مسند أبي يعلى الموصلي	أحمد بن علي الموصلي (۳۰۷ھ)	دار الکتب العلمیۃ بیروت لبنان
۱۷۷	مشکوۃ المصابیح	محمد بن عبد اللہ الخطیب التبریزی (۷۳۷ھ)	المکتبۃ الحنفیۃ پشاور
۱۷۸	مصنف عبد الرزاق	أبو یکر عبد الرزاق بن همام الصنعانی (۲۱۱ھ)	إدارة القرآن والعلوم الاسلامیۃ کراچی
۱۷۹	معارف السنن	محمد یوسف البنوری (۱۳۹۷ھ)	ایچ۔ ایم۔ سعید کراچی
۱۸۰	معجم لغة الفقهاء	محمد رواس قلعه جی (۱۴۳۵ھ)	دار النغاس بیروت
۱۸۱	معین الحکام	علاء الدین علی بن خلیل الطرابلسی (۸۴۴ھ)	مکتبۃ القدس کونہ
۱۸۲	مغنی المحتاج	محمد بن أحمد الخطیب الشرینی (۹۷۷ھ)	دار الذخائر للمطبوعات قم ایران
۱۸۳	مفردات غریب القرآن	الحسین بن محمد الراغب الأصفهانی (۵۰۲ھ)	دار القلم دمشق
۱۸۴	منحة الخالق علی البحر الرائق	محمد امین ابن عابدین (۱۲۴۳ھ)	دار الکتب العلمیۃ بیروت لبنان
۱۸۵	منهاج السنن شرح جامع السنن	المفتی محمد فرید (۱۴۳۲ھ)	مکتبۃ حقانہ پشاور



- ۱۸۶ موارد الظمان إلى زوائد ابن حبان  
نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي ( ۸۰۷ هـ )  
المطبعة السلفية و مكتبتها بيروت
- ۱۸۷ موسوعة الفقه الإسلامي المعاصر  
عبد الحلیم عویس ( ۱۴۳۳ هـ )  
دار الوفاء منصوره
- ۱۸۸ موطا الإمام مالك  
مالك بن انس ( ۱۷۹ هـ )  
الميزان لاهور
- ۱۸۹ نفع المفتي والمسائل  
عبد الحي الكهنوي ( ۱۳۰۴ هـ )  
ايچ ايم سعيد كمپني كراچي
- ۱۹۰ نور الأنوار  
ملا أحمد حيون ( ۱۱۳۰ هـ )  
مير محمد كتب خانہ كراچي
- ۱۹۱ قيل الأوطار ..  
محمد بن علي بن محمد الشوكاني ( ۱۲۵۰ هـ )  
دار الكتب العلمية بيروت لبنان